يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ} [البقرة: ٢٦٩].

الفتاوى الخادمية

مضامين:

١- كتاب الصلوة.

٢- كتاب الزكات.

٣- كتاب الصوم.

دريم ټوک

تأليف:

مفتي خادم احمد «سعيد» عفى عنه

د كندهار د جامعه ابراهيم «النخعي» د تخصص «دكتوراه» څخه فارغ.

د (الجامعة دار العلوم العربية لسعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه) استاد

دکتاب پېژندنه:

دکتاب نوم...الفتاوی الخادمیة.

د مصنف نوم............................ مفتي خادم احمد «سعید» عفی عنه.

مکمل سیټ..اووه (۷) ټوکه.

ټوک... دریم.

کمپوزنګ:..مصنف په خپله

د چاپ کال:(۲۰/ربیع الثاني/۱۴۴۶هق) الموافق (۲۴/۱۰/۲۰۲۴م).

دچاپ وار: ....اول

خپرونکې اداره: خدام القرآن والسنة خپرندویه اداره

درابطې شمېرې: ۰۷۴۹۹۳۰۵۵۱ او ۰۷۰۶۹۸۰۷۵۸ ساده او واټساپ.

انــتساب:

- دبشـریت سـتر لـارښـود محمـد (صـلي الله علیه وسـلم) ته چې دجاهلیت دنا امیدۍ په تیارو کې یې د همېشـنۍ کامیابۍ ډیوې بلې کړې او انسان یې ابدي کامیابي ته هڅولی دی .
- او هر هغه چا ته چې زمایې علمي، ذهني، روحاني، تربیتي ،جهادي او بدني روز نه کړې ده ،او په دغه کې یې خپل ځانګړی رول لوبولی دی ،لکه: زما مور او پلار او زما محترم او مشفق استاذان .

دفتاوی خادمیې د دریم ټوک دمسائلو تفصیلي فهرست

Contents

کتاب الصلوة: ۱۷

باب الکسوف: ۱۷

قرائت په صلاة کسوف کښې؟ ۱۷

باب الجمعة: ۲۰

دمعسکر دمجاهدینو لپاره په مصر کې داخل دجمعې حکم څه دی؟ ۲۰

که د جمعې په ورځ دامام سره په اخیري ناسته کې شریک سې؟ ۲۲

خطیب دجمعې خطبه په ناسته وایې؟ ۲۲

په اول اذان بیعه مکروه کیږي او که په دویم اذان ؟ ۲۴

بازاردی چې د ورځې خلاص وي د شپې خلک ځې؟ ۲۵

دجمعې دسنتو مفصل بحث ۲۷

هل یجوز البیع والشراء وقت النداء لصلاة الجمعة ام لا ؟ ۳۴

دجمعې په ورځ دلمانځه څخه وروسته چې کوم سنت کیږي؟ ۳۷

دوه وړونه دي یو دوکان کوي هغه بل دجمعې لمانځه ته ځې؟ ۳۸

دجمعې داذان په اورېدلو سره هېڅ کله هم دجمعې لمونځ نه واجبیږي ۴۰

کوم بندیان چې په جېل کې وي دجمعې لمونځ پر واجب دی او که نه؟ ۴۱

که دجمعې په ورځ یو د کادار ویوې جمعې ته ولاړ شي؟ ۴۳

که یو څوک دجمعې په ورځ په نفلو ولاړوي؟ ۴۴

یوسړی دجمعې دلمانځه څخه وروسته سنت کوي؟ ۴۵

باب صلوة العیدین: ۴۸

دلوي اختر په ورځ خوراک کول څه حکم لري؟ ۴۸
داختر په ورځ يو تربله داختر مبارکي سره ورکول؟ ۵۴
داخترونو په ورځ دخپلو قريبانو کورونو ته ورتلل؟ ٦٠
په کليو کي تکبيرات تشريق ويل واجب دي او که نه؟ ٦٢
دلائل الترجيح لقول الامامنا الأعظم أبي حنيفه رحمه الله ٦٧
يوه اشتباه او د هغې دفعه ٦٩
د تکبيرات التشريق وقت کوم دی؟ ٧۴
د تکبيرات تشريق قضايې به راوړي او که نه ؟ ٧۵
ښځه به تکبيرات التشريق په زوره وايې که کرار؟ ٧٦
تکبيرات تشريق به ښځې هم وايې؟ ٧٦
باب الشهيد : ٧٨
که يو سړی جنوب وي بيا شهيد سې يا د شهادت په وخت کښې جنوب سې ؟ ٧٨
که چېري کفار وخپله اسلحه ازمويله؟ ٨٠
باب الجنائز: ٨۵
له مرکه بعد ميړه خپلي ښځې ته کتلای شي او که نه؟ ٨۵
که يې دنر او ښځې دواړو جنازو ته په يو وار لمونځ ورکوي ٨٦
دمړي وېښتان ږمنځول څه حکم لري؟ ٨٩
دمرګ تمنا کول جواز لري او که نه؟ ٩١
ډاکټران د آکسيجن (Oxygen) مشين پر خوله ور کښېږدي ٩٣
دلمانځه لپاره دمړي راکښته کول؟ ٩٦
جنازه په موټر کې وړل څه حکم لري؟ ٩٧
دانه ده معلومه چې دا مسلمان دی او که کافر دی؟ ٩٩

فصل في الكفن: ۱۰۰
مړی خراب شوي لانه وي او يوچا کفن ځېني غلا کړ ۱۰۰
ومړي ته کفن ورکول چې دزمزم په اوبو پرېمنځل سوي وي؟ ۱۰۱
د کوچني هلک د کفن څو جامي وي؟ ۱۰۲
دما شوم د کفن څوجامي څو وي؟ ۱۰۳
دازار او لفافې په اوږدوالي کې فرق شته که نه ؟ ۱۰۴
آدم عليه والصلوة والسلام – ته غسل او کفن چاورکړي ده؟ ۱۰٦
فصل في غسل الميت: ۱۰۷
خنثی مشکل ته به څوک غسل ور کوي؟ ۱۰۸
يو کس و مړي ته غسل ورکړي ايا دی به په خپله بيا غسل کوي او که نه ؟ ۱۱۲
نر ګډي (خنثی) ته به غسل څوک ورکوي ؟ ۱۱۴
که يوسړي په اوروسوځل سې غسل به څنګه ورکول کېږي ؟ ۱۱۵
چې مړی شوړېدلی وي غسل به څنګه ورکول کېږي ؟ ۱۱٦
قاتل النفس ته غسل او لمونځ ورکول کېږي او که نه ؟ ۱۱۷
خنثی المشکل چې بالغ وي غسل به څوک ور کوي؟ ۱۱۸
فصل في صلوة الجنازة: ۱۱۹
په مکروه او ممنوع اوقاتو کې دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟ ۱۱۹
په مکروه وخت کې دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟ ۱۲۰
درسول الله – صلى الله عليه وسلم – د جنازې لمونځ ولې وځنډېدی؟ ۱۲۱
غائبانه د جنازې لمونځ کول څه حکم لري؟ ۱۲۲
اکثره بدن پيدا سې غسل او لمونځ غواړي او که نه ؟ ۱۲۳
زما دجنازې لمونځ به فلانی مولوي صاحب را کوي؟ ۱۲۴

د یوه مړي دوې جنازې کول جائزدي او که نه؟ ۱۲۵
پربوتو برسیره ولاړوي دجنازې لمونځ وکړي؟ ۱۲۶
که دمړي ولي عالم وي بیاد محلې امام مقدم دی او که ولي ؟ ۱۲۸
دجنازې دلمانځه یو یا دوه تکبیرونه تېر شي څه به کوو؟ ۱۲۹
دوه یا درې تکبیرونه دجنازې د لمانځه تېروي ۱۳۰
دمازد ېگر لما نځه وروسته دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟ ۱۳۱
مړی دفن کړي او لمونځ يې نه وي ورکړی؟ ۱۳۲
که دیو چا څخه دجنازې دلمانځه بعض تکبرونه تېر سوه؟ ۱۳۳
که دیو مړي بدن سره وشوړېږي غسل او لمونځ به ورکوو او که نه؟ ۱۳۴
که پرمړي توس پروت وي خو مردار وي لمونځ کول وربانديې څه حکم لري؟ ۱۳۵
که جنازه حاضره سوه او دماښام دلمانځه وخت و کوم یو وکړو؟ ۱۳۶
د والدینود قاتل د جنازې څه حکم دی؟ ۱۳۷
مړی امانت پټول څه حکم لري؟ ۱۳۸
دمړي پټول په دې نیت څنګه وي چې خلګ ورپراسې؟ ۱۳۹
خثنی مشکل دجنازې لمونځ ورکولای سې او که نه ؟ ۱۴۰
مسلمان او هندودوکان اور واخېستی اوس يې فرق نه کېږي؟ ۱۴۱
فصل في مايكون بعد صلوة الجنازة ۱۴۲
د مړي پر قبر پیره کول څه حکم لري؟ ۱۴۲
ښځې د مړي فاتحې ته تللای سې او که نه ؟ ۱۴۵
ښځه عبدالله خان څخه چمن ته دفاتحې لپاره تللای شې؟ ۱۴۶
دقبر سر او پښو ته قرآن کریم ویل څه حکم لري؟ ۱۴۸
مړي ته دعا کوي او قبر ته ولاړ وي مخ کومې خوا ته کړي؟ ۱۵۱

شرعي طريقه د تعزيت له کومي ورځې شروع کېږي؟ ۱۵۲
دمړي د دفن څخه وروسته درې دعاوي کول څه حکم لري؟ ۱۵۳
د مـړي پر تنــدي "بسم الله الرحمن الرحيم" لیکل؟ ۱۵۴
دمړي د کورنۍ له طرفه هدېرې والا ته د ډوډۍ ورکولو حکم؟ ۱۶۵
دمړي له کور څخه خوراک کول څه حکم لري؟ ۱۶۶
دجمعې په شپه یا ورځ مړسي او که دجمعې په شپه یا ورځ پټ سي؟ ۱۶۷
د کافر څخه عذاب قبر پورته کېدای سي او که نه؟ ۱۷۲
د دعا څخه مخکې د قران کریم تلاوت کول څه حکم لري؟ ۱۷۵
دمړي دوارثانو له لوري د مړيني په مناسبت دمروجه خیرات غیر شرعي اړخ تعینول؟ ۱۷۶
د حیله اسقاط شرعي حیثیت، د مروجهې طريقې غیرشرعي اړخ، د صحت طریقه او شرائط؟ ۱۷۹
د غني سړي په وجود ټول دوره الاسقاط باطلېږي او که خالي د ده حصه؟ ۱۸۳
د مړي د فاتحي په دريمه ورځ چې کوم ختم کېږي؟ ۱۸۴
فاتحه خواني په اسلام کې اهمیت لري او که نه؟ ۱۸۶
تلقين بعدالد فن څه حکم لري؟ ۱۸۷
په مړي پسې سرخا کې کول څه حکم لري؟ ۱۹۹
فصل في القبر: ۲۰۱
د مړي وسر ته لوحه ایښول او پر هغه باندې څه لیکل؟ ۲۰۲
که چېري قبر ونړېږي بیایې جوړول څه حکم لري؟ ۲۰۵
په قبر کې په کومه ژبه پوښتنه دانسان څخه کېږي؟ ۲۰۶
په قبر کې دهر مړي څخه پوښتنه کېږي؟ ۲۰۷
قبر پوخ جوړول څه حکم لري؟ ۲۰۹
که څوک په هدېره کې قبر ته قرآنکریم وای؟ ۲۱۱

پخه خاوره وي بيا هم ښځه تابوت کي اېښودل کېږي؟ ۲۱۲
زنانه چې مو قبر ته ورشوه کول پر قبر پرده وکړي ؟ ۲۱۴
دزيارت القبور په وخت کې مستحب عمل کوم يو دی؟ ۲۱۵
قبر دباران داوبو له وجهې څخه ونړېږي؟ ۲۱۶
د انسان د مرګه څخه وروسته د انسان حفظه ملائکة چېري ځي؟ ۲۱۷
د بزرګانو پر قبر باندې پټوان هوارول څه حکم لري؟ ۲۲۶
ترمړي لاندې په قبر کې ټوکر هواره ول څه حکم لري؟ ۲۲۷
په قبرونو ګلان پاشل څه حکم لري؟ ۲۲۹
پر قبرباندې شناختې درول څه حکم لري؟ ۲۳۰
پرقبرونو باندې ختل مکروه تحريمي نه دي ۲۳۵
کتاب الزکات: ۲۳۸
فصل في وجوب الزکاة: ۲۳۸
سرسايه او زکات په چا باندې واجبېږي ؟ ۲۳۸
دوقف په پيسو کې زکات سته او که نه؟ ۲۴۱
په ټکس سره زکات او عُشر اداکېږي او که نه ؟ ۲۴۲
زکات فوراً واجب دی او که په تاخيرسره ؟ ۲۴۹
د تجارت دمال وسامان په زکات کې دخرڅولو قيمت اعتبار لري ۲۵۳
سيد ته زکات ورکول څه حکم لري ؟ ۲۵۶
دبل چا پر ځای زکات ورکول څه حکم لري؟ ۲۵۸
دځونه مال مالک صاحب النصاب بلل کېږي؟ ۲۶۰
دزکات په حساب کې کوم تاريخ معتبر دی؟ ۲۶۲
زکات علی الفور واجب دی او که علی التراخي؟ ۲۶۳

دنابالغ هلک په مال کې زکات نسته ۲۶۶
زه څلور لکه روپۍ لرم خو دوه لکه روپۍ پور راباندي سته. ۲۶۷
که د یو کس څلوېښت مېږي وي بزه په زکات کې ورکولای سي؟ ۲۷۰
که دیو چا نقدي روپۍ سره زراو سپین زر هریو نصاب ته نه رسېږي؟ ۲۷۲
تحقیق الجواب ۲۷۳
که یو کس مخروبه(خرابه) مځکه لري؟ ۲۷۴
یو کس اتیا پسونه لري ټول سائمه دي نیم ورڅخه مړه سوه؟ ۲۷۵
د یو کس پر ذ مه باندي د مهر روپۍ پاته دي خو پنځه لکه اوس لري؟ ۲۷۶
دین مؤجل مانع د وجوب دزکات دی او که نه؟ ۲۷۷
پر یو شخص د څو کالو زکات پاته دی اوس څنګه وکړي؟ ۲۷۸
پرأنبیاء وو –علیهم الصلوة والسلام– زکات واجب و او که نه ؟ ۲۷۹
په کوئله کښې زکات سته او که نه ؟ ۲۸۰
تر وجوب مخکې زکات ورکول څه حکم لري؟ ۲۸۲
د دوکان مال په کوم قیمت حسابېږي؟ ۲۸۴
یو کس ټرک ګاډي لري دخپلې نفقې لپاره یه پر لین چلوي؟ ۲۸۵
باب المصرف: ۲۸۶
مالداره اوغني مجاهد زکات قبلولای سي اوکه نه ؟ ۲۸۶
د دوه لکه پور څخه پنځه زره په زکات کي قبولي کړه؟ ۲۸۷
پر تا چي زما کومې روپۍ باندي دي،هغه په زکات کي قبولي کړه؟ ۲۸۹
لېوني ته زکات ورکول څه حکم لري؟ ۲۹۱
کوچني ته یا وغني طالب علم ته زکات ور کول څه حکم لري؟ ۲۹۲
خپلی کوروالاته زکات ورکول چې واده یې نه وي کړي؟ ۲۹۶

غني مدرس عالم یا طالب ته زکات ور کول؟ ۲۹۷
د دغه مسئلې په عربي کې نور ښه تحقیق ۳۰۴
قرض حسن ورکړي، بیا وروسته نیت د زکات وکړي؟ ۳۱۰
قرض ورڅخه واخلي بیا هغه ته امر وکړي؟ ۳۱۱
امامت په زکات یا عشر سره ورکول څنګه دی؟ ۳۱۳
ونا بالغ ته زکات ورکول جوازلري او که نه؟ ۳۱۹
یو څوک مسافروي اود ته خپل مال په یو طریقه هم رسېدلای سي؟ ۳۲۰
په سړکونو چې کوم فقیران خیرات غواړي وهغو ته زکات ورکول؟ ۳۲۱
څلوروړونه په کور کښې په وېش سره ګډ دي؟ ۳۲۲
خاوند خپلي میرمني ته زکات ورکولای سي؟ ۳۲۳
خپلي لور یا دلورلور ته زکات ورکول څه حکم لري؟ ۳۲۴
زکات د زوی و اولاد ته ورکول څه حکم لري؟ ۳۲۵
زکات او عشر په مزدوري کې ورکول جائز نه دی. ۳۲۶
سید سړی عامل کېدلای سي؟ ۳۲۷
که یو کس په خپل ژوند کښې زکات نه وي أداء کړی؟ ۳۲۹
مېرور ته زکات ورکول جائز دي که نه؟ ۳۳۱
خپل زکات خپل طالب ورور ته ورکول جواز لري که یا؟ ۳۳۲
وخپل انا ته زکات ورکول څه حکم لري؟ ۳۳۳
حقیقي، اضافي یا علاتي خور یا ورور ته زکات ورکول؟ ۳۳۴
وزېري کونکي ته زکات ورکول څه حکم لري؟ ۳۳۵
ویو کس ته دونه زکات ورکول چې هغه صاحب النصاب جوړ سي؟ ۳۳۷
دیوه هېواده بل هېواد ته خپلو قریبانو ته زکات لیږي؟ ۳۳۸

په دې نیت چې داد زکات مستحق دی زکات ورکړي خو هغه غني وي؟ ۳۴۰
مېلمنو ته ډوډۍ د زکات په نیت ورکول ؟ ۳۴۱
دخپل اولاد صدقة الفطر به په کوم ملک کې ورکوي؟ ۳۴۲
باب العشر: ۳۴۳
په پاڼو باندي عشر شته که نه ؟ ۳۴۳
دعشر داستلو څخه مخکې يو څه شی ور کولای سي؟ ۳۴۴
په غنمو يا تاريا کو کې ترعشر اداء کولو وروسته زکات سته که نه؟ ۳۴۷
په شمسي کې عشر دی او که نصف عشر؟ ۳۵۰
که دهندارو اجرة غنم وه اودغنمو څخه يې ورکړه دعشرحکم يې څه دی؟ ۳۵۱
په پروړه کښې زکات سته که نه ؟ ۳۵۳
په شپشتو او شبتلو او رشکه کښې عشر سته؟ ۳۵۴
ځمکه نيم د برمې په اوبو اوبېږي او نيم وخت بيا د باران په اوبو؟ ۳۵۷
زيد غواړي سږ کا ل د دريو کالو عشر ادا کړي؟ ۳۵۸
هغه مېوه او يا سبزي چې يو څوک يې خپله استعمالوي؟ ۳۵۹
په عشر کې داوبو وارو ته إعتبار سته او که څنګه ؟ ۳۶۰
کله چې يو مؤجر خپله ځمکه و مستأجر ته په اجاره ورکړي؟ ۳۶۲
رب الارض(دځمکې خاوند) ورته وواېې چې زه ستا د حصې زکات نه باسم ۳۶۵
که يو سړی خپله ځمکه بل چا ته په اجاره ورکړي عشر يې پر چا دی؟. ۳۶۷
عشر په بزګر واجب دی که دځمکې په مالک؟ ۳۷۱
عشر پر ځمکې والا دی او که پر دهقان؟ ۳۷۲
د تاريا کو په کښت کې عشر واجبېږي او که نه؟ ۳۷۶
اوبه د شمسي په ذ ريعه را کاږي عشر يې څنګه دی؟ ۳۷۷

كتاب الصوم: ۳۷۸
د روژې په حالت کې مرض پېښ سي ؟ ۳۷۸
که په ټول ملک او وطن کې روژه وي؟ ۳۷۹
د روژې خبر ور کول ثواب لري؟ ۳۷۹
د کوچني اختر وروسته د شپږو روژو حکم څه دی؟ ۳۸۱
د عرفې د ورځې فضیلت فقط د وقوف عرفې له امله ده او که نور لاملونه لري؟ ۳۸۳
روژه ماتول ځنډول افضله دي او که نه ځنډول؟ ۳۸۷
که یو سړی په روژه کې ښځه پر جماع مجبور کړي؟ ۳۸۹
که یو سړی د امام اذان واوري خو خوراک وکړي؟ ۳۹۰
که یوه ښځه ویده وي جماع ور سره وسي؟ ۳۹۱
په روژه کې د ژاولو ژوول څه حکم لري؟ ۳۹۱
ښځې خپل په مابین کې د نارینه او زنانه غوندي عمل وکړي؟ ۳۹۲
که یو سړی د نارینه یا زنانه سره په جماع اخته و؟ ۳۹۳
د ګومان وکړی خو هغه غلط سو؟ ۳۹۴
استمناء بالید روژه ماتوي او که نه ؟ ۳۹۵
د روژې په حالت کې غاښ ایستل څه حکم لري؟ ۳۹۶
چې زه د روژې والا سره مشابهت کوم؟ ۳۹۶
که یو کس ډېر تږي سي او روژه ماته کړي؟ ۳۹۷
پېشلمی کول بهتر دی ،او که نه کول؟ ۳۹۸
ده روژه مات لپاره افضله وخت کوم یو دی؟ ۴۰۱
پر مسلمان باندي پر څووم کال روژه فرض کېږي؟ ۴۰۲
د شک روژې په ورځ داسی نیت کول؟ ۴۰۳

دروژې خوړلو لپاره کوم شیان شرعي عذر ګڼل کېږي؟ ۴۰۴
دمیاشتي دلېدلو متعلق اختلاف دمطالعواعتبارلري که یا؟ ۴۰۵
یواځي پېشلمید نیت په ځای درېږي او که نه؟ ۴۰۸
پرنه(۹) بجی اراده دسفر وکړي روژه ماتولای سي او که نه؟ ۴۱۰
نفلي روژه د دعوة لپاره ماتول أفضله ده او که نه ماتول؟ ۴۱۰
فصل في مایفسد الصوم ومالا یفسد ۴۱۲
یو واري په خطایې کې اوبه ورځخه تېري سوې بیا یې قصداً وڅښلې؟. ۴۱۲
دروژې په حالت کې دوینې دورکولو حکم؟ ۴۱۳
په روژه کې تار په غاښو پرېکول څه حکم لري؟ ۴۱۵
د غاښونو برس په روژه کې استعمالول څه حکم لري؟ ۴۱٦
په سترګو کې دوا واچوي اویا سترګي توري کړي؟ ۴۱۸
غالب ګمان یې داو چې د روژه مات وقت دی؟ ۴۱۹
ده هر شي څکه کوي ،اوبیایې تو کې؟ ۴۲۱
دخپلي بې بې سره په جماع باندي مجبوره کړل سو؟ ۴۲۳
که د یو چا دا یقین وي چې تر اوسه سها ر نه دی؟ ۴۲۴
دیوشخص غاښ وروکاږي روژه ماتېږي او که نه؟ ۴۲۵
په روژه کې په لاس سره ځان انزال کړي؟ ۴۲٦
په روژه کې دزنګانه په هډ کې ستن ولګوي؟ ۴۲۸
د نسوارو په کولو سره روژه ماتېږي او که نه؟ ۴۲۹
ددغه ورځي روژه به نېسي؟ ۴۳۰
په غوږ کې دوا یا اوبه اچول روژه ماتېږي او که نه؟ ۴۳۱
اوبه یې حلق ته داخلي شوې روژه ماتېږي او که نه؟ ۴۳۲

يو واري يې په زوره روژه ورماته کړي وروسته بيا دی په خپل رضا خوراک وکړي؟ . ۴۳۳
په ستن (پېچکاري)لګولو سره روژه ماتېږي که يا ؟ ۴۳۴
په ډريف(سېرم) روژه ماتېږي اوکه نه؟ ۴۴۳
باب الکفارات: ۴۴۶
د کفارة الصيام کفاره تداخل سره خوري او که نه ؟ ۴۴۶
د سفر د شروع څخه مخکې روژه وخوري؟ ۴۵۱
په آکسېجن لګولو سره روژه ماتېږي او که نه؟ ۴۵۳
په سګرېټ څکولو روژه ماتېږي او که کفاره هم پر لازمېږي. ۴۵۶
د سفر د شروع کېدو څخه مخکې يو کس روژه ماته کړي؟ ۴۵۷
يوه کفاره لازمېږي که پنځه ؟ ۴۵۷
ديو کال د روژې کفاره دبل کال د روژې د کفارې سره تداخل خوري او که نه ؟ ۴۵۸
باب النذر: ۴٦۰
دغه نذز سوی شی خپله يا خپل اولاد باندي خوړلای شي که نه؟ ۴٦۰
دنذر حيوان که مطلق ذکرسي نودڅو کالو به وي اودناذر خوراک ورڅخه څنګه دی؟ ۴٦۱
په صدقه، او نذر کښې څه فرق دی؟ ۴٦۴
دغه ناذر په دغه ورځ نفلي روژه نېولېوه؟ ۴٦٦
کوم څوک چې داختر دورځې روژه نذر کړي؟ ۴۷۰
باب التراويح: ۴۷۱
ددغه شخص تراويح فاسدې شوې که نه ؟ ۴۷۱
تراوېحو ختمول په کومه شپه فضېلت لري؟ ۴۷۲
په تراوېحکې مکمل قرآن کريم ويل څه حکم لري؟ ۴۷۳
دڅلورو رکعتو تراوېحو په مېنځکې څه کول په کاردی؟ ۴۷۵

تر هري ترويحې(څلور ركعاتو)وروسته په ناسته كښې كوم قول راجح دى؟ ۴۷۸
په دېرسمه شپه به تراويح اداء كوي او كه نه؟ ۴۷۹
فرض لمونځ او تراويح دي راوګرځوي؟ ۴۸۱
په روژه كې دوه درې ځايه د تراويحو لمونځ كولو حكم؟ ۴۸۳
باب الاعتكاف: ۴۸٦
دړوړى اووبولپاره داعتكاف دځايه څخه ووتلى؟ ۴۸٦
دسنتو په مسجد كې اعتكاف څه حكم لري؟ ۴۸۷
كه معتكف په اعتكاف كښې ناست وي او پر مځكه زلزله راشي؟ ۴۸۹
معتكف دجنازې لمانځه ته تللاى شي او كنه؟ ۴۹۰
داعتكاف لپا ره كوم مسجدشرط دى؟ ۴۹۰
داعتكاف دشروع كېدو اصلي وخت كوم يو دى؟ ۴۹۲
كه معتكف په مسجد كښې دفېس بوك د كتلوله وجهې انزال وشو؟ ۴۹۴
زه يوخت په اعتكاف كښې وم؟ ۴۹۵
ده نابالغ اعتكاف څه حكم لري؟ ۴۹٦
اعتكاف څو قسمه دى ؟ ۴۹۷
په مسجد كې چې پر معتكف غسل واوړي ددې څه حكم دى ۴۹۹

کتاب الصلوة:

باب الکسوف:

بسم الله الرحمن الرحیم

قرائت په صلاة کسوف کښې؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!
په صلات کسوف کښې ،که امام قرائت په لوړاواز سره ووا یې صحت لري که یا؟ اوکه صحت نه لري نو سجدة سهوه لازمیږي اوکه نه؟ بینوا توجروا

.المستفتي:ابومدثر . تاریخ ۲۳/ ۵/ ۱۴۴۱ هـ ق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداومصلیاوبعد :دصلاة کسوف دقرائت په ویلوکې اختلاف دی .دامام صاحب(رحمة الله علیه)قول دادی چې په صلات کسوف کې قرائت په پټ اواز ویل واجب دی, اودامام ابویوسف (رحمة الله علیه)قول بیادادی په صلات کسوف کې قرائت په لوړاوازویل واجب دي ،د امام صاحب قول ته دمذهب مجتهدینو او معاصرو علماؤ صحیح ویلې دي،اوبعضو معاصروعلماء دغه قول ته ترجیح ورکوي ،نوکه امام قرائت په لوړاوازووایې .دصحیح قول مطابق یې لمونځ صحت نه لري اوواجب الاعاده دی،اماکه یې چېرې په دې قصدووایې :چې ده ته دامام ابویوسف (رحمة الله علیه)قول راجح معلومیږي اوپه هغه عمل کوي نو سجدة سهوه هم نه وربانديې لازمیږي ،ځکه سجدة سهوه په ترک دواجب سهوا لازمیږي،اوده خوقصدا پر ېنبی دی.

عن سـمرة(رضى الله عنه)ان النبي (صلى الله عليه وسلم)صلى بهم في كسوف الشمس لانسمع له صوتا.رواه الخمسة واسناده صحيح

وعن ابن عباس (رضى الله عنه)قال :صليت الى جنب رسول الله (صلى الله عليه وسلم)يوم كسف الشمس فلم اسمع له قرائت .رواه الطبراني واسناده حسن

(ادلة الحنفية:ص/ ۶۶۴ط: رشيديه)

وعن ثوبان (رضى الله عنه)عن النبي (صلى الله عليه وسلم)قال لكل سهوسجدتان بعدمايسلم.رواه ابوداودولم يضعفه فهوحديث حسن .

(اعلاءالسنن:۲/ ۶۰۰ط رشيديه)

(۱)لماقال العلامة برهاندين المرغيناني (۵۹۳)

ويخفى عند أبي حنيفة وقالا يجهز وعن محمد مثل قول أبي حنيفة

(الهداية :۱/ ۱۵۸/ ط :صداقت)

ولماقال العلامة علاء الدين الكاساني سنة الوفاة ۵۸۷

ولا يجهر بالقرائت في صلاة الجماعة في كسوف الشمس عند أبي حنيفة وعند أبي يوسف يجهر بها وقول محمد مضـطرب ذكر في عامة الروايات قوله مع قول أبي حنيفة وجه قول من خالف أبا حنيفة ما روي عن عائشـة رضـي الله عنها أن رسـول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف وجهر فيها بالقرائت لأنها صلاة تقام بجمع عظيم فيجهر بالقرائت فيها كالجمعة والعيدين

ولأبي حنيفة رحمه الله تعالى حديث سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام قياما طويلا لم يسمع له صوت أوروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف وكنت إلى جنبه فلم أسمع منه حرفا.

(البدائع:١/ ٦٣ ط: رشيدية)

ولماقال العلامة ابن الهمام المتوفي:٨٦١هق)

واذا حصل التعارض وجب الترجيح بأن الأصل في صلاة النهار الإخفاء.

(فتح القدير:٢/ ٨٩ ط: رشيدية)

ولماقال العلامة قاسم بن قطلوبغا أ المتوفي:٨٧٩هق.

قوله: ويخفي قول أبي حنيفة وقال الاسبيجابي في زاد الفقهاء والعلاء في التحفة والصحيح قول أبي حنيفة أقلت: هو الذي عول عليه النسفي والبرهاني .

التصحيح والترجيح:ص/ ١٨٧ أط: رشيدية

وفي الفتاوى الهندية - (ج ١ / ص ١٥٣)

ولا يجهر بالقرائت في صلاة الجماعة في كسوف الشمس في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى كذا في المحيط والصحيح قوله كذا في المضمرات.

وكذافي حلبة الكبري:ص/ ٤٢١. ط: رشيدية

وكذافي فتاوى التاتارخانية:٢/ ٦٥٨ ط: رشيدية

وكذا في فتح الملهم:٥/ ٤٦٥ ط: رشيدية

باب الجمعة:

بسم الله الرّحمن الرّحيم

دمعسكر دمجاهدينو لپاره په مصر كي داخل دجمعې حكم څه دى؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دمعسكر دمجاهدينو لپاره په مصر كي داخل دجمعې حكم څه دى دمسئولينو لخوا ورته دوتلو اجازه نسته دنظم وضبط په خاطر او په معسكر كي اذن عام هم نسته مسئله عاجله ده ؟بينوا بالبرهان توجروا!

المستفتي: خبيب

الجواب الحسين بعون الله المتين

محترمه په دې صورت مسؤله كي حكم شرعي دادى كه چېري دحكومت له طرفه دجمعې پر لمانځه باندې پابندي نه وي نو هلته دجمعې لمو نځ سته پاته سوه داخبره چې هلته اذن عام نسته نو هغه منعه چونكې دجمعې دلمانځه په وجه نه ده بلكه معسكر ته دعامو خلكو دورتګ په وجه سره ده دا داسې منعه ده لكه دقلعې (قلا سراى) د دروازو بندول چې ديو دښمنۍ په خاطر وي او داسې منعه مشكل نه لري خلاصه داسوه چې دمعسكر مجاهدين دجمعې په ورځ دجمعې لمو نځ كولاى سې.

كما في الكتب التالية

اگرحکومت کي طرف سے ممانعت نہ ہوبلکہ اجازت ہوتوجیل میں جمعہ پڑھ سکتے ہیں باقی جیل میں عام لوگوں کے جانے پرپابندی انتظامي پابندی ہے جمعہ سے روکنے کے لئے نہیں ہے جیسے کسی قلعہ کے دروازہ کودشمنی یاپرانی عادت کي وجہ بند کرتے ہیں

.صہ۶۹۸جہ۲فتاوای دارالعلوم زکریا

کسی مسجدمیں پانچوں وقت جماعت کااہتمام اسی طرح امام ومؤذن کي مستقل تقرری صحت جمعہ کے لئے شرط نہیں ہےالبتہ ملازمین کے علاوہ عام لوگوں کواس مسجد میں آنے سے واقعی اگرروکاجاتاہے تویہ اذن عام کے منافی ہے جبکہ اذن عام صحت جمعہ کے لئے شرط ہے لیکن آبادی میں اس مسجدکے علاوہ بھی نماز جمعہ کااہتمام اگرہورہاہے جہاں پرکسی کونہیں روکاجاتا اورسرکاری مسجدمیں سکیورٹی کي وجہ سے صرف اپنے ملازمین کے لئے انتظام ہے تویہ جمعہ کے لئے اذن عام کي شرط کے منافی نہیں ہے اسی طرح جیل ،ایرپورٹ وغیرہ میں بھی عام لوگوں کومسجدمیں آنے نہیں دیتے دراصل ایسی حساس جگہوں میں تخریب کاری کے اندیشہ کي وجہ سے مطلقا عام لوگوں کوآنے جانے سے روکاجاتاہےتویہ جمعہ اداکرنے سے روکنا یہ ہواعام لوگوں کے لئے شہرمیں دوسری جگہ جمعہ کاانتظام نہ ہوتاہو تواس شرط کے خلاف ہوتا اورنماز جمعہ ادانہ ہوتی.

صہ۱۵۹جہ۳فتاوی عبادالرحمن

اگرحکومت کي طرف سے جیل میں جمعہ پڑھنے کي اجازت ہوتوعبارات ذیل سے جواز معلوم ہوتاہے۔

فی شرح التنویر فی شروط صحة الجمعة والسابع الخ کماقدمنا.

صہ۱۲۲جہ۴أحسن الفتاوی

چې کله مفتی به قول دجواز دجمعې دتعدد دی نو په جیل کې دجمعې دعدم جوازهیڅ وجه نشته.

صہ۱۲۳جہ۳فتاوی فریدیه

(و) السابع: (الإذن العام) من الامام، وهو يحصل بفتح ابواب الجامع للواردين كافي فلا يضر غلق باب القلعة لعدو او لعادة قديمة لأن الإذن العام مقرر لأهله وغلقه لمنع العدو لا المصلي.

صہ۶۰۰جہ۱ردالمحتار

که د جمعې په ورځ د امام سره په اخيري ناسته کې شريک سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د جمعې په لمانځه کې که يو سړی د امام سره په اخيرې ناسته کې شريک سو ،نو اوس به دی دوه رکعته لمونځ راګرځوي او که به څلور رکعته ؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلياً وبعد : په مذکوره صورت کې به دغه سړی دوه رکعته لمونځ راګرځوي.

وفي الهداية :(١/ ٨٤)باب صلاة الجمعة.

الامام يوم الجمعة صلى معه ما أدركه وبنى عليها الجمعة " لقوله عليه الصلاة والسلام " ما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاقضوا " " وإن كان أدركه في التشهد او في سجود السهو بنى عليها الجمعة عندهما.

وفي (رد المحتار) (١/ ٦٠٥)باب الجمعة ط:رشيديه.

(قوله: ومن أدركها) أي الجمعة (قوله او سجود سهو) ولو في تشهده.

وكذافي الهندية: ١/ ١٤٩).

خطيب د جمعې خطبه په ناسته وايې؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې :

چې خطيب د جمعې يوه خطبه يادواړې خطبې وايې په ناسته باندې ايا دا په ناسته ويل جائز دي سره له کراهيت که بلا کراهيته ؟بينوا توجروا!

مستفتي : حمدالله

الجواب حامداً ومصلياً

دمسؤله صورت جواب دادی چې خطبه په ولاړه ويل سنت دي نوکه چېري يې په ناسته ووايې يوه خطبه يادواړې بلا عذره جائز دي سره کراهيته ځکه ترک د سنت پکښې راځې اوکه عذر و بيا په ناسته ويل بلا کراهيت جائز دي .

لمافي البدائع : ۱/ ۵۹۲ ،مط: رشيديه

«ومنها أن يخطب قائماً فا لقيام سنة وليس بشرط حتى لو خطب قاعداً يجوز عندنا لظاهر النص وكذا روي عن عثمان أنه كان يخطب قاعداًحين كبر وأسن ولم ينكر عليه أحد من الصحابة إلا أنه مسنون في حال الاختيار لأن النبي عليه السلام كان يخطب قائماً ».

لمافي خلاصة الفتاوى ۱/ ۲۰۵ ،مط: رشيديه

«والسنة أن يخطب قائماً على المنبر مقبلاً بوجهه إلى الناس اما اذا خطب خطبة واحدة قائماً اوقاعداً او أحدهما قائماً والاخيرى قاعداً جازو يكره »

لمافي تاتار خانيه : ۲/ ۵۶۵ ،مط: رشيديه

«ولو خطب خطبة واحدة قائماً اوقاعداً اوخطب خطبتين قاعداً اوأحدهما قائماً والأخرى قاعداً أجزأه إلا أنه يصير مسيئاً إن فعل ذالک من غير عذر وفي الولوالجية اذا خطب الامام يوم الجمعة مضطجعاً اجزأه واذا خطب متكئا على القوس اوعلى الصصا جاز إلاأنه يكره لأنه خلاف السنة »

ومثله في الهندية : ۱/ ۱۴۶ مط: حقانية

لمافي قاضي خان :۱/ ۱۱۸ مط: قديمي

«اذا خطب الامام يوم الجمعة قاعداً او مضطجعاً جاز لأن الخطبة ليست بصلاة »

په اول اذان بيعه مکروه کېږي او که په دويم اذان ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د جمعې په ورځ خو دوه اذانونه کېږي.نو په دغه ورځ په اول اذان بيعه او شراء مکروه کېږي او که په دويمه اذان ؟بينوا توجروا !

الجواب بسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : دجمعې د ورځې په اول اذا ن سره بيعه مکروه کېږي .

وفي الهداية في شرح بداية المبتدي (١/ ١٥۴)باب الجمعة ط: رشيدية.

واذا أذن المؤذنون الاذان الاول ترك الناس البيع والشراء وتوجهوا إلى الجمعة " لقوله تعالى: {فَاسَعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ} [الجمعة: ٩]

وفي درر الحكام شرح غرر الأحكام (٢/ ١٧٧)

(وكره البيع عند الاذان الاول للجمعة) ؛ لأن فيه إخلالا بواجب السعي اذا قعدا او وقفا يتبايعان، واما اذا تبايعا وهما يمشيان فلا كراهة.

وفي البحر الرائق :(٢/ ١٦٨)

(قوله ويجب السعي وترك البيع بالاذان الاول) لقوله تعالى {يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع} [الجمعة: ٩] ، وإنما اعتبر الاذان الاول لحصول الإعلام به ومعلوم أنه بعد الزوال إذ الاذان قبله ليس باذان وهذا القول هو الصحيح في المذهب.

وكذافي الهندية: ۱/۱۴۹).

وكذافي ردالمحتار: ۳/۴۲) ط:رشيديه.

بازاردی چې د ورځې خلاص وي د شپې خلګ ځي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !ــــــ

د څو کليو په مابين کې يو داسې بازاردی چې د ورځې خلاص وي او د شپې خلګ خپلو خپلو کلېو ته ځي او په بازار کې د يوچا کور هم نسته اوس پوښتنه داده چې ايا په داسې بازار کې د جمعې لمونځ صحيح دی او که نه؟بينوا توجروا.

مستفتي: عبدالله

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : د صورت مسؤله جواب دادی چې په داسې ځای کې د جمعې لمونځ صحيح نه دی. د جمعې د صحت لپاره دلته د دومره خلګو مستقل سکونت شرط دی چې په عرف کې ورته قريه يعنې کلی ورته وويل شي د اوسېدنې کورونه له يوه او بل سره لګېدلي وي او تر مينځ يې کم تر کمه درې کوڅې يا ګلۍ مسافه وي .

لما في الشاميه: ۲/ ۱۳۷ ،باب الجمعة،ط:دار الفكر

" بأن المراد القدرة على إقامتها على ما صـرح به في التحفة عن أبي حنيفة أنه بلدة كبيرة فيها سـكك وأسواق ولها رساتيق وفيها وال يقدر على إنصاف المظلوم من الظالم بحشمته وعلمه او علم غيره يرجع الناس إليه فيما يقع من الحوادث وهذا هو الأصح "

وفي فتح القدير: ۱/ ۵۴،باب صلاة الجمعة،ط:دار الفكر،

"قيل فيها ثلاث سكك، "

وفي مبسوط للسرخسي:۴/ ۶۱،کتاب المناسک،ط:دار المعرفة

"وأقل الجمع المتفق عليه ثلاثة"

وفي مراقي الفلاح على صدر حاشية الطحطاوي: ۱/ ۵۱۲،۵۱۳،باب الجمعة،دارالكتب العلميه.

" فقال: "والمصر" عند أبي حنيفة "كل موضع" أي بلد "له مفت" يرجع إليه في الحوادث "وأمير" ينصف المظلوم من الظالم "وقاض" مقيمون بها"

و في حاشية الطحطاوي على المراقي: ۱/ ۵۱۳،باب الجمعة

"قوله: "مقيمون بها" قيد بها لأنه اذا لم تعتبر الإقامة لا توجدقرية أصلا إذ كل قرية متمولة بحكم كذا في الشرح "

و في حاشية الطحطاوي على المراقي: ۱/ ۴۲۶،باب صلاة المسافر،ط:دار الكتب العلميه بيروت

"موضع إقامة المرء حيث يبيت فيه ألا ترى أنك اذا قلت لشخص أين تسكن يقول في محلة كذا وهو بالنهار يكون بالسوق نقله السيد عن العلامة مسكين"

و في الخانية على هامش الهندية: ۱/ ۱۷۴،باب صلاة الجمعة،ط:دار الفكر

"لا يكون الموضع مصراً في ظاهرالرواية إلا أن يكون فيه مفت و قاض يقيم الحدود و ينفذ الأحكام و بلغت أبنيته أبنية منى"

دجمعې دسنتو مفصل بحث

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

(۱)دجمعې په ورځ چې کوم سنت کېږي دغه دماپښين دلمانځه سنت دي او که دجمعې دلمانځه سنت دي ؟ (۲)او دغه دجمعې په ورځ قبل(دلمانځه څخه مخکې) سنت څو دي او بعد (لمانځه څخه وروسته) سنت څو دي؟ (۳)اودغه سنت ،سنت مؤكد دي اوكه سنت غير مؤكد دي ؟(۴)او دغه د جمعې په ورځ چې شپږ بعد (لمانځه څخه وروسته) سنت کېږي په دغو کښې څلور مقدم (اول) دي او که دوه ؟ بينوا توجروا

المستفتي: حقاني مولوي صاحب نېټه:۱۰/ربيع الثاني/۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً مصلياً ومسلماً وبعد :محترمه! ستا پوښتنه پر څلورو اجزاء مشتمله ده چې دهر جزء جواب به په ترتيب سره راسې (۱)دجمعې په ورځ چې کوم سنت کېږي دغه دماپښين دلمانځه سنت نه دي بلکه دجمعې دلمانځه سنت دي (۲)او دغه دجمعې په ورځ قبل(دلمانځه څخه مخکې) سنت څلور دي او بعد (لمانځه څخه وروسته) سنت شپږ دي (۳) او په دغه سنت کښې څلور اول او څلور اخير ، په اتفاق سره ، سنت مؤكد دي او په هغه دوو اخيري وو کښې اختلاف دي خو تحقيق قول دا دی چې دغه دوه اخير سنت ، سنت مؤكد نه دي په دې سره تطبيق په مابين داقوالو کښې هم راځي (۴)او دغه د جمعې په ورځ چې شپږ بعد (لمانځه څخه وروسته) سنت کېږي په دغو کښې ښه خبره داده چې څلور مقدم (اول) سې او دوه اخير سې اما دغه څلور مقدم کول او دوه اخير کول لازم نه بلکه ده دې عکس هم جواز لري .

(۱)لماقال العلامة محمد بن أحمد شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: ٤٨٣هـ)

قال (والتطوع بعد الجمعة أربع لا فصل بينهن إلا بتشهد وقبل الجمعة أربع) اما قبل الجمعة فلأنها نظير الظهر والتطوع قبل الظهر أربع ركعات، وفي حديث ابن عمر - رضي الله عنهما - «أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يتطوع قبل الجمعة أربع ركعات» واختلفوا بعدها قال ابن مسعود - رضي الله عنه - أربعا وبه أخذ أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى لحديث أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال «من كان مصليا بعد الجمعة فليصل أربع ركعات» وقال علي - رضي الله عنه - يصلي بعدها ستا أربعا ثم ركعتين وبه أخذ أبو يوسف - رحمه الله - وقال عمر ركعتين ثم أربعا فمن الناس من رجح قول عمر بالقياس على التطوع بعد الظهر وأبو يوسف - رحمه الله - أخذ بقول علي - رضي الله عنه - فقال يبدأ بالأربع لكي لا يكون متطوعا بعد الفرض مثلها وهذا ليس بقوي فإن الجمعة بمنزلة أربع ركعات؛ لأن الخطبة شطر الصلاة.

(المبسوط للسرخسي: ١/ ١٥٧) [باب مواقيت الصلاة])

(٢)لماقال العلامة علاء الدين، ابو بكر الكاساني (المتوفى: ٥٨٧هـ)

واما السنت قبل الجمعة وبعدها فقد ذكر في الأصل: وأربع قبل الجمعة، وأربع بعدها، وكذا ذكر الكرخي، وذكر الطحاوي عن أبي يوسف أنه قال يصلي بعدها ستا وقيل: هو مذهب علي - رضي الله عنه - وما ذكرنا أنه كان يصلي أربعا مذهب ابن مسعود، وذكر محمد في كتاب الصوم أن المعتكف يمكث في المسجد الجامع مقدار ما يصلي أربع ركعات، او ست ركعات اما الأربع قبل الجمعة؛ فلما روي عن ابن عمر - رضي الله عنه - «أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يتطوع قبل الجمعة بأربع ركعات» ؛ ولأن الجمعة نظير الظهر، ثم التطوع قبل الظهر أربع ركعات كذا قبلها.

واما بعد الجمعة فوجه قول أبي يوسف إن فيما قلنا جمعا بين قول النبي - صلى الله عليه وسلم - وبين فعله فإنه روي «أنه أمر بالأربع بعد الجمعة» وروي أنه «صلى ركعتين بعد الجمعة» ، فجمعنا بين قوله وفعله قال أبو يوسف: ينبغي أن يصلي أربعا، ثم ركعتين كذا روي عن علي - رضي الله عنه - كي لا يصير متطوعا بعد صلاة الفرض بمثلها، وجه ظاهر الرواية ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «من كان مصليا بعد الجمعة فليصل أربعا» وما روي من فعله - صلى الله عليه وسلم - فليس فيه ما يدل على المواظبة، ونحن لا نمنع من يصلي بعدها كم شاء، غير أنا نقول: السنت بعدها أربع ركعات لا غير؛ لما روينا.

(بدائع الصنائع: ۱/ ۲۸۵) [فصل بيان ما يكره من سنن الصلاة]

(۳)لماقال العلامة أبي جعفر احمد بن محمد الطحاوي (المتوفى: ۳۲۱هق)

[التطوع بعد الجمعة] (ومن صلى الجمعة، فينبغي له أن يتطوع بأربع ركعات، لا يسلم إلا في آخرهن، وهذاقول أبي حنيفه واما ابو يوسف فقال :ينبغي له أن يتطوع بعدها بست ركعا ت: أربعًا، كما قال أبي حنيفه ثم اثنتين وبه نأ خذ.

(مختصر الطحاوي: ۱/ ۱۱۳) باب صلاة الجمعة ط:طيبه)

(۴)لماقال لعلامة ابراهيم الحلبي (المتوفى:۹۵۶هق)

والسنت قبل الجمعة اربع وبعدها اربع اماالاربع بعدها فلما روي مسلم عن أبي هريرة (رضى الله عنه) قال :قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) "اذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعا» وفى رو ية للجماعة الا البخاري اذا صلى أحد كم الجمعة فليصل بعدها اربعا والاول يدل على الاستحباب

والثاني على الوجوب فقلنا بالسنت المؤكدة جمعا بينهما واما الاربع قبلها فلما تقدم فى سنت الظهر من مواظفة (عليه السلام)على الاربع بعدالزوال وهو يشمل الجمعة ايضاً ولايفعل بينهما وبين الظهر وعند ابي يوسف السنت بعد الجمعة ست ركعات وهو مروي عن على (رضى الله عنه) ولافضل ان يصلى اربعا ثم ركعتين ليخرج عن الصلواة.

(شرح الكبيري :ص/ ٣٣٧)فصل فى النوافل ط:الاسلاميه)

(٥)لماقال العلامة حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي (المتوفى: ١٠٦٩هـ)

منها أربع "قبل الجمعة" لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركع قبل الجمعة أربعا لا يفصل في شيء منهن "و" منها أربع "بعدها" لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة أربع ركعات يسلم في اخيرهن فلذا قيدنا به في الرباعيات فقلنا "بتسليمة" لتعلقه بقوله وأربع وقال الزيلعي حتى لو صلاها بتسليمتين لا يعتد بها عن السنت. انتهى ولعله بدون عذر لقول النبي صلى الله عليه وسلم: "اذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعا فإن عجل بك شيء فصل ركعتين في المسجد وركعتين اذا رجعت" رواه الجماعة إلا البخاري.

(٦)لماقال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي - توفي ١٢٣١ هـ

وقال ابو يوسف يصلي أربعا قبل الجمعة وستا بعدها وفي الكرخي محمد مع أبي يوسف وفي المنظومة مع الامام ثم عند أبي يوسف يصلي أربعا ثم اثنتين كذا في الحدادى ولو اخير السنت لا تكون سنت على الصحيح.

(حاشية الطحطاوي على مراقي:٣٨٩) "فصل في بيان النوافل ط:رشيديه)

(٧)لماقال العلامة برهان الدين محمود بن أحمد (المتوفى: ٦١٦هـ)

والتطوع قبل الجمعة أربع ركعات، لحديث ابن عمر رضي الله عنهما: أن رسول الله عليه السلام «كان يتطوع قبل الجمعة أربع ركعات» ، وقد اختلفوا في التطوع بعدها، فعن ابن مسعود رضي الله عنه أنها أربع، وبه أخذ أبو حنيفة ومحمد، وعن علي رضي الله عنه أنه يصلي بعدها ستاً ركعتين ثم أربعاً، وروى عنه رواية اخيرى أنه صلى ستاً أربعاً ثم ركعتين، وبه أخذ أبو يوسف والطحاوي، وكثير من المشايخ على هذا، قال شمس الأئمة الحلواني: الافضل أن يصلي أربعاً ثم ركعتين، فقد أشار إلى أنه تخير بين تقديم الأربع وبين تقديم المثنى، ولكن الافضل تقديم الأربع كيلا يصير متطوعاً بعد الفرض مثلها.

(المحيط البرهاني: ١/ ٤٤٥) الفصل الحادي والعشرون في التطوع قبل الفرض وبعده)

(٨)لماقال العلامة عبد الرحمن بن محمد (المتوفى: ١٠٧٨هـ)

(و) قبل (الجمعة) أربع بلا خلاف (وبعدها أربع) بتسليمة فلو صلى بتسليمتين لم يعد من السنت لأنه – عليه الصلاة والسلام – سئل عن هذه الأربع بتسليمة أم بتسليمتين فقال: بتسليمة واحدة من غير فصل بين الظهر والجمعة وفيه خلاف الشافعي.... (وعند أبي يوسف بعد الجمعة ست) يصلي أربعا وبعده ركعتين بتسليمتين وبه أخذ الطحاوي وأكثر المشايخ منا وبه يعمل اليوم. وفي الاختيار بتسليمة وروي عن بعض المشايخ الافضل أن يصلي مرة أربعا ومرة ستا جمعا بينهما.

(مجمع الأنهر: ١/ ١٩٤) [باب الوتر والنوافل] ط:رشيديه)

(٩)لماقال العلامة زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم (المتوفى: ٩٧٠هـ)

ولا يخفى ما فيه فالظاهر الاول والدليل على استنان الأربع قبل الجمعة ما رواه مسلم مرفوعا «من كان مصـليا قبل الجمعة فليصل أربعا» مع ما رواه ابن ماجه عن ابن عباس قال «كان رسول الله – صلى الله عليه وسـلم – يركع من قبل الجمعة أربعا لا يفصـل في شـيء منهن» وعلى اسـتنان الأربع بعدها ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعا «اذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعا» وفي رواية «اذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعا» وذكر في البدائع أنه ظاهر الرواية وعن أبي يوسف أنه ينبغي أن يصلي أربعا ثم ركعتين وذكر محمد في كتاب الاعتكاف أن المعتكف يمكث في المسجد الجامع مقدار ما يصلي أربعا او ستا اهـ.

وفي الذخيرة والتجنيس وكثير من مشايخنا على قول أبي يوسف وفي منية المصلي والافضل عندنا أن يصلي أربعا ثم ركعتين.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ٢/ ٨١)

(١٠)لماقال العلامة علاء الدين الحصكفي (المتوفى: ١٠٨٨هـ)

(وسن) موكدا ...و) أربع قبل (الجمعة و) أربع (بعدها بتسليمة) فلو بتسليمتين لم تنب عن السنت.

(١١)لماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

. وروى ابن ماجه بإسناده عن ابن عباس «كان النبي – صلى الله عليه وسلم – يركع قبل الجمعة أربعا لا يفصـل في شـيء منهن» وعن أبي هريرة أنه – صلى الله عليه وسلم – قال «من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل أربعا» رواه مسلم زىلعي. زاد في الإمداد: ولقوله – صلى الله عليه وسلم – «اذا صليتم

بعد الجمعة فصلوا أربعا، فإن عجل بك شيء فصل ركعتين في المسجد وركعتين اذا رجعت» رواه الجماعة إلا البخاري....قوله:على الخلاف : أى اربعا عنده وستا عند هما «بدائع»

(رد المحتار: ١/ ٤٩٧- ٢/ ١٤٤) مطلب في السنن والنوافل)

(١٢)لماقال العلامة نور أحمد اسلام جار الحقاني الديوبندي الهروي

كيفية صلاة الجمعة

يصلى قبلها اربعا سنت مو كدة ثم يصليها مع الامام ركعتين فريضة ثم يصلى بعدها اربعا سنت مؤكدة ثم يصلى ركعتين ويقول فى الاربع التي قبل الجمعة أصلى سنت الجمعة ولايقول أصلى سنت الظهر ، وكذا الاربع التي بعدها أيضاً آه الجوهرة النيرة:

هما سنتان مؤكدتان عند ابي يوسف (فريدية ٣/ ١١٤) وفى الذخيرة والتجنيس وكثير من مشايخنا على قول أبي يوسف (كذافى البحر ٢/ ٥٣) وبه أخذ الطحاوي وأكثر المشايخ منا وبه يعمل اليوم (مجمع الانهر :١/ ١٣٠) أقول ثم لايخفى عليک ان قول الامام الاعظم هو ظاهر الرواية ولاينبغي لنا العدول عنه فلذا ذهب مفتي العالم مفتي كفاية الله فى تعليم الاسلام الى ان الركعتين زائداتان وفى المحمودية :قول أبي يوسف أجمع وتطبيق مفتي كفاية الله اقرب.

فائدة :قال شمس الأئمة الحلواني :الافضل ان يصلي اربعا ثم ركعتين فقد أشار الى انه تخير بين تقديم الاربع وبين تقديم المثنى، وليكن الأفضل تقديم الأربع کی لا يصير متطوعا بعد الفرض مثلها آه المحيط البرهاني ليكن فى المبسوط للسرخسي(١/ ١٥٧)وهذا ليس بقوي فإن الجمعة بمنزلة أربع

ركعات؛ لأن الخطبة شطر الصلاة آه وقال سيدي الكشميري: والمختار عندي ان ياتي بالركعتين قبل الاربع لعمل ابن عمر فى سنن ابي داود آه العرف الشذي ومثله فى الكوكب الدري .

(المتين فى الفقه الحنفي:ص/ ١٨٨)باب صلاة الجمعة)

(١٣)لماقال العلامة ابو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العينى (المتوفى: ٨٥٥هـ)

وقال الترمذي: ورُوي عن عبد الله بن مسعود أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً.

قلت: وبه أخذ أبو حنيفة، ومحمد، فإن السنت عندهما أربع قبل الجمعة، وأربع بعدها.

شرح سنن أبي داود:۴/ ۴۷۱) باب: الصلاة بعد الجمعة

(١۴)وكذافى الفتاوى المحمودية :٨/ ٣۴۴)

(١٥)وكذافى الفتاوى الحقانية:٢/ ٥٥۴)

هل يجوز البيع والشراء وقت النداء لصلاة الجمعة ام لا؟

﴿الاستفتاء:﴾ أيها المفتي المحترم !

هل يجوزالبيع والشراءوقت النداء لصلاة الجمعة ام لأويجب السعي عندالاذان الاول اوالثاني ؟بينواتوجروا!

المستفتي: خبيب

الجواب بعون ملهم الصوب

البيع وقت النداء لصلاة الجمعة: يجب السعي لأداء الجمعة كما بينا عند الجمهور عند الاذان الثاني الذي يكون بين يدي الخطيب على المنبر، وقال الحنفية في الأصح: يجب السعي بعد الاذان الاول، وإن لم يكن في زمن الرسول صلّى الله عليه وسلم ، بل في زمن عثمان رضي الله عنه.

ويكره تحريماً عند الحنفية، ويحرم عند غيرهم التشاغل عن الجمعة بالبيع وغيره من العقود من إجارة ونكاح وصلح وسائر صنايع الأعمال، وذلك عند الجمهور بعد الشروع في الاذان بين يدي الخطيب، مما فيه تشاغل عن السعي إلى الجمعة، لقوله تعالى: {اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة، فاسعوا إلى ذكر الله ، وذروا البيع} [الجمعة:٩/ ٦٢]، فورد النص على البيع، وقيس عليه غيره، سواء أكان عقداً أم لا، لأن كل ذلك يمنع عن تحقيق الغاية المطلوبة وهي أداء الجمعة

وفي ردالمحتار ج٣ص٤٢ باب الجمعة

واختلفوا في المراد بالاذان الاول فقيل الاول باعتبار المشروعية وهو الذي بين يدي المنبر لأنه الذي كان اولا في زمنه عليه الصلاة والسلام وزمن أبي بكر وعمر حتى أحدث عثمان الاذان الثاني على الزوراء حين كثر الناس]والأصح أنه الاول باعتبار الوقت ، وهو الذي يكون على المنارة بعد الزوال اهـ. والزوراء بالمد اسم موضع في المدينة.

وفي العناية شرح الهداية ج٢ص٤١٧ / باب صلاة الجمعة

(واذا أذن المؤذنون الاذان الاول ترك الناس البيع والشراء وتوجهوا إلى الجمعة) لقوله تعالى { فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع } .

وقوله (واذا أذن المؤذنون) ذكر المؤذنين بلفظ الجمع اخيراجا للكلام مخرج العادة فإن المتوارث في اذان الجمعة اجتماع المؤذنين لتبلغ أصواتهم إلى أطراف المصر الجامع ، والاذان الاول هو الذي حدث في زمن عثمان رضي الله عنه على الزوراء ، وكان الحسن بن زیاد يقول : المعتبر هو الاذان على المنارة لأنه لو انتظر الاذان عند المنبر يفوته أداء السنة وسماع الخطبة ، وربما تفوته الجمعة اذا كان بيته بعيدا من الجامع ، وكان الطحاوي يقول : المعتبر هو الاذان عند المنبر بعد خروج الامام فإنه هو الأصل الذي كان للجمعة على عهد رسـول الله صـلى الله عليه وسلم ، وكذلك في عهد أبي بكر وعمر وهو اختيار شيخ الإسلام والأصح أن المعتبر في وجوب السعي وكراهة البيع هو الاذان الاول اذا كان بعد الزوال لحصول الإعلام به مع ما ذكرنا في قول الحسن آنفا وهو اختيار شمس الأئمة السرخسي (واذا صعد الامام المنبر جلس وأذن المؤذنون بين يدي المنبر) بذلك جرى التوارث ولم يكن على عهد رسـول الله صـلى الله عليه وسلم إلا هذا الاذان ، ولهذا قيل : هو المعتبر في وجوب السعي وحرمة البيع ، والأصح أن المعتبر هو الاول اذا كان بعد الزوال لحصول الإعلام به ، والله أعلم

وفي أ البحر الرايق ج٢ص٢٧٤/ باب الجمعة

وإنما لم يقل ويفترض السـعي مع أنه فرض للاختلاف في وقته هل هو الاذان الاول او الثاني او العبرة لدخول الوقت أ وفي المضمرات والذي يبيع ويشتري في المسجد او على باب المسجد أعظم إثما وأثقل وزرا

وفي منحة السلوك في شرح تحفة الملوك ج١ص١٧٥ / فصل في الجمعة.

والأصح أن كل اذان يكون قبل الزوال: فهو غير معتبر، والمعتبر: اول الاذان بعد الزوال، سواء كان على المنبر او على المنارة.

وکذافي النهرالفايق شرح كنزالدقايق ج١ص٣٦٤.

وكذافي الجوهرة النيرة ج١ص٣٦٥ باب الجمعة.

وكذافي المبسوط السرخسي ج١ص٢٤٤

وكذافي تبيين الحقايق ج١ص٢٢٣/ باب صلاة العيدين.

وكذافي مجمع الانهرج١ص٢٥٤.

وكذافي الفتاوى الهندية ج١ص١٤٩/ الباب السابع العشرفي صلاة العيدين

وكذافي اللباب في شرح الكتاب ج١ص٥٥/ باب صلاة الجمعة.

دجمعې په ورځ دلمانځه څخه وروسته چې کوم سنت کېږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې:

چې د جمعې په ورځ د جمعې د لمانځه څخه وروسته چې کوم سنت کېږي کوم نيت به کوي او که بالکل د نيت تعين نه غواړي که يې تعين کوي د جمعې سنت به يادوي او که دماسپښين ؟بينوا توجروا !

مستفتي : عنايت الله

الجوب حامداً ومصبياً

دمسؤله صورت جواب دادی چې اول په سنت اونفل کې په نيت کې دتعين ضرورت نشته او که تعين کوي نو د جمعې سنت به يادوي ځکه په کتابونو کې د جمعې د سنت په نامه يادېږي .

لما في رد المحتار : ۲/ ۱۱۱/ كتاب الصلوة ،مط : رشيديه

قال في الدرالمختار «وكفى مطلق النية الصلوة لنفل وسنة على المعتمد»

قال في رد المحتار « وكفى ...الخ أى بأن يقصد الصلوة بلا قيد نفل اوسنة اوعدد [وسنة] ولوسنة فجر وكذالأربع المنوي بها اخير ظهر أدركته عند الشك في صحة الجمعة فاذا تبين صحتها ولاظهر عليه نابت عن سنة الجمعة غلى قول الجمهور »

لمافي البحر الرائق :۲/ ۸۷/ كتاب الصلوة ،مط :رشيدية .

والدليل على استنان الأربع قبل الجمعة مارواه مسلم مرفوعا [من كان مصلياً قبل الجمعة فليصل أربعاً] وعلى استنان الأربع بعدها مافي صحيح مسلم عن أبي هريرة [اذاصلى الجمعة فليصل بعدها أربعا]

وفي شرنبلالية وظاهر كلام المصنف يعنې صاحب الدررأن حكم سنة الجمعة كالتي قبل الظهر».

لمافي فتح القدير : ۲/ ۶۷/ كتاب الصلوة مط : اشرفية

«واما أبو حنيفه فالسنة بعدها أربع عنده اخذ بماروي عن إبن مسعود [أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أ ربعاً] وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اذاصلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً ركعات».

دوه وړونه دي يو دوكان كوي هغه بل دجمعې لمانځه ته ځي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرما يې علماء كرام ددې مسئلې په باره كې:

چې دوه وړونه دي دوکان کوي یو وروړ ده جمعې لمونځ ته ځې دابل وروړ په دوکان کې سودا کوي چې هغه وروړ راسې دابل وروړ بل مسجد ته ځې دجمعې لمونځ کوي اوس پو ښتنه داده چې دغه بیعه کول د دوهم وروړ لپاره جائز ده او که نه؟ بینوا توجروا

مستفتی محمد غنی

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی چې په دغه صورت کې بیعه مکروه تحریمي ده.

لما فی الهدایة : ۱/ ۱۸۱،کتاب الصلاة مط: رشیدیه

,, واذا اذن الموذ نون الاذان الاول ترک الناس البیع والشراء وتوجهوا الی الجمعة لقول تعالی (فا سعو الی ذکر الله وذروا البیع) ،،

لما فی البحرالرائق :۲/ ۲۷۳، کتاب الصلاة ،مط:رشیدیه

ویجب السعی وترک البیع بالاذان الاول لقول تعالی (یا أیها الذین آمنوا اذا نودي للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر الله وذروا البیع)

لما فی ردالمحتار: ۳/ ۴۲، کتاب الصلاة ،مط: رشیدیه

,, وجب سعی الیها وترک البیع بالاذان الاول) فی الأصح وان لم یکن فی زمن رسول الله صلی الله علیه وسلم بل في زمن عثمان(رضی الله تعالی عنه) وأفاد فی البحر صحة اطلاق الحرمة علی المکروه تحریما ۰۰۰۰ (وترک البیع) أراده به کل عمل ینافي السعي وخصه اتباعا للأیة،،

لمافی التاتارخانیة :۲/ ۵۹۳،کتاب الصلاة ،مط:رشیدیه

, , الاذان المعتبر الذی یجب السعی عنده ویحرم البیع الاذان عند الخطبة لا الأ ذان قبله لأن ذلک لم یکن في زمن النبي صلی الله علیه وسلم وذکرشمس الأئمة الحلواني وشمس الأئمة السرخسی ان الصحیح المعتبر هو الأ ذان الاول بعد دخول الوقت ۰۰۰۰ وبه کان یفتی الفقیه أبو القاسم البلخی رحمه الله تعالی ،،

کذا فی المحیط البرهانی : ۲/ ۴۷۴، کتاب الصلاة،مط: رشیدیه

کذا فی الهندیه : ۱/ ۱۴۹، کتاب الصلاة ،مط: علوم اسلامیه

کذا فی احسن الفتاوی :۴/ ۱۲۸،کتاب الصلاة ،مط:سعید

دجمعې داذان په اورېدلو سره هېڅ کله هم دجمعې لمونځ نه واجبېږي

الإستفسار : محترم مفتي صاحب!

که چېري یو سړی په هوایې جهازکې، یا په رېل ګاډۍ کې او یا په موټرکښې سپوروي، دلوډ سپیکرپه ذرېعه دجمعې اذان واوري، ایاپردغه سړي باندې دجمعې لمونځ شرعاً فرض کېږي اوکه نه؟ بینوا توجروا

الإستبشار:

حامداومصلیاًوبعد : یو اځې دجمعې داذان په اورېدلو سره هېڅ کله هم دجمعې لمونځ نه واجبېږي، ترڅو چې هغه شرائط چې فقهاوو دجمعې دلمانځه لپاره مقررکړي دي،چې هغه موجود شوي نه وې، ترهغه وخته پورې دجمعې لمونځ شرعاً نه وربانديې واجبېږي.

مافي الدر المختار مع رد المحتار ۲/ ۱۵۳)(باب الجمعة) ط: سعید

المقيم في موضع من أطراف المصر إن كان بينه وبين عمران المصر فرجة من مزارع لا جمعة عليه وإن بلغه النداء وتقدير البعد بغلوة أو ميل ليس بشيء هكذا رواه أبو جعفر عن الإمامين وهو اختيار الحلواني وفي التتارخانية ثم ظاهر رواية أصحابنا لا تجب إلا على من يسكن المصر أو ما يتصل به فلا تجب على أهل السواد ولو قريبا وهذا أصح ما قيل فيه .....عن أئمتنا الثلاثة واختيار المحققين من أهل الترجيح أنه لا عبرة ببلوغ النداء ولا بالغلوة والأميال فلا عليك من مخالفة غيره وإن صحح.

وكمافي الفقه الإسلامي وأدلته ١٢٨٦/ ٢: الإقامة في محل الجمعة

ولا جمعة على من يقيم في أطراف المصر، ويفصل بينه وبينها مسافة من مزارع ونحوها، وإن بلغه النداء. وتقدير البعد بغلوة سهم أي مقدار رمية وهي (أربع مئة ذراع) أو ميل، ليس بشيء.

والخلاصة: تجب الجمعة على من يسكن المصر، أو ما يتصل به، فلا تجب على أهل السواد (القرى) ولو كان قريبا، وتجب الجمعة على مسافر نوى الإقامة لمدة خمسة عشر يوما، وليس الاستيطان (دوام الإقامة) شرطا لوجوب الجمعة.

(٢):وكمافي البحرالرائق:٢٤٧/ ٢، باب صلوة الجمعة، طبع رشيديه:مثله.

(٣):وكمافي بدائع الصنائع:١٨٨/ ٢، فصل بيان شرائط الجمعة،طبع: بيروت.

(۴):وكمافي فتاوى محموديه: ٣١/ ٨:مثله.

کوم بندیان چې په جېل کې وي د جمعې لمونځ پر واجب دی او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!______

کوم بندیان چې په جېل کې وي او دا جیل هم په ښارکې وي نو دوي چې د جمعې په ورځ د ماپښین لمونځ کوي نو که یې په جماعت سره و کړي نو څه حکم یې ده؟بینوا توجروا.

مستفتي: عبدالله

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً وبعد : د صورت مسؤله جواب دادی چې دا رنګه کول مکروه تحریمي دی دوي به هر یو جلا جلا لمونځ کوي.

(۱)لما في الدرالمختار على صدر ردالمحتار: ۲/ ۱۵۷،باب صلاة الجمعة، ط:دار الفكر.

" (وكره) تحريما (لمعذور ومسجون) ومسافر (أداء ظهر بجماعة في مصر) قبل الجمعة وبعدها لتقليل الجماعة وصورة المعارضة"

(۲)و كذا في ردالمحتار: ۲/ ۱۵۷،باب صلاة الجمعة، ط:دار الفكر.

"(قوله لمعذور) وكذا غيره بالاولى نهر (قوله ومسجون) صرح به كالكنز وغيره مع دخوله في المعذور لرد ما قيل إنها تلزمه لأنه إن كان ظالما قدر على إرضاء خصمه وإلا أمكنه الاستغاثة اهـ قال الخير الرملي: وفي زماننا لا مغيث للمظلوم والغلبة للظالمين فمن عارضهم بحق أهلكوه (قوله تحريما) ذكر في البحر أنه ظاهر كلامهم. قلت: بل صرح به القهستاني (قوله أداء ظهر بجماعة) مفهومه أن القضاء بالجماعة غير مكروه وفي البحر وقيد بالظهر لأن في غيرها لا بأس أن يصلوا جماعة. اهـ. (قوله في مصر) بخلاف القرى لأنه لا جمعة عليهم فكان هذا اليوم في حقهم كغيره من الأيام شرح المنية. وفي المعراج عن المجتبى من لا تجب عليهم الجمعة لبعد الموضع صلوا الظهر بجماعة (قوله لتقليل الجماعة) لأن المعذور قد يقتدي به غيره فيودي إلى تركها بحر وكذا اذا علم أنه يصلي بعدها بجماعة

ربما يتركها ليصلي معه فافهم (قوله وصورة المعارضة) لأن شعار المسلمين في هذا اليوم صلاة الجمعة وقصد المعارضة لهم يودي إلى أمر عظيم فكان في صورتها كراهة التحريم رحمتي"

(۳)و كذا في درر الحكام شرح غرر: ۱/ ۱۳۹ ،شروط الجمعة،ط:دار إحياء الكتب العربية

"(وكره يومها) أي يوم الجمعة (بمصر) احتراز عن السواد (ظهر معذور ومسجون ومسافر وأهل مصر فاتتهم الجمعة بجماعة) متعلق بقوله ظهر معذور، وإنما كره لما فيه من الإخلال بالجمعة؛ لأنها جامعة للجماعات بخلاف أهل السواد إذ لا جمعة عليهم، ولو صلوا أجزأهم لاستجماع شرائطه ومنه يعلم كراهة ظهر غير المعذور بطريق الاولى."

(۴)و كذا في الفقه الإسلامي و أدلته: ۲/ ۱۳۳۴ ،ثالثا صلاة الظهر جماعة من أصحاب ...،ط:دار الفكر

"يكره تحريما أن يصلي المعذورون من مسافر ومسجون ومريض وغيرهم الظهر بجماعة يوم الجمعة في موطن إقامة الجمعة (في المصر) قبل الجمعة وبعدها؛ لما فيه من الإخلال بالجمعة، إذ هي جامعة للجماعات، وربما يتطرق غير المعذور إلى الاقتداء بهم، ولما فيه من صورة معارضة الجمعة بإقامة غيرها."

که دجمعې په ورځ يو د كادار ويوې جمعې ته ولاړ شي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که دجمعې په ورځ يو دكاندار ويوې جمعې ته ولاړ شي او بل دكان دار وبلې جمعې ته ولاړ شي اودكان بند نكړي نو دا قسم عمل جواز لري اوكه نه؟ بينوا توجروا

المستفتي: كليم الله

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا مصليا وبعد :دا قسم عمل جواز نلري. او دغه بيعه چې په صورت كې كېږي دغه مكروه تحريمي ده .

كما فى البحر ۱۶۹/ ۲ السعى وترک البيع بالاذان مط:دار الكتاب الاسلامي.

والمراد من البيع ما يشغل عن السعي إليها حتى لو اشتغل بعمل آخر سوى البيع فهو مكروه أيضا كذا في السراج الوهاج وأشار بعطف ترك البيع على السعي إلى أنه لو باع او اشترى حالة السعي فهو مكروه أيضا وصرح في السراج الوهاج بعدمها اذا لم يشغله وصرح بالوجوب ليفيد أن الاشتغال بعمل اخير مكروه كراهة تحريم؛ لأنه في رتبته ويصح إطلاق اسم الحرام عليه كما وقع في الهدايه.

وكذا فى مراقى الفلاح ۱۹۷/ ۱ باب صلاة الجمعة

و" يجب بمعنى يفترض "ترك البيع" وكذا ترك كل شيء يودي إلى الاشتغال عن السعي إليها او يخل به كالبيع ماشيا إليها لإطلاق الأمر "بالاذان الاول" الواقع بعد الزوال "في الأصح.

كه يوڅوک دجمعې په ورځ په نفلو ولاړوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كه يوڅوک دجمعې په ورځ په نفلو ولاړوي اوامام خطبه شروع كړي نو نفل به قطعه كوي كه نه؟بينوا توجروا !

مستفتي :عابد ولسوالي: ګيلان

الجواب حامدا ومصليا

که یې رکعت مقید په سجده کړی و پوره دې کړي، که نه لمونځ دي قطعه کړي.

لمافي الهنديه: ۱/ ۱۴۸، كتاب الصلاة مط: حقانية

ان كان فى النفل ثم شرع الخطيب فى الخطبة يقطع قبل السجدة وبعدها عند الر كعتين.

لما فى ردالمحتار: ۳/ ۳۸، باب الجمعة، مط: رشيديه جديد

ولوخرج وهو فى السنه اوبعدقيامه لثالثة يتم فى الأصح.

لمافى التاتارخانية: ۲/ ۵۷۷، كتاب الصلاة، مط: دارالكتاب

ان كان صلى ركعة أضاف اليها اخيرى وسلم وان كان نوي أربعا عند التكبيرفان قيد الثالثة بالسجده أضاف اليها الرابعة وسلم.

لمافى البحر الرائق: ۲/ ۲۷۱ ،كتاب لصلاة، مط: دارالكتاب

لما فى فتاوى السراجية: ۱/ ۱۰۶، كتاب الصلاة، مط: رشيديه

یوسړی دجمعې دلمانځه څخه وروسته سنت کوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

(۱)که یوسړی دجمعې په ورځ دجمعې دلمانځه څخه وروسته سنت کوي ،څنګه نیت به کوي یعنې: دجمعې د سنتو نیت به کوي او که به د مطلق سنتو نیت کوي(۲)او که یوسړی دجمعې په ورځ دجمعې دلمانځه څخه پاته سې بیا خپل دماسپښین لمونځ کوي او د دغه لمانځه څخه وروسته چې کوم سنت کوي ، دلته به بیا څنګه نیت به کوي یعنې: دجمعې دسنتو نیت به کوي او که به د مطلق سنتو نیت کوي ؟ بينوا توجروا !

المستفتي:حسني مولوي صاحب تاريخ: ۱۵/ صفر/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً و مصلياً وبعد : که یو سړی دجمعې په ورځ ،دجمعې دلمانځه څخه وروسته ، یا دماسپښین دلمانځه څخه وروسته عامه خبره ده هر ورځ چې وي ، سنت کوي، هغه سړي ته دا هم جائزه ده چې دمطلق لمانځه نیت وکړي ، او داهم ورته جائزه ده چې دمطلق سنتو نیت وکړي ، او دا هم ورته جائزه ده چې دجمعې د سنتو نیت وکړي خو دغه دوې اخیري طریقې اولی دي تر اولي طریقې.

(۱)-لماقال العلامة ابو بكر بن علي بن محمد الحدادى (المتوفى: ۸۰۰هـ)

واما اذا كانت الصلاة نفلا فإنه يكفيه مطلق نية الصلاة واختلفوا في التراويح والأصح أنه لا تجوز إلا بنية التراويح، وقال المتاخيرون تجوز التراويح والسنن بنية الصلاة المطلقة إلا أن الاختيار في التراويح أن ينوي التراويح او قيام الليل وفي السنة أن ينوي السنة وفي الوتر أن ينوي الوتر.

(الجوهرة النيرة: ۱/ ۴۸ [باب شروط صحة الصلاة])

(۲)-ولماقال العلامة حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي (المتوفى: ۱۰٦۹هـ)

"ولا يشترط التعيين في النفل" ولو سنة الفجر في الأصح وكذا التراويح عند عامة المشايخ وهو الصحيح والاحتياط التعيين فينوي مراعيا صفتها بالتراويح او سنة الوقت "

(۳)-ولماقال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي - توفي ۱۲۳۱ هـ

قوله: "ولا يشترط التعيين في النفل" مراده به ما يعم السنن لأن وقوعها في اوقاتها يغني عن التعيين وبه صارت سنة لا بالتعيين ولا فرق بين أن ينوي الصلاة او الصلاة لله تعالى لأن المصلي لا يصلي لغير

الله تعالى قوله: "والإحتياط التعيين" قاله صاحب المنية وذلك للخروج من خلاف من إشترط في فعل السنة نيتها قال صاحب المغني في التراويح لا يكفيه مطلق النية ولا نية التطوع عند بعض المتاخيرين بل يشترط نية التراويح وصححه في الخانية قاله السيد قوله: "او سنة الوقت" أي سنة فرض الوقت وعليه فينبغي التمييز بين القبلية والبعدية

(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح:ص/ ۲۲۴ [باب شروط صحة الصلاة])

(۴)-ولماقال العلامة زین الدين المعروف بابن نجيم (المتوفى: ۹۷۰هـ)

واما النوافل فاتفق أصحابنا أنها تصح بمطلق النية واما السنن الرواتب فاختلفوا في اشتراط تعيينها.

والصحيح المعتمد عدم الاشتراط لأنها تصح بنية النفل وبمطلق النية

(الأَشبَاهُ وَالنَّظَائِرُ:ص/ ۳۸)

(۵)-ولماقال العلامةعلاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ۱۰۸۸هـ)

(وكفى مطلق نيــة الصــلاة) وإن لم يقل لله (لنفل وســنة) راتبة (وتراويح) على المعتمد، إذ تعيينها بوقوعها وقت.

(۶)-ولماقال العلامةمحمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ۱۲۵۲هـ)

(قوله وكفى إلخ) أي بأن يقصــد الصــلاة بلا قيد نفل او ســنة او عدد (قوله لنفل) هذا بالاتفاق (قوله وســنة) ولو سنة فجر، حتى لو تهجد بركعتين ثم تبين أنها بعد الفجر نابتا عن السنة، وكذا لو صلى أربعا ووقعت الاخيريان بعد الفجر وبه يفتى خلاصة، وكذا الأربع المنوي بها اخير ظهر أدركته عند الشك في

صحة الجمعة، فاذا تبين صحتها ولا ظهر عليه نابت عن سنة الجمعة على قول ...(قوله على المعتمد) أي من قولين مصححين، وإنما اعتمد هذا لما في البحر من أنه ظاهر الرواية وجعله في المحيط قول عامة المشايخ ورجحه في الفتح ونسبه إلى المحققين.

(رد المحتار على الدر المختار: ۱/ ۳۰۷[باب شروط الصلاة])

(۷)-ولمافى الموسوعة الفقهية الكويتية: ۴۲/ ۷۶).

هذا في الفرائض والواجبات. . . واما النوافل فاتفق أصحابنا على أنها تصح بمطلق النية، واما السنن الرواتب فاختلفوا في اشتراط تعيينها، والصحيح المعتمد عدم الاشتراط وأنها تصح بنية النفل وبمطلق النية.

باب صلوة العيدين:

دلوي اختر په ورځ خوراک کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

(۱)دلوي اختر(عيدالاضحى)په ورځ دعيدګاه دلمانځه اواختري حلالولو څخه مخکښې خوراک کول څه حکم لري؟(۲)اوپه دغه مسئله کښې دمصري(دښاروالا)اوقروي(دکليووالا) فرق سته اوکه نه؟ بينوا توجروا

المستفتي:مولوي عبد العلي صاحب　　　　تاريخ:۱۴۴۱/۱۲/۲۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلياً ومسلماً وبعد : (۱)دټولو فقهاءاوعلماء پردې اتفاق دی چې دلوي اختر(عيدالاضحی) په ورځ دعيدګاه دلمانځه او اختري حلالولو څخه مخکې خوراک نه کول مستحب عمل دی اما که چا دلمانځه او اختري حلالولو څخه مخکې خوراک وکړي په دې کښې اختلاف دی بعض علماء وايې چې دا مکروه تنزيهي دی اوبعض علماء بيا وايې چې دا جائزدی مکروه نه دی اول قول احوط دی اودويم قول ايسر دی

(۲)اوپه دې مسئله کښې چې دقروې اومصري فرق سته او که نه هم اختلاف دی صحيح قول دادی چې د قروي اومصري فرق نسته .

(۱)لماروي: عن الحسين بن إسماعيل أثنا أحمد بن منصور أثنا عبد الصمد بن عبد الوارث أوأبو عاصم أقالا: نا ثواب بن عتبة أوحدثنا عثمان بن أحمد بن السماك أثنا محمد بن سليمان الواسطي أحدثنا مسلم بن إبراهيم أثنا ثواب بن عتبة أثنا عبد الله بن بريدة أعن أبيه أأن النبي صلى الله عليه وسلم «كان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم أوكان لا يأكل يوم النحر شيئا حتى يرجع فيأكل من أضحيته» وقال عبد الصمد: «حتى يذبح»

(أخرجه:فى سنن الدارقطني:۲/ ۳۸۰)

(۲)ولماروي: عن محمد بن يحيى قال: حدثنا ابو عاصم قال: حدثنا ثواب بن عتبة المهري، عن ابن بريدة، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، «كان لا يخرج يوم الفطر حتى يأكل، وكان لا يأكل يوم النحر حتى يرجع»

(.اخرجه:فى سنن ابن ماجه ت الأرنووط:۲/ ۶۳۸)

(٣)ولماروي: عن محمد بن يحيى قال: حدثنا ابو عاصـــم قال: حدثنا ثواب بن عتبة المهري، عن ابن بريدة، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، "كان لا يخرج يوم الفطر حتى يأكل، وكان لا يأكل يوم النحر حتى يرجع"

(أخرجه:فى الجامع الصحيح للسنن والمسانيد:٢٦/ ٤٦١)

(٤) ولماقال العلامةظفرأحمد (العثمانى)

قال المولف:ثبت باحاديث الباب الاكل قبل صــلاة الفطر وبعد صلاةالاضحى وقبلها أيصا الاأنه نادر فقلنا:باستحباب الاكل قبل صلاة الفطر وبعدصلاة الاضحى وبجوازخلاف ذلک كله :ففهم

(اعلاءالسنن:٥/ ٢٣٨٢ باب استحباب الاكل قبل الخروج الى المصلى ط:محمدية)

(٥)ولماقال العلامة علاء الدين، أبو بكر الكاساني الحنفي (المتوفى: ٥٨٧هـ)

واما بيان ما يستحب في يوم العيد فيستحب فيه أشياء منها ما... واما الذوق فيه فلكون اليوم يوم فطر.

واما في عيد الأضــحى فإن شــاء ذاق وإن شــاء لم يذق، والأدب أنه لا يذوق شيئا إلى وقت الفراغ من الصلاة حتى يكون تناوله من القرابين.

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:١/ ٢٧٩ [فَصلٌ بَيَانُ مَا يُستحَبُّ فِي يَومِ العِيدِ])

(٦)ولماقال العلامةزىن الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم (المتوفى: ٩٧٠هـ)

(لكن هنا يوخر الأكل) للاتباع فيهما، وهو مستحب، ولا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة إذ لا بد لها من دليل خاص فلذا كان المختار عدم كراهة الأكل قبل الصلاة وأطلقه فشمل من لا يضحي وقيل إنه لا يستحب التاخير في حقه وشمل من كان في المصر، ومن كان في السواد وقيده في غاية البيان بأن هذا

في حق المصري اما القروي فإنه يذوق من حين أصبح، ولا يمسك كما في عيد الفطر؛ لأن الأضاحي تذبح في القرى من الصباح.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ٢/ ١٧٦)

(٧)ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله فلذا كان المختار عدم كراهة الأكل) قال في النهر أي تحريما اهـ.

والظاهر أنه غير صحيح لقول التبيين بعد: ولكن يستحب أن يأكل وهو يعطي نفي التنزيه كما لا يخفى قاله الشيخ إسماعيل فليتامل. والأحسن الاستدلال بما قاله في البدائع، واما في عيد الأضحى، فإن شاء ذاق وإن شاء لم يذق والأدب أن لا يذوق شيئا إلى وقت الفراغ من الصلاة حتى يكون تناوله من القرابين اهـ.

فإن هذا التعبير يفيد نفي الكراهة أصلا وانظر ما قدمناه في مكروهات الصلاة قبيل الفصل.

(منحة الخالق على البحر الرائق: ٢/ ١٧٦)

(٨)ولماقال العلامة: عثمان بن علي فخر الدين الزيلعي المتوفى: ٧٤٣ هـ)

قال - رحمه الله - (لكن هنا يوخر الأكل عنها) لما روي «أنه - عليه الصلاة والسلام - كان لا يطعم في يوم الأضحى حتى يرجع فيأكل من أضحيته» وقيل: هذا في حق من يضحي ليأكل من أضحيته او لا اما في حق غيره فلا، ثم قيل الأكل قبل الصلاة مكروه والمختار أنه ليس بمكروه ولكن يستحب أن لا يأكل.

(تبيين الحقائق شرح كنز : ١/ ٢٢٦)

(٩)ولماقال العلامة عبد الله بن محمود (المتوفى: ٦٨٣هـ)

يستحب في يوم الأضحى ما يستحب في يوم الفطر إلا أنه يوخر الأكل بعد الصلاة، الاختيار

(التعليل المختار: ١/ ٨٧فصل تكبيرات التشريق)

(۱۰)ولماقال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي (المتوفى: ۱۰٦۹هـ)

وأحكام" عيد "الأضحى كالفطر" وقد علمتها "لكنه في الأضحى يوخر الأكل عن الصلاة" استحبابا فإن قدمه لا يكره في المختار لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا يطعم يوم الأضحى حتى يرجع فيأكل من أضحيته فلذلك قيل لا يستحب تاخير الأكل إلا لم يضحي ليأكل منها اولا

(مراقي الفلاح:ص/ ۵۳٦باب أحكام العيدين ط:محمدية)

(۱۱)ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر الدمشقي الحنفي (المتوفى: ۱۲۵۲هـ)

(قوله: ويندب تاخير أكله عنهما) أي يندب الإمساك عما يفطر الصائم من صبحه إلى أن يصلي فإن الأخبار عن الصحابة تواترت في منع الصبيان عن الأكل والأطفال عن الرضاع غداة الأضحى قهستاني عن الزاهدي ط (قوله وإن لم يضح) شمل المصري والقروي وقيده في غاية البيان بالمصري وذكر أن القروي يذوق من الصبح لأن الأضاحي تذبح في القرى من الصباح بحر (قوله في الأصح) وقيل: لا يستحب التاخير في حق من لم يضح بحر.

(قوله لم يكره) قال في البحر: وهو مستحب ولا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة، إذ لا بد لها من دليل خاص. اهـ. (قوله أي تحريما) تبع فيه صاحب النهر وأشار به إلى ثبوت كراهة التنزيه، وفيه نظر لما علمت من كلام البحر ولقول البدائع إن شاء ذاق وإن شاء لم يذق والأدب أن لا يذوق شيئا إلى وقت الفراغ من الصلاة حتى يكون تناوله من القرابين. اه

(ردالمحتار: ۱/ ٦۱۸باب صلواة العيد (مطلب لا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة إذ لا بد لها من دليل خاص)ط:رشيديه ٦)

(۱۲)ولمافى الموسوعة الفقهية:۴۵/ ۳۴۱) الأكل يوم النحر.

مصلي صلاة العيد يوم النحر لا يخلو: اما أن تكون له أضحية واما أن لا تكون.

فمن كانت له أضحية فقد اتفق الفقهاء على أنه يسن له تاخير الفطر يوم النحر والإمساك عن الأكل ليفطر على كبد أضحيته، لما ورد عن بريدة رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يفطر، ولا يطعم يوم الأضحى حتى يصلي ، وفي رواية: ولا يأكل يوم النحر حتى يذبح ، ولأن في الأضحى شرعت الأضحية والأكل منها فاستحب أن يكون الفطر على شيء منها، ولأن الناس أضياف الله تعالى في هذا اليوم فيستحب أن يكون أكلهم من لحوم الأضاحي التي هي ضيافة الله تعالى، ولأن الصدقة في عيد الفطر قبل الصلاة فاستحب للمتصدق الأكل قبل صلاة عيد الفطر ليشارك المساكين، والصدقة في عيد النحر إنما هي بعد الصلاة من الأضحية فاستحب موافقة المساكين في الأكل منها، ولأن ما قبل يوم الفطر يحرم الأكل فندب الأكل فيه قبل صلاة العيد ليتميز عما قبله. . وفي يوم الأضحى لا يحرم الأكل قبله فاخير. . ليتميز كل منهما.

والاولى للمضحي أن يأكل من كبد أضحيته لحديث: أنه صلى الله عليه وسلم كان يأكل من كبد أضحيته ولأن الكبد أسرع تناولا من غيره.

واما من لا يضحي فيرى جمهور الفقهاء (الحنفية والمالكية، وهو ما يوخذ من اطلاق عبارات الشافعية) أنه يستحب له أيضا تاخير الأكل.

(١٣)ولماقال العلامة أ. د. وهبة بن مصطفى الزحيلي (المتوفى:١٤٣٦)

سنن العيد او مستحباته او وظائفه:

أن يأكل في عيد الفطر قبل الصلاة، وأن يكون المأكول تمرات وتراً، ويوخر الأكل في الأضحى حتى يرجع من الصلاة، والأكل في الفطر آكد من الإمساك في الأضحى، لحديث أنس: «كان رسول الله صلّى الله عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات» وزاد في رواية منقطعة «ويأكلهن وتراً» وحديث بريدة: «أن رسول الله صلّى الله عليه وسلم كان لا يخرج يوم الفطر حتى يأكل، وكان لا يأكل يوم النحر،

حتى يصلي» ليأكل من الأضحية إن ضحى، والاولى من كبدها؛ لأنه أسرع هضماً وتناولاً. فإن لم يضح خير عند الحنابلة بين الأكل قبل الصلاة وبعدها. ويندب تاخير الأكل في الأضحى مطلقاً، ضحى أم لا.

الفقه الإسلامي وأدلته :٢/ ١٤١٥

داختر په ورځ يو تربله داختر مبارکي سره ورکول؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

داختر په ورځ یاداختر څخه وروسته یوتربله داختر مبارکۍ سره ورکول جواز لري اوکه نه؟بینوا توجروا

المستفتي:فضل الرحمن تاريخ:١٢/ ١/ ١٤٤١هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً ومسلماً وبعد: داختر په ورځ یاداختر څخه وروسته یوتربله داخترمبارکي سره ورکول د جمهور علماء په نیز دجوازلري بلکه مستحب عمل دی.

تنبه: داختر په ورځ مصافحه یامعانقه یعنې: روغبړ کول ځانته شی دی هغه ددې سره تعلق نه لري.

(١)لما اخرجه الطبراني فى المعجم الكبير:٢٢/ ٥٢ رقم الحديث ١٢٣

قال:حدثنا محمد بن يزداد التوځي، ثنا ابو همام الوليد بن شجاع، ثنا بقية بن الوليد، حدثني حبيب بن عمر الأنصاري، أخبرني أبي قال: " لقيت واثلة يوم عيد فقلت: تقبل الله منا ومنك فقال: نعم، تقبل الله منا ومنك "

(٢)ولما: اخرجه العلامة البيهقي فى السنن الكبرى:٣/ ٤٢ (باب ما روي في قول الناس يوم العيد بعضهم لبعض: تقبل الله منا ومنك)

(١)قال: أخبرنا ابو الحسن بن عبدان، أنبأ أحمد بن عبيد، ثنا إسحاق بن إبراهيم بن سفيان، ثنا ابو علي أحمد بن الفرج المقرئ أثنا محمد بن إبراهيم الشامي، ثنا بقية بن الوليد، عن ثور بن يخيد، عن خالد بن معدان قال: لقيت واثلة بن الأسـقع في يوم عيد أفقلت: تقبل الله منا ومنك أفقال: " نعم، تقبل الله منا ومنك " أقال واثلة: " لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عيد فقلت: تقبل الله منا ومنك أقال: " نعم أتقبل الله منا ومنك "

(٢)قال : أخبرنا ابو سعد الماليني، أنبأ ابو أحمد بن عدي الحافظ، ثنا محمد بن الضحاك بن عمرو بن أبي عاصم، ثنا عبد العزيز بن معاوية أثنا محمد بن إبراهيم الشامي، ثنا بقية، عن ثور بن يخيد، عن خالد بن معدان، عن واثلة قال: لقيت رسـول الله صـلى الله عليه وسلم يوم عيد، فقلت: تقبل الله منا ومنك أ قال: " نعم أتقبل الله منا ومنك ".

(٣) قال:أخبرنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب أثنا العباس بن محمد، ثنا أحمد بن إسحاق، ثنا عبد السلام البزاز، عن أدهم مولى عمر بن عبد العزيز قال: كنا نقول لعمر بن عبد العزيز في العيدين: " تقبل الله منا ومنك يا أمير المومنين أفيرد علينا ولا ينكر ذلك علينا ".

(٣) ولمافى اعلاء السنن :٨/ ١١٩باب جوازالتهنئة بالعيد ط :ا لحبيبية رقم ٢١١٥

عن جبير بن نفير قال كان أصـحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنك ،رويناه فى المحامليات باسـنادحسـن أقاله الحافظ ابن حجر فى فتح الباري "(٢: ٣٧١)

(٤)ولماقال العلامة أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي

وقد روى بن عدي من حديث واثلة أنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عيد فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك... وروينا في المحامليات بإسناد حسن عن جبير بن نفير قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنك .

(فتح الباري شرح صحيح البخاري:٢/ ٤٤٦)

(٥)ولماقال العلامة أحمد بن محمد القسطلاني (المتوفى: ٩٢٣هـ)

وقد روى ابن عدي من حديث واثلة أنه: لقي النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يوم عيد، فقال: تقبل الله منّا ومنك، فقال: نعم، تقبل الله منّا ومنك.

لكن في إسناده محمد بن إبراهيم الشامي، وهو ضعيف، وقد تفرد به مرفوعًا وخولف فيه، فروى البيهقي من حديث عبادة بن الصامت أنه: سأل رسول الله(صلى الله عليه وسلم) عن ذلك، فقال: (ذاك فعل أهل الكتابين) وإسناده ضعيف أيضًا.

لكن في المحامليات بإسناد حسن، عن جبير بن نفير، أن أصحاب النبي(صلى الله عليه وسلم) كانوا اذا التقوا يوم العيد، يقول بعضهم لبعض: تقبل الله منّا ومنك.

(إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري:٢/ ٢٠٥باب سنيةالعيدين)

(٦)وكذافي (كوثَر المَعَاني الدَّرَارِي في كَشفِ خَبَايا صَحِيح البُخَاري:١٠/ ٢٢٥)

(٧)و كذافي (شرح سنن النساىٔ المسمى «ذخيرة العقبى في شرح المجتبى».:١٧/ ٢٥٨)

(٨)ولماقال العلامة أبرهيم الحلبي (المتوفى:٩٥٦ھ ق)

واختلف فى قول الرجل لغير يوم العيد تقبل الله منا ومنكم روي امامة الباهلي ووا ثلة بن الاسقع انهما كانا يقولان ذالك قال ابن حنبل اسناد حديث ابي امامة جيد وروي مثله عن ليث بن سعد وقال ابن حنبل لاباس به وذكر هذه المسئله فة القنية

واختلاف العلماء فيها ولم يذكر الكراهية عن اصحابنا وعن مالك انه كرهه وقال هو من فعل الاعاجم وعن الاوزاعي انه بدعة والاظهر انه لاباس به لمافيه من الاثر.والله اعلم

(غنية المتملي:١\٥٧٣ فروع :ط:رشيدية)

(٩)ماقال العلامة زين الدين المعروف بابن نجيم (المتوفى:٩٧٠ھ ق)

والتهنئة بقوله تقبل الله منا ومنكم لا تنكر.

البحرالرائق:٢/ ١٧١

(١٠)ولما قال العلامة عمربن أبرهيم بن نجيم(المتوفى:١٠٠٥ھ ق)

وبقي من المندوبات... والتهنئة بقوله: تقبل الله منا ومنكم كذا في (القنية)

(النهر الفائق:١/ ٣٦٧باب صلاة العيد)

(١١)ولماقال العلامة حسن بن عمارالشرنبلالي(المتوفى :١٠٦٩ھ ق)

والتهنئة بتقبل الله منا ومنكم لا تنكر كما في البحر،

(دررالحكام شرح غررالاحكام:١/ ١٤٢{باب صلاة العيد})

(١٢)ولماقال العلامة عبدالرحمن شيخ زاده (المتوفى :١٠٧٨ھ ق)

والتهنئة بتقبل الله منا ومنكم لا تنكر كما في البحر.

مجمع الانهر:١/ ١٧٣

(١٣)ولماقال العلامةمحمدبن احمد الطحطاوي(المتوفى:١٢٣١ھ ق)

والتهنئة بقوله تقبل الله منا ومنكم لا تنكر بل مســتحبة لورود الأثر بها كما رواه الحافظ ابن حجر عن تحفة عيدالأضحى لأبي القاسم المستملي بسند حسن وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنكم قال وأخرجه الطبراني أيضا في الدعاء بسند قوي اهـ قال والمتعامل به في البلاد الشاميه والمصرية قول الرجل لصاحبه عيد مبارك عليك ونحوه اهـ

(الطحطاوي على المراقى ٥٣٠)

(١٤)ولماقال العلامة جلال الدين السيوطي(المتوفى:٩١١ھ ق)

[التهنئة بالعيد]

أخرج الطبراني في الكبير وزاهر بن طاهر في تحفة عيد الأضــحى عن حبيب بن عمر الأنصــاري قال: حدثني أبي قال: لقيت واثلة رضي الله عنه يوم عيد فقلت: تقبل الله منا ومنك، فقال: تقبل الله منا ومنك. واخرج الأصــبهاني في الترغيب عن صــفوان بن عمرو الســكســكي قال: سمعت عبد الله بن بشر وعبد الرحمن بن عائذ وجبير بن نفير

وخالد بن معدان يقال لهم في أيام الأعياد: تقبل الله منا ومنكم، ويقولون ذلك لغيرهم.

واخرج الطبراني في الدعاء والبيهقي عن راشد بن سعد أن أبا امامة وواثلة لقياه في يوم عيد فقالا: تقبل الله منا ومنك.

واخرج زاهر بن طاهر في كتاب تحفة عيد الفطر، وأبو أحمد الفرضي في مشيخته بسند حسن عن جبير بن نفير قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقوا يوم العيد يقول بعضهم لبعض: تقبل

الله منا ومنكم، واخرج زاهر أيضا بسند حسن عن محمد بن حياد الألهاني قال: رأيت أبا امامة الباهلي يقول في العيد لأصحابه: تقبل الله منا ومنكم.

وأخرج البيهقي من طريق أدهم مولى عمر بن عبد العزيز قال: كنا نقول لعمر بن عبد العزيز في العيدين: تقبل الله منا ومنك يا أمير المومنين، فيرد علينا مثله ولا ينكر ذلك، وأخرج الطبراني في الدعاء عن شعبة بن الحجاج قال: لقيت يونس بن عبيد فقلت: تقبل الله منا ومنك، فقال لي مثله.

واخرج الطبراني في الدعاء من طريق حوشب بن عقيل قال: لقيت الحسن البصري في يوم عيد فقلت: تقبل الله منا ومنك.

واخرج ابن حبان في الثقات عن علي بن ثابت قال: سألت مالكا عن قول الناس في العيد تقبل الله منا ومنك، فقال: ما زال الأمر عندنا كذلك، لكن اخرج ابن عساكر من «حديث عبادة بن الصامت قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الناس في العيدين: تقبل الله منا ومنكم، فقال: (كذلك فعل أهل الكتابين) وكرهه» ، وفي إسناده عبد الخالق بن خالد بن زيد بن واقد الدمشقي، قال فيه البخاري: منكر الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف، وقال النسائي: ليس بثقة، وقال الدارقطني: متروك، وقال ابو نعيم: لا شيء.

(الحاوي للفتاوى:١\٩٣ او٨٠ فتاوى الفقهية ط:رشيدية)

(١٥)وكذافي فى موسوعة الفقهية الكويتية ١٤/ ١٠٠).

(١٦)ولماقال العلامة بدرالدين العيني (المتوفى:٨٥٥هـ ق)

فرع: ولو قال يوم العيد تقبل الله منا ومنك، في " القنية " اختلف الناس فيه ولم يذكروا الكراهة عن أصحابنا، قال مالك: يكره لأنه من فعل الاعاجم. وقال أحمد: لا بأس به،

لأن أبا امامة الباهلي وواثلة بن الأسقع كانا يقولان ذلك. وقال الاوزاعي: بدعة، وقال الحسن: حديث، وقال أحمد: حديث أبي امامة جيد، وروي مثله عن ليث بن سعد.

(البناية شرح الهداية:٣/ ١٢٢)

(١٧)-ولماقال العلامة الدكتور وهبة الزحيلي (المتوفى:١٤٣٦هـ ق)

ولا بأس أن يقول الرجل للرجل يوم العيد: تقبل الله منا ومنك.

(الفقه الاسلامي وأدلته:٢/ ١٤١٧)

(١٨)-ولماقال العلامة محمدأمين ابن عابدين الشامي (المتوفى:١٢٥٢هـ ق)

(قوله لا تنكر) خبر قوله والتهنئة وإنما قال كذلك لأنه لم يحفظ فيها شيء عن أبي حنيفة وأصحابه، وذكر في القنية أنه لم ينقل عن أصحابنا كراهة وعن مالك أنه كرهها، وعن الاوزاعي أنها بدعة، وقال المحقق ابن أمير حاج: بل الأشبه أنها جائزة مستحبة في الجملة ثم ساق آثارا بأسانيد صحيحة عن الصحابة في فعل ذلك ثم قال: والمتعامل في البلاد الشاميه والمصرية عيد مبارك عليك ونحوه وقال يمكن أن يلحق بذلك في المشروعية والاستحباب لما بينهما من التلازم فإن من قبلت طاعته في زمان كان ذلك الزمان عليه مباركا على أنه قد ورد الدعاء بالبركة في أمور شتى فيوخذ منه استحباب الدعاء بها هنا أيضا. اهـ.

(ردالمحتار:٣\٥٦١ كتاب الصلواة باب صلواة العيد:ط:رشيدية١٢)

داخترونو په ورځ دخپلو قريبانو کورونو ته ورتلل؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

داخترونو په ورځ دخپلو قريبانو او خپلوانو كورونه او زيارتونه ته ور تلل څه حكم لري ؟ يعنې جواز لري او كه نه ؟بينوا تو جروا!

المستفتي :يو مولوي صاحب تاريخ: ۴/ شعبان / ۱۴۴۲هق

الجــواب باســم ملـهم الصـواب

حامداً و مصلياً و مسلماً وبعد : داخترونو په ورځ دخپلو قريبانو او خپلوانو كورونه او زيارتونه ته ور تلل جواز لري بلكه ښه كار دى.

لماقال العلامة محمد بن محمد الشهير بابن الحاج (المتوفى: ۷۳۷هـ)

قد تقدم أن السنة في الخروج إلى صلاة العيدين سرعة الاوبة إلى الأهل فلا يشتغل بزيارة القبور وله أن يزور إخوانه من الأحياء لكن إن كان له أهل فليبدأ بهم ويزيل تشوفهم إليه ثم بعد ذلك يمضي لما يختاره من ځيارة من ذكر، وإن لم يكن لـه أهل فليمض إلى إخوانه ومعارفه المتقين من الاولياء والصـالحين للتبرك برويتهم والتماس الدعاء منهم لكن يتحرى وقت زيارتهم إذ إن الغالب من إخوانه أنهم يضحون، والسنة فيها أن يتولى المكلف ذلك بنفسه، فاذا خرج الوقت الذي هو معد للذبح غالبا فليمش عليهم كما تقدم ذكره. وإن علم أن فيهم من لم يذبح فله أن يأتي إليه في أي وقت شاء لعدم المانع.

المدخل لابن الحاج (۲/ ۲۸۸) [فصل في انصراف الناس من صلاة العيد]

لمافي الموسوعة الفقهية الكويتية (۳۱/ ۱۱۷) و – التزاور في العيدين :

۷ – التزاور مشروع في الإسلام ، وقد ورد ما يدل على مشروعية الزيارة في العيد ، فقد روي عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريتان تغنيان بغناء بعاث .

فاضطجع على الفراش وحول وجهه ، ودخل ابو بكر فانتهرني ، وقال مزمار الشيطان عند النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : دعهما زاد في رواية هشام : يا أبا بكر إن لكل قوم عيدا ، وهذا عيدنا قال في الفتح : قوله : " وجاء أبو بكر " وفي رواية هشــام بن عروة " دخل علي ابو بكر " وكأنه جاء زائرا لها بعد أن دخل النبي صلى الله عليه وسلم بيته .

ونقل في فتح الباري في الحكمة من مخالفته صلى الله عليه وسلم الطريق يوم العيد أقوالا منها : ليزور أقاربه من الأحياء والأموات ولم يضعفه كما فعل مع بعضها ومثله في عمدة القاري ، وذلك تعليقا على حديث جابر رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق .

لمافي عمدة القاري شرح صحيح البخاري (٦/ ٣٠٦)

والحكمة فيه على ما ذكره أكثر الشراح أنه ينتهى إلى عشرة اوجه، ولكن أكثر من ذلك، بل ربما ذكروا فيه ما ينتهي إلى عشرين وجها. ...الخامس عشر: ليزور أقاربه الأحياء والأموات.

په كليو كي تكبيرات تشريق ويل واجب دي او كه نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په كليو كي تكبيرات تشـريق ويل واجب دي او كه نه؟اوكه واجب نه وي نوڅوك چې يې وايې څه حكم لري؟ بينوا توجروا

المستفتي :طاهر صيب   تاريخ:٦:١٢:١٤٤١

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداومصلياًوبعد :په مذکوره مسئله کي اختلاف دی په مابين کي ده امام صاحب اوصاحبين دمخکنيوعلماء څخه دصاحبين وقول ته دترجيح ورکولو قول نسته مگر صاحب,البحرالرائق, په حواله د,السراج الوهاج,او,الجوهرة,نقل کړي دي چې په دغه مسئله کي فتوی دصاحبين پر قول ده ,لېکن دغه اقوال ديوصحيح حديث مقابله نه سې کولای اوپه دې زمانه کي که څه هم بعض علماود صاحبين وقول ته ترجيح ورکړې ده لکه صاحب ,فتاوی فريدية,(٢١٠\٣)پښتو اوصاحب ده ,فتاوی حقانية,٣\٤١٣اوصاحب ,القول الراجح,(١٥٢\١)اوشهيد شيخ عبدالحکيم صاحب الشاوليکوتي پر حاشيه د,هدايي,(١٥٧\١) اوصاحب ,فتاوی دارالعلوم ديوبند,١٥٧\٥ اونور

ليکن اکثرو محققين علماو دامام صاحب وقول ته ترجيح ورکړ ي ده لکه علامة ظفراحمد (العثماني) اوشيخ الاسلام مفتي محمد تقي (العثماني) اونور او هغه دادی چې په کليو کي تکبيرات تشريق واجب نه دي واما که يې څوک وايې په دې نيت چې پر ده نه دي واجب خوددې لپاره يې وايې جي داختلاف څخه ووځې پر هغه باندې ردکول هم ښه خبره نه ده بلکه ويل يې مستحب اوښه کاردی اماپا ته سوه داخبره چې دصاحبين دقول سره ده ,وعليه الفتوی,وغيره الفاظ راغلې دي ده هغه جواب دادی چې دلته دوې مسئلې دي (١)دوقت مسؤله ده چې تکبيرات تشريق کله شروع کېږ ي اوکله ختميږي (٢)دغه مذ کوره مسئله ده هغه د,وعليه الفتوی ,وغيره الفاظ داولې مسئلې سره تعلق لري د دويمي مسئلې سره تعلق نه لري .

(١)لما روى عن على (رضى الله عنه)قال:ألاجمعة ولاتشريق ولاصلاة فطر ولاأضحى الافى مصرجامع اومدينة عظيمة أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه

(إعلاء السنن:١٥٧\٨)

(٢)ولماقال العلامة محمدبن احمد السرخسي :المتوفى:(٤٨٣هق)

وهذا التكبير على الرجال المقيمين من أهل الأمصار في الصلوات المكتوبات في الجماعة عند أبي حنيفة - رحمه الله - وقال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى كل من يصلي مكتوبة في هذه الأيام فعليه التكبير مسافرا كان او مقيما في المصر او القرية رجلا او امرأة في الجماعة او وحده وهو قول إبراهيم - رحمه الله تعالى - لأن هذه التكبيرات في حق غير الحاج بمنزلة التلبية في حق الحاج وفي التلبية لا تراعى هذه الشروط فكذلك في التكبيرات. وأبو حنيفة - رضي الله عنه - احتج بما روينا «لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع» قال الخليل والنضر بن شميل رحمهما الله تعالى: التشريق في اللغة التكبير ولا يجوز أن يحمل على صلاة العيد فقد قال في حديث علي - رضي الله عنه -: لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع فقد ثبت في الحديث أنه بمنزلة الجمعة في اشتراط المصر فيه فكذلك في اشتراط الذكورة والإقامة والجماعة ولهذا لم يشترط ابو حنيفة - رضي الله عنه - فيه الحرية كما لا تشترط في صلاة الجمعة.

(المبسوط للسرخسي :(٢\٦٨)باب التكبير فى أيام التشريق:ط:عمرية:٣٠جزء)

(٣)ولماقال العلامة علاء الدين الكاساني :المتوفى :(٥٨٧ هق)

واما الكلام مع أصحابنا فهما احتجا بقوله تعالى { ويذكروا اسم الله في أيام معلومات } ، وقوله { واذكروا الله في أيام معدودات} من غير تقييد مكان او جنس او حال ؛ ولأنه من توابع الصلاة بدليل أن ما يوجب قطع الصلاة من الكلام ونحوه يوجب قطع التكبير فكل من صلى المكتوبة ينبغي أن يكبر .

ولأبي حنيفة رحمه الله تعالى قول النبي صلى الله عليه وسلم { لا جمعة ولا تشريق إلا في مصر جامع } وقول علي رضي الله عنه لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع .

والمراد من التشـريق هو رفع الصوت بالتكبير هكذا قال النضر بن شميل وكان من أرباب اللغة فيجب تصـديقه ، ولأن التصديق في اللغة هو الإظهار ، والشروق هو الظهور يقال : شرقت الشمس اذا طلعت وظهرت سمي موضع طلوعها وظهورها مشرقا لهذا ، والتكبير نفسه إظهار لكبرياء الله وهو إظهار ما هو من شعار الإسلام فكان تشريقا ، ولا يجوز حمله على صلاة العيد ؛ لأن ذلك مستفاد بقوله : ولا فطر ولا أضـحى في حديث علي رضـي الله عنه ولا على إلقاء لحوم الأضـاحي بالمشرقة ؛ لأن ذلك لا يختص بمكان دون مكان فتعين التكبير مرادا بالتشـريق ولأن رفع الصوت بالتكبير من شعائر الإسلام ، وإعلام الدين وما هذا سـبيله لا يشـرع إلا في موضـع يشتهر فيه ويشيع وليس ذلك إلا في المصر الجامع ولهذا يختص به الجمع والأعياد وهذا المعنى يقتضـي أن لا يأتي به المنفرد والنسـوان ؛ لأن معنى الاشـتهار يختص بالجماعة دون الأفراد ولهذا لا يصـلي المنفرد صـلاة الجمعة والعيد ، وأمر النسـوان مبني على الستر دون الإشهار .

(بدائع الصنائع:٤٦٢\١باب من يجب عليه التكبير:ط:اعزازية:٦جزء)

(٤)ولماقال العلامة برهان الدين المرغيناني المتوفى:(٥٩٣هق)

وهو عقيب الصلوات المفروضات على المقيمين في الأمصار في الجماعات المستحبة عند أبي حنيفة رحمه الله وليس على جماعات النسـاء اذا لم يكن معهن رجل ولا على جماعة المسـافرين اذا لم يكن معهم مقيم وقالا هو على كل من صـلى المكتوبة " لأنه تبع للمكتوبة وله ما روينا من قبل والتشريق هو التكبير كذا نقل عن الخليل بن أحمد ولأن الجهر بالتكبير خلاف السنة والشرع ورد به عند استجماع هذه الشرائط.

(الهداية :١٥٧\١فصل فى تكبيرات التشريق:ط :أميرحمزه كتب خانه)

(٥)ولماقال العلامة ظفراحمد العثماني :المتوفى :(١٣٩٤ هق)

قوله:حدثنا عباد بن العوام:الخ:دلالته على اختصاص أهل المصر بهذا التكبير ظاهرة:

(اعلاء السنن:١٥٦\٨باب تكبيرات التشريق وأنهالاتجب الاعلى أهل المصر)

(٦)ولماقال العلامة طاهربن عبدالرشيد: المتوفى:(٥٤٢)هق

ثم هذا التكبير على أهل الامصارفى الصلوة المكتوبات الموديات بالجماعة مستحة حتى لاتجب على النسوان وان صلين بجماعة.

(خلاصة الفتاوى :٢١٥\١الفصل الرابع والعشرون:ط:رشيدية)

(٧)ولماقال العلامة شيخ عبدالرحمن صاحب

جواب:تکبیرات تشریق اهل مصریعنی شہروالوں میں سے ہربالغ مقیم مردپرجماعة

مستحہ سے پڑھی گئ ہرنمازکے بعد ایك مرتبہ پڑھناواجب ہے پس عورتوں بچوں مسافروں بســـتی میں رهنے والوں اورنوافل یاتنها نمازپڑھنے والوں پرتکبیرات تشـــریق پڑ هنا واجب نہیں ہے یہے

امـام اعظم کـامذهب ہےاوراســـی پرفتوی ہے اوراگرپڑھ لیں توکو یی حرج بهی نہیں ے بلکہ اختلاف سے نکلنے کے لئے بہتر ے.

(فتاوی عبادالرحمان : ١١١\١متفرق مسائل)

(٨)ولماقال العلامة شيخ الاسلام مفتي محمد تقي العثماني (حفظه الله)

جواب:دراصل تکبیرتشریق کے سلسلے میں حضرت امام ابوحنیفه اورصاحبین کے در

میان دو مسئلوں میں اختلاف ے ...البته دوسرامسئله یہ ے کہ تکبیرات تشریق کن لو

گوں پرواجب ہوتی ے ؟اس میں صـــاحبین کاقول یه ے که تکبیر هر اس شـــخص پرواجب ے جس پرنمازفرض ے لهذا منفرد,مرد,عورت ,مسافر,گاوں والو والوں سب پرتکبیر واجب

ے لیکن امام صاحب فرماتے ہیں که صرف مقیم اهل شہر پرجماعة مستحبہ میں واجب ے

لهذا منفرد,مردعورت پرعورتوں كي جماعة پرمسافروں پر(جبكه ان كے ساتھ كويي مقيم

نـه ہو)اورگاوں والوں پرتکبیر واجب نہیں ے اس مسـئلے میں ے میں فقهائے حنفية كي تر جيحات مختلف ہیں بعض فقهاء مثلا صاخب ,بحر صاحب سراج وهاج اور صاحب جوهره نے اس مسئلےمیں بھی صاحبین کے قول پرفتوی دیاہے(البحرالرائق:ج:٢:ص:١٦٦)اور

بعض نے اس مسئلے میں امام صاحب کے قول کو اختیار کیاہےاوربعض فقهاء كي عبارتيں دونوں کومحتمل ہیں,اس معاملے میں حضرت مولاناظفراحمد صاحب عثماني كي تحقيق يه ہے که فتوی امام صاحب کے قول پرہے کیونکه وه رواية ودراية اقوی ہے ,بهشتي گوهر,میں بھی اس کو اختیارکیاہے لیکن سـاتھ ہی یہ بھی کہاہے اگرمسافر اورعورت بھی کہہ لے توبہتر ہےاس میں شك نهيں كه حضرت مولاناعثماني كے دلائل

ہیں بالخصوص حضرت على كي حديث .لاجمعة ولاتشريق ولاصلوة الفطر ولاأضحى الا

فی مصر جامع ,سے اسی کی تایید ہوتی ہےلیکن چونکه دوسری جانب بھی دلائل ہیں اور

بعض فقہاءنے اس کو ترجیح دی ہے اس لئےاگرکوئی اس پرعمل کرے تواس پربھی نکیر درست نہیں جبکه بهشتی گوهرنے عدم وجوب كي تقدير پر بھی اسے بهتر كهاہے.

(فتاوی عثماني :١\٥٤٧فصل فی العیدین)

دلائل الترجيح لقول الامامنا الأعظم أبي حنيفه رحمه الله

اول: د امام صاحب قول له نص يعني اثر د علي كرم الله تعالى وجهه سره موافق دي چې (لاجمعة و لا تشريق الا فی مصر جامع) رواه عبدالرزاق فی مصنفه و ابن ابی شیبه فی مصنفه

دوهم: د امام صاحب قول معتبرو متونو نقل کړی دی چې دا هم ترجيح د امام صاحب د قول کښل کېږي.

دريم: فقهاوو چې له هغوي څخه زيني اصحاب الترجيح دي لكه صاحب د هدايې د امام صاحب قول ته ترجيح وركړې ده په دې ډول چې د امام صاحب دقول دليل يې په اخير كې ذكر كړى دى او د صاحب الهدايه طرز دا دى چې د راجح قول دليل وروسته ذكر كوي.

همدا ډول د بدائع الصنائع مصنف هم د امام صاحب قول ته ترجيح وركړې ده ځكه چې د امام صاحب د قول دليل يې په اخير كې ذكر كړى دى او د بدائع د مصنف طرز هم دا دى چې د راجح قول دليل په اخير كې ذكر كوي.

همدا ډول علامه سرخسي په مبسوط كې د امام صاحب قول ته ترجيح وركړې ده ځكه چې د امام صاحب د قول دليل يې په اخير كې ذكر كړى دى او د علامه سرخسي طرز هم دغه دى چې د راجح قول دليل په اخير كې ذكر كوي.

همدا ډول علامه بدرالدين عيني په بنايه كې د صاحبينو قول ته جواب وركړى دى چې دا هم د امام صاحب د قول ترجيح ده.

(وقالا) : أي أبو يوسف ومحمد رحمهماالله تعال (هو) أي التكبير (على كل من صلى المكتوبة) وبه قال مالك والشافعي - رحمهما الله - والاوزاعي، والمشهور عن أحمد أن المنفرد لا يكبر كقول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، وقوله: (كل من صلى المكتوبة): أي الفرض سواء كان مصريا او مقيما او مسافرا جماعة او منفردا. (لأنه تبع للمكتوبة): أي لأن التكبير تبع للمفروضة يكبر كل من صلاها.

قلنا: التبعية عرفت شرعا بخلاف القياس، لأنه لم يشرع في غير هذه الأيام فتراعى لهذه التبعية جميع ما ورد به النص، والنص جعل من إحدى شرائطه المصر فوجب أن يشترط القوم الخاص والجماعة، كما في الجمعة والعيد بنايه شرح الهداية:ج/ ١ص/ ١۴١

او همدا ډول د علامه شامي په نېزد هم په من يجب عليه کې د امام صاحب قول راجح دی ځکه علامه شامي صاحب چې کله د امام زيلعي په حواله د نارينه او ښځې د لمانځه د فرق وجوه ذکر کوي له هغو وجوه څخه بعضې دا دي چې: لا جمعة عليها ليکن تنعقد بها و لا عيد و لا تکبير تشريق اه ج۱ ص۳۷۳

همدا راز په اعلاء السنن کې هم د امام صاحب قول ته ترجيح ورکړل شوې ده.

قلت واضيق الاقوال فی ذالک قول ابی حنيفة فانه قيد وجوب هذا التکبير بجميع هذه القيود فلا يجب عنده الا علی الرجال العاقلين المقيمين الاحرار من اهل الامصار المصلين المکتوبة بجماعة مستحبة فيکبرون عقب صلوة لا غير ووجه تضييقه فی ذلک ان الجهر بالتکبير تعبدا بدعة الا فی موضع ثبت بالنص و الاجماع و التکبير بهذه القيود متفق عليه عندهم و ماسواهم مختلف فيه فيوخذ بالمتيقن و يترک المحتمل.

اعلاء السنن:ج/ ۸/ ص/ ۱۵۹ ـــــ ج۶/ ص۲۴۴۵

يوه اشتباه او د هغې دفعه

د فقهې حنفې په ځېنو کتابونو کې دا مسئله په اجمالي ډول ذکر شوې ده، هغه داسې چې د صاحبينو قول يې ذکر کړی وي د من يجب عليه او د عدد دواړه مسئلې يې يو ځای راوړې وي او په اخير کې يې الفاظ د فتوي ذکر کړي وي مثلا په درمختار کې داسې راغلې دي.

و قالا بوجوبه فور کل فرض مطلقا ولو منفردا او مسافرا او امرأة لانه تبع للمکتوبة الی عصر اليوم الخامس اخير ايام التشريق و عليه الاعتماد و العمل والفتوي فی عامة الامصار و کافة الاعصار.

الدرالمختار على هامش رد المحتار: ج/ ۳/ ص/ ۷۵

او همدا ډول په مجمع الانهر او نورالايضاح کې هم اجمالا د فتوي الفاظ د دواړو مسئلو په اخير کې ذکر شوي دي، مګر د فتوي الفاظ يواځې له دې اخيري د عدد له مسئلې سره تعلق لري او د دې يوه وجه دا ده چې له هغو نورو عمده کتابونو د فقهې سره چې خلاصه، هندية، تاتارخانيه، او سراجيه دي تطبيق راشي ځکه هلته فتوي يواځې د عدد په مسئله کې د صاحبينو په قول ذکر شوې ده.

او بله وجه دا ده چې ابن الهمام چې د مشائخو فتوي رد کړې ده په دغه عبارت سره.

وَقَوْلُ مَنْ جَعَلَ الْفَتْوَى عَلَى قَوْلِهِمَا خِلَافُ مُقْتَضَى التَّرْجِيحِ، فَإِنَّ الْخِلَافَ فِيهِ مَعَ رَفْعِ الصَّوْتِ لَا فِي نَفْسِ الذِّكْرِ.وَالْأَصْلُ فِي الْأَذْكَارِ الْإِخْفَاءُ وَالْجَهْرُ بِهِ بِدْعَةٌ، فَاذا تَعَارَضَا فِي الْجَهْرِ تَرَجَّحَ الْأَقَلُّ.ج۲/ ص/ ۴۹ له دغه عبارت څخه صريح معلوميږي چې د مشائخو فتوي يواځې په عدد کې پر قول د صاحبينو ده نه په من يجب عليه کې.

او بله وجه دا ده چې علامه ظفر احمد عثمانی په اعلاء السنن جلد ۸ صفحه ۱۵۲ ـــــ ج/۶ص/۲۴۳۷کې د ورځو د عدد په مبحث کې د صاحبينو د قول د ترجيح له دلائلو سره د درمختار دغه د فتوي عبارت د صاحبينو له قوله سره په عدد کې ذکر کړی دی لکه چې فرمايي: و اما ماروي عن ابن مسعود انه كبر الى عصر يوم النحر فانه و ان كان رواته ثقات ولكه نه شاذ مخالف لعمل الجمهور من الصحابة فلايقبل لاسيما و قد ثبت عن ابن مسعود مايوافقهم فهو الاولى بالقبول والجهر بالذكر انما يكون بدعة اذا لم يقم الدليل على التخصيص و هناک قد قام الدليل و هو قوله تعالى وذاكروا الله فى ايام معدودات ، مع اجماع الصحابة على الجهر بالتكبير دبر صلوة فى تلک الايام على وجوب الجهر بالتكبير فيها و لذا افتى علماء الحنفية بقولهما قال صاحب الكفاية و ذكر العلامة

الزاهدی فی شــرحه للقدوری والفتوي والعمل فی عامة الامصــار و كافة الاعصــار على قولهما وفی الدرالمختار و عليه الاعتماد والعمل والفتوي فی عامة الامصار وكافة الاعصار.

او بله وجه دا ده چې په درر الحکام کې صریح د به یعمل، ضمیر د صاحبینو دغه د عدد قول ته راجع کړل شوي دی.

(و) على (مقتد) مسـافر او قروي او امرأة (وقالا) يجب التكبير (فور كل فرض مطلقا) أي سـواء أدي بالجماعة او لا وسواء كان المصلي رجلا او امرأة مسافرا او مقيما في المصر او القرى (إلى عصر) اليوم (الخامس من) يوم (عرفة) وهو الثالث عشر من ذي الحجة الذي هو تشريق وليس بنحر (وبه) أي بالتكبير إلى هذا الوقت وعدم الاقتصار إلى عصر العيد (يعمل) الآن احتياطا في باب العبادات.

درر الحكام شرح غرر الأحكام (١/ ١٤٦)

او بله وجه دا ده چې علامه شامي چې د مشـائخو د فتوي وجه ویلې ده چې عبرت قوت د دلیل لره دی او دا معلومه ده چې د صاحبینو د دلیل قوت په اوله مسئله کې یعنی د عدد د ورځو په باره کې دی ځکه د صاحبینو دلیل دغه ایت دی فاذکروا الله فی ایام معدودات، له ایام معدودات څخه د جمهورو صـحابه کرامو په نېزد ایام تشـریق دي نو ځکه لکه وړاندې چې مورږ ویل چې جمهورو صحابه کرامو له درو پښتولمو نځونو څخه وروسته د تکبیر تشریق په ویلو عمل کړي دی .

د فقهې حنفي په مروجو کتابونو کې یوه ځې د جوهرې چې مختصـر د السـراج الوهاج ده په عباراتو کې فتوي صریح په دواړو مسـئلو کې د صاحبینو په قول ده چې بحر نقل کړي دي قال في السـراج الوهاج والجوهرة والفتوى على قولهما في هذا أيضـا فالحاصـل أن الفتوى على قولهما في آخر وقته وفيمن يجب عليه ج/٢ص١٧٩

مګر د پورتينو ترجيحاتو په مقابل کې د جوهرې خبره قابل اعتبار نشي کېدای ځکه چې جوهره چې مختصر د السراج الوهاج ده او السراج الوهاج چې د قدوري شرحه ده له غير معتبرو کتابونو څخه دی. لکه څنګه چې علامه ابن عابدين الشامي په خپل کتاب کې نقل کړي دي

كما قال ابوالحسنات الليكنوي فى مقدمة عمدة الرعاية فى حل شرح الوقاية: و من الكتب الغير المعتبرة السراج الوهاج شرح المختصر القدورى من مولفات ابى بكر بن الحدادى المتوفى فى سنة ثمانمائة كمانقله صاحب كشف الظنون عن المولى البركلى مقدمة ص١٣ قال الجلبى ثم اختصر هذا الشرح و سماه الجوهرة النيرة اه

شرح عقود رسم المفتي ص٧٦

و هكذا فى اصول الافتاء و ادابه :ص١٧٥

د يادوني وړ ده چې دا پورته ذکر شوي اختلاف د امام صاحب او د صاحبينو په وجوب کې دی نه په استحباب کې، بلکه په استحباب کې ټول سره موافق دي.

لمافى اعلاء السنن:ج/ ٨ص/ ١٥٣ ـــــ ج٦/ ص٢٤٣٨

قال فى شرح المنية قال ابوحنيفة ليس كلامنا فى مطلق الذكر فانه امر مرغوب فيه فى كل الاحيان بل فى الجهر به ثم قال فى الحاشية: فيه دلالة على جواز التكبير سرا بل و على استحبابه عند الامام الى اخير ايام التشريق ايضا.

تکبيرات التشريق واجب دي که سنت؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

تکبيرات التشريق واجب دي که سنت ؟ بينواتوجروا

المستفتي عبد الله .   تاريخ :٦ / ١٢ / ١٤٤٢ هق .

الجواب بإسمه تعالى

حامدا ومصليا وبعد :تکبيرات التشريق واجب دي پر اصح قول باندې .

لما فی مجمع الأنهر :

(ويجب تكبير التشريق) وقيل: يسن والاول أصح .

مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر (١/ ١٧٥

ولمافی حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح :

قوله: "ويجب تكبير التشـريق" وكذا يجب الجهر به وقيل يسـن أفاده القهسـتاني قوله: "في اختيار الأكثر" وقيل يسـن وبه عبر حافظ الدين في الكنز واول بان السـنة تطلق على الواجب نظرا إلى معناها اللغوي ..

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (ص: ٥٣٨

ولما فی الدر المختار وحاشية إبن عابدين :

ويجب تكبير التشريق) في الأصح ،وفی الشاميه : قوله: (في الاصح) وقيل سنة وصحح أيضا، لكن في الفتح أن الاكثر على الوجوب، وحرر في البحر أنه لا خلاف لان السنة الموكدة والواجب متساويان رتبة في استحقاق الاثم بالترك ..

رد المحتار: (۲/ ۱۷۷).

د تکبیرات التشریق وقت کوم دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

د تکبیرات التشـــریق وقت کوم دی پر مفتی به قول یعنې: کومي کومي ورځې دي؟بینوا توجروا

المستفتي : عبد الله . تاریخ :۷/ ۱۲/ ۱٤٤۲ هق .

الجواب بإسمه تعالی

حامدا ومصـــلیا وبعد :دذو الحجی دمیاشـــتي په نهم ســـهار (چې د عرفات ورځ کول کېږي) شروع کېږي بالا تفاق د اختر د درېمي ورځې تر مازېګره چې ټول د روېشت لمونځه کېږي بنا پر اصح قول باندې .

لما فی الجوهرة النیرة : باب صلاة العیدین ،تکبیرات التشریق ،(۲/ ٥٦ _ ٥۷) .

قوله : (وآخره : عقیب صـلاة العصر من النحر عند أبي حنیفة ،وقال ابو یوسف ومحمد : عقیب صلاة العصر من اخیر أیام التشریق) والفتوی علی قولهما ، کذا فی المصفی .

لما فی اللباب فی شرح الکتاب : باب صلاة العیدین ، تکبیرات التشریق ،(۲/ ۲٦۹) .

(وقالا) اخیره (إلی صلاة العصر من اخیر أیام التشریق) بإدخال الغایة، فهي ثلاث وعشرون صلاة، قال في التصـحیح: قال برهان الشـریعة وصـدر الشریعة: وبقولهما یعمل، وفي الاختیار: وقیل الفتوی علی

قولهمـا، وقـال في الجـامع الكبير للإسـبيجـاني الفتوى على قولهما، وفي مختارات النوازل: وقولهما الاحتياط في العبادات، والفتوى على قولهما .

ولما فى الفتاوى الهندية : الباب السابع عشر فى صلاة العيدين ،(١/ ١٥٢) ط:رشيدية

واما وقته فاوله عقيب صـلاة الفجر من يوم عرفة واخيره في قول أبي يوسـف ومحمد - رحمهما الله تعالى - عقيب صلاة العصر من اخير أيام التشريق، هكذا في التبيين، والفتوى والعمل في عامة الأمصار وكافة الأعصار على قولهما، كذا في الزاهدي.

د تکبیرات تشریق قضايي به راوړي او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ علماء دشريعت مقدس څه فرمايي په دې مسئله کې:

که ديو سړي څخه دتشـريق دور ځو لمونځ قضـاسـوبيا يه دتشـريق ترورځوورو سـته راګرځوي نوتکبيرات تشريق به ورسره وايي که يا؟بينوا توجروا !

الجواب بإسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا وبعد : يو اځې به دلمانځه قضاراوړي خوتکبيرونه به نه وايي .

اذافاتته صلاةفي أيام التشريق وقضاهافي غيرأيام التشريق قضاهامن غيرتكبير.

الفتاوى التاتارخانيه صـ٥٧٠جـ١

إذا فاتته صلاة في أيام التشريق، وقضاها في غير أيام التشريق، فقضاها من غير تكبير.

المحيط البرهاني صـ١٢٢جـ٢

ولو نسي صلاة في أيام التشريق فذكرها بعد أيام التشريق فقضاها لم يكبر عقيبها.

المبسوط للسرخسي.صـ٩٧جـ٢

ښځه به تکبیرات التشریق په زوره وایې که کرار؟

الإستفتاء: علماء د شريعت مقدس څه فرمايې په دې مسئله کي:

چې ښځه به تکبیرات التشریق په زوره وایی که کرار؟ بینوا توجروا !

ألجواب بإسم ملهم الصواب

پر ښځه هم تکبیرات التشریق واجب دي لېکن ښځه به يه کرار وايې ځکه چې د ښځې د اواز څخه فتنه پیدا کېږي.

لكن المرأة تخافت.

الدرالمختار صـ١١٧جـ١

والمرأةتخافت بالتكبير لأن صوتهاعورة.

البحرالرائق صـ٢٩٠جـ٢)

قوله لأن صوتهاعورة ليس بعورة على الصحيح وإلا لفسدت صلاتها بالجهر ولا قائل به.

تقريرات الرافعي صـ١١٦جـ١

قوله: "لأنه عورة" هذا غير معتمد والصحيح أنه يؤدي إلى الفتنة أفاده السيد وقد سبق والمراد بالعورة معناها اللغوى وهو العيب.

حاشية الطحطاوي صـ٥٤٠).

تکبیرات تشریق به ښځې هم وایې؟

《الاستفتاء:》 څه فرمايې علماء کرام په باره ددې مسئلې کښې چې:

په تکبیرات تشریق کې مفتی به قول کوم یوده چې صرف پرسړوواجب دی که پرښځوهم واجب ده ؟بینوا توجروا !

المستفتي: حافظ صاحب

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې تکبیرات تشریق به ښځې هم وایې پرقول دصاحبین چې فتوي هم پرقول دصاحبین ده

لما فی البحرالرائق :۲/ ۲۹۰،باب صلاة العدين ،مط:دارالکتب الشرعية

واماعندهما فهوواجب على كل من يصلى المكتوبة لإنه تبع لها فيجب على المسافر والمرأة والقروي قال فى السراج الوهاج والجوهرة والفتوي على قولهما فى هذا أيضا فالحاصل أن الفتوي على قولهما فى اخيره وقته وفيمن يجب عليه

ولمافى الدرالمختار:۳/ ۷۵،باب العيدين ،مط:رشيديه

وقالا بوجوبه فوركل فرض .....اومسافرا اوامرأة لإنه تبع للمكتوبة وعليه الاعتماد والعمل والفتوي فى عامة الأمصاروكافة الاعصار

وايضافى ردالمحتار:۳/ ۷۵،مط:رشيديه

وعليه الاعتماد الخ)هذابناءعلى أنه اذا اختلف الإمام وصاحباه فالعبرة لقوة الدليل وهوالأصح

وقال فى الجوهرة النيرة :۱/ ۲۳۹،كتاب الصلاة باب العيدين

والفتوي على قولهما حتى يكبرالمسافرواهل القرى ومن صلى وحده

وقال فى مجمع الأنهر: ۲۶۰،باب العيدين

(وعليه)أى على ماقاله صــاحباه (العمل) أى عمل الناس احتياطا فى العبادات ،،وعليه الفتوي كما فى المجتبى وغيره

وايضا فى القول الراجح: ۱/ ۱۵۱ ،فصل فى تكبيرت التشريق

القول الراجح هوقول أبى يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى عليهما

وايضا فى فتاوى فريديه : ۳/ ۲۰۹ ،باب صلاة العيد ين

ولمافى الهنديه : ۱/ ۱۵۲ ،باب العيدين ،مط:حقانيه

والفتوي والعمل فى عامة الامصار وكافة الاعصار على قولهما

وايضافى فتاوى رحميه :۶/ ۱۷۷ ،باب الجمعة والعيد ين

والفتوي على قولهما

وايضافى امدادالاحكام: ۱/ ۷۶۳ ،كتاب الصلاة الفتوي على قولهما.

باب الشهيد :

بسم الله الرحمن الرحيم

كه يو سړى جنوب وي بيا شهيد سي يا د شهادت په وخت كښې جنوب سې ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتى صاحب !

كه يو سړى جنوب وي بيا شهيد سې او يا د شهادت په وخت كښې جنوب سې نو غسل وركول كيږي او كه نه ؟بينوا توجروا .

المستفتي : مجاهد تاريخ : ۸ / ۳ / ۱۴۴۱

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

كه يو سړى جنوب وي بيا شهيد سي او يا د شهادت په وخت كښې جنوب سي خو دا يقيني وي چې د روح ختوځخه مخكې جنوب سوي دى مثلا ځوک يې دفق يا انتشار د الې وويني نو غسل وركول كيږي .

عاصم بن عمر بن قتادة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: " إن صاحبكم تغسله الملائكة " أ يعنى حنظلةأ " فاسألوا أهله ما شأنه "، فسئلت صاحبته فقالت: خرج وهو جنب حين سمع الهائعة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لذلك غسلته الملائكة ".

اخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٤/ ٢٢)

ولما فى الهداية ١ / ١٦٦ باب الشهيد ط : صداقت كتب خانه

واذا استشهد الجنب غسل عند ابى حنيفة رحمه الله .

وكذا فى فتح العناية ١/ ٤٥٩ باب الشهيد ط : ايم سعيد

وقوله: مسلم طاهر أي ليس بجنب ولا حائض ولا نفساء لأن هولاء يغسلون

وكذا فى رد المحتار ١/ ١٦٦ باب الشهيد ط : رشيدية

وقوله : طاهر أي ليس به جنابة ...فاذا استشهد الجنب يغسل عنده

وكذا فى الإختبار لتعليق المختار ١ / ١٢٨ باب الشهيد ط : خيبر

وكذا فى محيط البرهانى ٣ / ٥٥ الأسباب المقسطة ط: لبنان

وفي المتين في الفقه:٢٢٣).

فائدة: خروج المني عن جسد المقتول في سبيل الله ليس بدليل على نيل الشهادة بل هو امر طبعي يظهر لبعض الناس ولو ميتا باجله ولا يجب به الغسل.

که چېري کفاروخپله اسلحه ازمويله؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که چېري کفاروخپله اسلحه ازمويله يا يې صفاءکوله ،اوټکان يې وکړه او مرمۍ پر يو مسلمان باندې ولګېده اوهغه شهيد سو اوس دغه شهيد سوي مسلمان غسل غواړي او که نه ؟ بينوا توجروا

المستفتي:مولوي لطف الله صاحب　　　　تاريخ: ٢٥/ محرم/ ١۴۴٢هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلياً وبعد :په مذکوره صورت کښې دغه مسلمان ته غسل نه ورکول کېږي،که دغه قاتل حربي کافرو، ځکه دا شهيد دنېوي او اخيروي دی

(١)-لماقال العلامةعبد الرحمن بن محمد (المتوفى: ١٠٧٨هـ)

(هو من قتله أهل الحرب او) أهل (البغي او قطاع الطريق) ولو بغير آلة جارحة فإن مقتولهم شهيد بأي آلة قتلوه لأن الأصل فيه شهداء أحد كما هو معلوم ولم يكن كلهم قيل: السيف والسلاح بل فيهم من دمغ رأسه بالحجر ومنهم من قتل بالعصا وقد عمهم النبي(عليه الصلاة والسلام) في الأمر بترك الغسل.

(مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ١/ ٢٤٨ باب الشهيد ط:رشيديه)

(٢)-ولماقال العلامة زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم (المتوفى: ٩٧٠هـ)

(قوله هو من قتله أهل الحرب او البغي او قطاع الطريق.... وأطلق في قتله فشمل القتل مباشرة او تسببا؛ لأن موته مضاف إليهم حتى لو اوطئوا دابتهم مسلما او نفروا دابة مسلم فرمته او رموه من السور او ألقوا

عليه حائطا او رموا بنار فأحرقوا سفنهم او ما أشبه ذلك من الأسباب كان شهيدا،...وإنما لم يكتف بقوله او قتله مسلم ظلما عن ذكر أهل البغي وقطاع الطريق مع كونهم مسلمين قتلوا ظلما؛ لأن قتيل أهل البغي وقطاع الطريق لا يشترط أن يكون قتله بحديدة بل بكل آلة سلاحا كان او غيره مباشرة او تسبيبا كقتيل أهل الحرب قال في معراج الدراية؛ لأنه لما كان القتال مع أهل البغي وقطاع الطريق مأمورا به ألحق بقتال أهل الحرب فعمت الآلة كما عمت هناك اهـ . بخلاف قتل غيرهم فإنه يشترط أن يكون بحديدة.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ٢/ ٣٤٣ باب الشهيد ط:رشيديه)

(٣)-ولماقال العلامة علاء الدين الحصكفي (المتوفى: ١٠٨٨هـ)

(وكذا) يكون شهيدا (لو قتله باغ او حربي او قاطع طريق ولو) تسببا او (بغير آلة جارحة) فإن مقتولهم شهيد بأي آلة قتلوه، لأن الأصل فيه شهداء أحد ولم يكن كلهم قتيل سلاح.

(الدر المختار على هامش رد المحتار : ١/ ٦٤١ باب الشهيد ط:رشيديه ٦)

(٤)-ولماقال العلامة حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي (المتوفى: ١٠٦٩هـ)

"والشهيد" شرعا هو "من قتله أهل الحرب" مباشرة او تسببا بأي آلة كانت ولو بماء او نار رموها بين المسلمين "او" قتله "أهل البغي او" قتله "قطاع الطريق" بأي آلة كانت "او" قتله "اللصوص في منزله ليلا ولو بمثقل" او نهارا

(٥)-ولماقال العلامةأحمد بن محمد الطحطاوي - توفي ١٢٣١ هـ

قوله: "هو من قتله أهل الحرب" هو حقيقة عرفية في كافر لم يدخل تحت اماننا واما بالنظر للمعنى اللغوي فكل من حارب أهل حرب قوله: "او تسبيبا" بأن ألقوا أحجار في طريق المسلمين فهلكوا بها او أرسلوا ماء فأغرقوهم به قوله: "ولو بماء الخ" مثله ما لو وطئت دابتهم مسلما او نفروا دابة مسلم فرمته او رموه من السور او ألقوا عليه حائطا قوله: "او أهل البغي" مباشرة او تسبيبا أيضا كقتل أهل الحرب لأنه لما كان القتال مع البغاة وقطاع الطريق مأمورا به ألحق بقتال أهل الحرب فعمت الآلة كما عمت هناك

معراج واما قتل أهل البغي بعضـهم بعضـا وكذا قطاع الطريق فقال يعقوب باشا لا يبعد أن يعد المقتول منهم شهيدا كذا في الحاشية قوله: "بأي آلة كانت" راجع إلى أهل البغي وقطاع الطريق قوله: "ليلا ولو بمثقل" قال في البحر ولو نزل عليه اللصـوص ليلا في المصر فقتل بسلاح او غيره او قتله قطاع الطريق خارج المصر بسلاح او غيره فهو شهيد لأن القتل لم يخلف في هذه المواضع بدلا هو مال اهـ

(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح:ص\٦٢٥باب الشهيد ط:محمدية)

(۶)-ولماقال العلامة أبو المعالي برهان الدين محمود (المتوفى: ٦١٦هـ)

ذكر محمد رحمه الله في «الزيادات» : اما في الشـهيد وذكر فيها مسـائل كثيرة وبنى مذهب أبي حنيفة ومذهب نفسه على أصل أن من صار مقتولاً في قتال ثلاث: اما مع أهل الحرب، او مع البغاة، او مع قطاع الطريق لمعنى مضاف إلى العدو، وكان شهيداً سواء كان بالمباشرة، او بالتسبب.

(المحيط البرهاني:٢/ ١٦٨ ط: دار الكتب العلميه، بيروت – لبنان)

(٧)لمافى الفتاوى الهندية:١/ ١٦٩ [الفصل السابع في الشهيد] ط:رشيديه

والأصـل أن كل من صـار مقتولا في قتال ثلاث أهل الحرب او البغاة او قطاع الطريق بمعنى مضـاف العدو وسواء كان بالمباشرة او التسبيب كان شهيدا

(٨)-ولماقال العلامة: أ. د. وَهبَة بن مصطفى الزحيلي (المتوفى:١٤٣٦هق)

فقال الحنفية: الشهيد من قتله أهل الحرب، او أهل البغي، او قطاع الطريق، او اللصوص في منزله ليلاً او نهاراً بأي آلة: مثقل او محدد.

(الفِقهُ الإسلامي وأدلَّتُهُ: ٢/ ٤٨٤ تعريف الشهيد ط:رشيديه)

(٩)-ولمافى الموسوعة الفقهية الكويتية:٢٦/ ٢٧٧

والأصل عندهم في غسل الشهيد: أن كل من صار مقتولا في قتال أهل الحرب او البغاة، او قطاع الطريق، بمعنى مضاف إلى العدو كان شهيدا، سواء بالمباشرة او التسبب،

که دپر شهیدان پریوه ځای سوي وي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که دپر شهیدان پریوه ځای سوي وي ،دیوه وینه پربل لګېدلې وي نو دغه شهیدان غسل غواړي او که نه ؟بينواتوجروا

المتفتي:محب الله تاريخ:۱۱/ ۶/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

حامداومصلياًوبعد :دشهيد انو وينہ دخپل ځان پہ حق کې پاکہ ده،ترهغہ وختہ پورې چې دده څخه جلاسوي نہ وي،اماکہ دشهيد څخه جلا سي بيانجسہ ګرځي،هغہ کہ ژوندي سړي تہ ورسيږي اوکہ بل شهيد تہ ورسيږي وينځل يې لازمي دي،اما مستقل غسل نہ غواړی ځکہ شهيد تہ غسل نہ ورکول کيږي .

لماقال العلامة احمدبن محمدالحنفى الحموي المتوفى ١٠٩ ١هق

والدماء كلهانجسة الا دم الشهيد يعني فى حق نفسه لافى حق غيره،فإن وقع دمه فى ثوب انسان لاتجوزالصلاة فيه.

(غمزعيون البصائر: ١-٣٦٩الفن الثانى ط:علمية)

ولماقال العلامة سيداحمدالطحطاوي :المتوفى ١٢٣١هق

ودم مسفوح من سائرالحيوانات الادم شهيدولومسفوحاً مادام عليه حتى لوحمله ملخصا به فى الصلاة صحت واذاآبين منه كان نجساكذافى البحر.

(الطحطاوي على الدر:١-١٦٠باب الانجاس ط:رشيدية)

ولماقال العلامة محمدآمين ابن عابدين الشامي :المتوفى :١٢٥١هق

وقوله:الادم الشهيدمادام عليه فلوحمله المصلى جازت صلاته الااذا صابه منه لأنه زال عن المكان الذى حكم بطهارته،حموي .

(ردالمحتار: ١-٥٧٥باب الانجاس ط:رشيدية)

وکذافی عمدة ذوي البصائر: ۱-۲۲۴الفن الثانی ط:طيبة.

وکذافی فتاوی هندية : ۱-۱۶۸ط:رشيدية.

وکذافی فتاوی المتانة : ۱-۳۰۴ ط:عمرية

دشهيد وينې که په کالو يا بدن ولګېږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دشــهيد وينې که په کالو يا بدن ولګېږي کالي يابدن وربانديې نجس کېږي او که نه؟ بينواتوجروا

المستفتي: عبد الغفار طالب العلم

الجواب باسم ملهم الصواب

حامد ومصــليا وبعد : دشــهيد وينې تر هغه وخته پورې پاکې دي تر څو چې دشــهيد پر بدن باندې وي که دشهيد له بدنه جلا شوې بيا کالي يا بدن په مردارېږي.

وکذا فی فتح القدير ۱/ ۲۰۳ مط:دار الفکر .

وَغَيْرُ دَمِ الشَّهِيدِ مَا دَامَ عَلَيْهِ حَتَّى لَوْ حَمَلَهُ مُلَطَّخًا بِهِ فِي الصَّلَاةِ صَحَّتْ.

لمافي غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر (٢/ ١٤)

قوله: إلا دم الشهيد. يعنى في حق نفسه لا في حق غيره فإن وقع دمه في ثوب إنسان لا تجوز الصلاة فيه ولو حمل الشـهيد إنسـان جازت صـلاته كذا في الجوهرة وفي القنية: وقع شهيد في الماء القليل وعلى جروحاته دم جاف لا يتنجس. قيل: فيه نظر فقد قال عبد الله الجرجاني: الدم الكثير مع المصــلي يمنع صــلاته إلا اذا حمل المصــلي شـهيدا عليه دم كثير جازت صـلاته ولو أصاب المصلي من ذلك لم تجز صلاته لأنه زال عن المكان الذي حكم بطهارته فكذا اذا وقع في الماء.

لمافي البحر الرائق (١/ ٢٤١)

واما دم الشهيد فهو طاهر ما دام عليه فاذا أبين منه كان نجسا، كذا في الظهيرية حتى لو حمله ملطخا به في الصلاة صحت

ولمافي ومنحة الخالق (١/ ٢٤١).

(قوله: واما دم الشــهيد فهو طاهر إلخ) قال ابن أمير حاج؛ لأن دم الشــهيد ما دام عليه محكوم بطهارته لضـرورة جواز الصـلاة عليه مع قيام الدم بخلاف ما لو انفصل الدم عنه فإنه يكون نجسا حتى لو أصاب ثوب إنسان أكبر من قدر الدرهم لم تجز صلاته لانعدام الضرورة

لما فی الشامیه ۳۱۹/ ۱ مط:دار الفكر.

قوله: إلا دم شــهيد) أي: ولو مســفوحا كما اقتضــاه كلامه وكلام البحر. (قوله: ما دام عليه) فلو حمله المصــلي جازت صــلاته إلا اذا أصابه منه؛ لأنه زال عن المكان الذي حكم بطهارته حموي، ونحوه في الحلية.

وكذا فی الهندية ۴۶/ ۱ مط:دار الفكر.

دم الشهيد ما دام عليه طاهر واذا أبين منه كان نجسا ومرارة كل شيء كبوله. كذا في الظهيرية.

باب الجنائز:

بسم الله الرّحمن الرّحيم

له مرګه بعد میره خپلي ښځې ته کتلای شي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

له مرګه بعد میره خپلي ښځې ته کتلای شي او که نه؟ بینوا توجروا

المستفتي: کلیم الله زاهدي

الجواب باسم ملهم الصواب

هو ، له مرګه بعد میړه خپلې ښځې ته کتلای شي .

کما فی الشامیه ۱۹۸ / ۲ مط دار الفکر.

(ویمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر إلیها علی الأصح) منیة.

وکذا فی الفقه الاسلامي۱۴۸۵ / ۲ .

قال الحنفیة: لا یجوز للرجل غسل زوجته ومسها لانقطاع النکاح، ویجوزله النظر إلیها في الأصح؛ لأن النظر أخف من المس، فجاز لشبهة الاختلاف.

که یې د نر او ښځې دواړو جنازوته په یو وار لمونځ ورکوي

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که یې د نر او ښـځې دواړو جنازوته په یو وار لمونځ ورکوي څنګه نیت به کوي ؟بینوا توجروا

المستفتي: سمیع الله.

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصلیا وبعد : تعین د نر یا ښځې ضروري نه دی صرف د مړي نیت کفایت کوي .

(۱)کما فی الشامیه ۴۲۳ / ۱ مط:دار الفکر.

(قوله ينوي الصــلاة لله إلخ) كذا في المنية. قال في الحلية وفي المحيط الرضــوي والتحفة والبدائع: ينبغي أن ينوي صلاة الجمعة وصلاة العيدين وصلاة الجنازة وصلاة الوتر لأن التعيين يحصل بهذا اهـ. ...وأنه لا يلزمه تعيين الميت أنه ذكر او أنثى خلافا لما مر عن جامع الفتاوى

(۲)وکذا فی الهندیة ۶۶/ ۱ مط:دار الفکر.

وفي صــلاة الجنازة ينوي الصــلاة لله تعالى والدعاء للميت وفي العيدين ينوي صلاة العيد وفي الوتر ينوي صلاة الوتر. كذا في الزاهدي وفي الغاية أنه لا ينوي فيه أنه واجب للاختلاف فيه. كذا في التبيين.

(۳)وکذا فی البنایة ۱۴۱/ ۱ مط:دار الکتب العلمیه.

وفي صلاة الجنازة ينوي الصلاة لله تعالى والدعاء للميت.

په مړی باندې دقران کریم دایاتو والا څادراچول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

په مړی باندې داسـې ځادر اچول چې په هغو باندې دقرآن کریم ایاتونه اوکلمي لیکل شوې وي ایا په جنازه باندې د داسې څادر اچول صحیح دي اوکه نه؟بینوا توجروا !

المستفتی: نادرخان . نیته: ۱۴۴۲/۱۱/۲۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامدا ومصــلیا وبعد :داسـې څادر اچول په جنازه چې په هغوباندې دقرآن کریم ایاتونه یاکلمي لیکلې وي په شـرعیت مطهره کې ثبوت اوجواز نلري ځکه وېره دبې ادبي پکښــې شته.

(۱): لماقال العلامة کمال الدین المتوفي(٦٨١هق)

تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش.

(فتح القدير كتاب الطهارة ١/ ١٧٢ ط:رشيديه)

(٢):ولما قال العلامة فخرالدين الزيلعى المتوفي(٧٥٣هق)

ويكره كتابة القرآن وأســماء الله تعالى على ما يفرش لما فيه من ترك التعظيم، وكذا علي المحاريب والجدران لما يخاف من سقوط الكتابة.

(تبيين القائق أباب مدة الحيض١/ ١٦٧ ط: محموديه)

(٣): ولما قال العلامة ابن نجيم المصري (المتوفي ٩٧٠هق)

وفي النهاية وليس بمستحسن كتابة القرآن على المحاريب والجدران لما يخاف من سقوطالكتابة وأن توطأ وفي جامع النسفي مصلى او بساط فيه أسماء الله تعالى يكره بسطه واستعماله شيء

(البحرالرئق باب الوتروالنوافل ٢/ ٦٥/ ط:رشيديه)

(٤): ولما قال العلامة محمدامين ابن عابدين المتوفي(١٢٥٢هق)

عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله تعالى على الدراهم والمحاريب والجدران ومايفرش، وما ذاك إلا لاحترامه وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة، فالمنع هنا بالاولى ما لم يثبت عن المجتهد او ينقل فيه حديث ثابت،فأمل

(ردالمحتار مطللب فيميكتب علي كفن ١/ ٦٦٩ط: ر شيدي)

(٥): ولما قال العلامة قاضيخان

ويكره كتابة القرآن على ما يفرش ويبسط وكتابته على الجدران والمحاريب غير مستحسن عند البعض ولا بأس بتذهيب المصحف وتفضيضه عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعن أبي يوسف رحمه الله تعالى أنه يكره ذلك.

(فتواي قاضي خان ١/ ٧٩ط:حافظ کتب خانه)

(٦): ولما قال العلامة عبدالرحمن بن محمد المتوفي(١٠٧٨هق)

كما في النهاية وليس بمستحسن كتابة القرآن على المحاريب والجدران لما يخاف من سقوط الكتابة وأن توطأ.

(مجمع الانهرفصل مايكره في الصلاة ١/ ١٢٧ط: رشيديه)

(٧): ولما قال في الهندية

وليس بمستحسن كتابة القرآن على المحاريب والجدران لما يخاف من سقوط الكتابة وأن توطأ وفي جمع النسفي مصلى او بساط فيه أسماء الله تعالى يكره بسطه واستعماله في شيء.

(هندية :الفصل الثاني فيما يكره في الصلاة ومالايكره- ١/ ١٠٩ط:رشيديه)

دمړي ويښتا ن ږمنځول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دمړي ويښتان ږمنځول يادمړي څخه ويښتان يانوکان يانور دمړي اجزاء جلا کول او کاټول جواز لري او که نه ؟ بينوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : چې کله انسان مړ سي که نر وي او که ښځه وي بيا دهغه څخه وروسته دهغه ويښتان ږمنځول جواز نه لري او د هغه يو جزء هم جلا کول جواز نه لري ، بيا عامه خبره ده که هغه نوکان وي يا ويښتان وي يا نور اجزاء وي لکه ختنه(سنتي) کول يا نور .

وفي حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - (ج ١ / ص ٣٧١).

قوله (ولا يقص ظفره) إلا أن يكون مكسورا فلا بأس بأخذه ورميه روي ذلك عن الامام والثاني كما في البحر وغيره وفي القهســتـاني عن العتابية فلو قطع شــعره او ظفره أدرج معه في الكفن وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه يقص شاربه وظفره ويزال من شعره ما حفه لإزالة كذا في مسكين

قوله (ولا يسـرح شـعره) ظاهر القنية أنها تحريميه حيث قال اما لتحيين بعد موتها والامتشاط وقطع الشعر فلا يجوز نهر

قوله (ولحيته) إنما ذكرها بعد الشعر لعدم تبادر الذهن عند إطلاق الشعر إليها لكونها مخصوصة باسم او من عطف الخاص على العام.

وفي رد المحتار - (ج ١/ ص٦٣٣).

(ولا يسرح شعره) أي يكره تحريما (ولا يقص ظفره) إلا المكسور (ولا شعره) ولا يختن.

(قوله : أي يكره تحريما) لما في القنية من أن التحيين بعد موتها والامتشـاط وقطع الشعر لا يجوز نهر ، فلو قطع ظفره او شعره أدرج معه في الكفن قهستاني عن العتابي.

وفي الفتاوى الهندية - (ج ١ / ص ١٥٨)

ولا يســرح شعر الميت ولا لحيته ولا يقص ظفره ولا شعره كذا في الهداية ولا يقص شاربه ولا ينتف إبطه ولا يحلق شعر عانته ويدفن بجميع ما كان عليه كذا في محيط السرخسي وإن كان ظفره منكسرا فلا بأس بأن يأخذه كذا في المحيط.

وفي تبيين الحقائق - (ج ١ / ص ٢٣٧)

(ولا يسرح شعره ولحيته ولا يقص ظفره وشعره) لأن هذه الأشياء للزينة وقد استغنى عنها وأنكرت عائشة رضي الله عنها ذلك فقالت علام تنصون ميتكم وقوله ولحيته تكرار محض لا فائدة فيه لأن قوله لا

يسرح شعره يتناول جميع شعر جسده او يقال حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه تقديره ولا يسرح شعر رأسه ولا شعر لحيته فعلى هذا يفيد فائدة جديدة.

وكذافي غنية المتملي:ص/ ۵۷۹).

كذافي فتاوى دار العلوم ديو بند: ۵/ ۲۲۷) .

وكذافي جواهر الأحكام:ص/ ۱۷۰).

د مرګ تمنا کول جواز لري او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د مرګ تمنا کول جواز لري او که نه ؟ بينوا توجروا

المستفتي: **سهيل** تاريخ: ۶/ ۱۰/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلّياً وبعد : د مرګ تمنا کول جواز نه لري ، دغه سې کار کول مکروه دی .

وفي الجوهرة النيرة - (ج ۱ / ص ۳۹۹)

ويكره تمني الموت لقوله عليه الصلاة والسلام { لا يتمنين أحدكم الموت لضيق نزل به فإن كان لا بد متمنيا فليقل اللهم أحيني ما دامت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي }

وفي الفتاوى الهندية - (ج ۵ / ص ۳۷۹)

سئل أبو بكر عمن تمنى الموت هل يكره قال إن تمنى الموت لضيق عيشة او لغضب دخل من عدو او يخاف ذهاب ماله او نحو ذلك فإنه يكره له ذلك وإن تمنى لتغير أهل زمانه فيخاف من نفسه الوقوع في المعصية لا بأس به كذا في الحاوي للفتاوى.

وفي تحفة الملوك - (ج ١ / ص ٢٤٣)

تمني الموت ويكره تمني الموت لضيق المعيشة او للغضب من ولده او غيره ولا بأس بتمنيه لتغير أهل الزمان وظهور المعاصي خوفا من الوقوع فيها.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح - (٦٢٤)

فرع يكره تمني الموت لغضب او ضيق عيش او ضر نزل به لأن فيه نوع اعتراض على القدر المحتوم وقد روى البخاري في كتاب المرضى عن أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه فإن كان لا بد فاعلا فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة خير إلي وتوفني ما كانت الوفاة خير.

وفي رد المحتار - (ج ٣/ ٩٦)

قوله : وتمامه في النهر) حيث قال : ويكره تمني الموت لضرر نزل به للنهي عن ذلك ، فإن كان ولا بد فليقل : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي كذا في السراج .

وفي رد المحتار - (ج ٩/ ٦٩١)

(قوله أي فيكره) بيان لحاصل كلام المصنف ، وعبارة الخلاصة : رجل تمنى الموت لضيق عيشه او غضب من عدوه يكره لقوله عليه الصلاة والسلام " { لا يتمنى أحدكم الموت لضر نزل به } " وإن كان لتغير زمانه وظهور المعاصي فيه مخافة الوقوع فيها لا بأس به لما روي عن النبي عليه الصلاة والسلام في مثل هذه الصورة قال " { فبطن الأرض خير لكم من ظهرها } " ا هـ .

أقول : والحديث الاول في صحيح مسلم " { لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به فإن كان لا بد متمنيا فليقل : اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي } "

وكذافي الهدية العلايية:ص/ ٢١٧).

ډاکټران د آکسیجن (Oxygen) مشین پر خوله ور کښېږدي

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

(۱) چې کله انسان ډېر مریض سي نو بیا ډاکټران د آکسیجن (Oxygen) مشین پر خوله ور ایږدي (دا یو قسم د ساه ورکولو مشین دی) د دې لپاره چې ساهیې د دغه مشین په ذریعه وو ځې ایا دغه مشین پر مریض انسان ایښو ول جواز لري او که نه؟ (۲) او دغه مشین چې پر انسان پروت وي نو کله بیا پر انسان باندې د مړي حکم کېږي؟ بینوا توجروا

المستفتي: مولوي سالم صاحب تاریخ: ۲/ربیع الثاني/۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلیاً وبعد: (۱) هو په حالت د ضرورت کښې دغه مشین پر مریض انسان باندې ایښو ول جواز لري (۲) او دغه مشین چې پر انسان پروت وي نو په دو و حالاتو کښې بیا پر انسان باندې د مړي حکم کېږي (۱) چې د زړه او نفس حرکت یې ودرېږي او ماهره ډاکټران د مړي حکم باندې وکړي (۲) چې د بدن ټول حرکات یې ودرېږي او ماهره ډاکټران و وایې چې دغه انسان مړ دی نور بیا نه ژوندی کېږي.

(۱) لمافي الفقه الإسلامي وأدلته: ۷/ ۱۱۶)

قرار رقم (٥) بشأن أجهزة الإنعاش إن مجلس مجمع الفقه الإسلامي المنعقد في دورة موتمره الثالث بعمان عاصمة المملكة الأردنية الهاشمیه من ٨-١٣ صفر ١٤٠٧ هـ/ ١١ إلى ١٦ أكتوبر ١٩٨٦ م.

بعد تداوله في سائر النواحي التي أثيرت حول موضوع «أجهزة الإنعاش» واستماعه إلى شرح مستفيض من الأطباء المختصين.

قرر ما يلي:

يعتبر شـرعا أن الشـخص قد مات وتترتب جميع الأحكام المقررة شرعا للوفاة عند ذلك اذا تبينت فيه إحدى العلامتين التاليتين:

١ - اذا توقف قلبه وتنفسه توقفا تاما وحكم الأطباء بأن هذا التوقف لا رجعة فيه.

٢ - اذا تعطلـت جميع وظائف دماغه تعطلا نهايئا، وحكم الأطباء الاختصــاصــيون الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه، وأخذ دماغه في التحلل.

وفي هذه الحالة يسوغ رفع أجهزة الإنعاش المركبة على الشخص وإن كان بعض الأعضاء كالقلب مثلا لا يزال يعمل آليا بفعل الأجهزة المركبة. والله أعلم

(٢)لمافي قرارات وتوصيات:ص/ ٣١)

قرار رقم: ١٧ (٥/ ٣) بشأن أجهزة الإنعاش مجلة المجمع - ع ٣، ج ٢/ ص ٥٢٣

إن مجلس مجمع الفقه الإســلامي المنعقد في دورة موتمره الثالث بعمان عاصــمة المملكة الأردنية الهاشميه من ٨-١٣ صفر ١٤٠٧هـ/ ١١ - ١٦ تشرين الاول (أكتوبر) ١٩٨٦م .

بعد تداوله في سـائر النواحي التي أثيرت حول موضوع أجهزة الإنعاش واستماعه إلى شرح مستفيض من الأطباء المختصين.

قرر ما يلي :

يعتبر شـرعاً أن الشـخص قد مات وتترتب جميع الأحكام المقررة شرعاً للوفاة عند ذلك اذا تبينت فيه إحدى العلامتين التاليتين :

اذا توقف قلبه وتنفسه توقفاً تاما وحكم الأطباء بأن هذا التوقف لا رجعة فيه .

اذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلاً نهائيًا، وحكم الأطباء الاختصاصيون الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه، وأخذ دماغه في التحلل .

وفي هذه الحالة يسـوغ رفع أجهزة الإنعاش المركبة على الشـخص وإن كان بعض الأعضاء، كالقلب مثلاً، لا يزال يعمل آلياً بفعل الأجهزة المركبة . والله أعلم

(٣)لمافي مجلة مجمع الفقه الاسلامي:٣/ ٣٣٠)

القرا ر بسـم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصـلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه.

القرار رقم (٥) د ٣/ ٠٧/ ٨٦ بشأن " أجهزة الإنعاش "

إن مجلس مجمع الفقه الإســلامي المنعقد في دورة موتمره الثالث بعمان عاصــمة المملكة الأردنية الهاشميه من ٨ إلى ١٣ صفر هـ/ ١١ إلى ١٦ أكتوبر ١٩٨٦م.

بعد التداول في ســائر النواحي التي أثيرت حول موضــوع " أجهزة الإنعاش " واســتماعه إلى شــرح مستفيض من الأطباء المختصين.

قرر ما يلي:

يعتبر شـرعًا أن الشـخص قد مات وتترتب جميع الأحكام المقررة شرعًا للوفاة عند ذلك اذا تبينت فيه إحدى العلامتين التاليتين:

١- اذا توقف قلبه وتنفسه توقفا تامًا وحكم الأطباء بأن هذا التوقف لا رجعة فيه.

٢- اذا تعطلت جميع وظائف دماغه تعطلًا نهائيا، وحكم الأطباء الاختصــاصــيون الخبراء بأن هذا التعطل لا رجعة فيه. وأخذ دماغه في التحلل وفي هذه الحالة يســوغ رفع أجهزة الإنعاش المركبة على الشخص وإن كان بعض الأعضاء كالقلب مثلًا لا يزال يعمل آليًا بفعل الأجهزة المركبة. والله أعلم

دلمانځه لپاره دمړي راکښته کول؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دجنازې دلمانځه لپاره دمرده(مړي) ده کټ څخه راکښته کول څه حکم لري؟بینوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاوبعد : په مذکوره صورت کښې پر کټ ښوول اولمونځ ورکول اولاندې پرمځکه ایښول دواړه جائز،لیکن بهتره داده چې پرمځکه وي ځکه دغه دمخکنیو مسلمانانو او علماو طریقه ده.

۱- لمـافی مســنداحمد:۳/ ۱۲۳/ ،عن عبدالله ابن عمربن علی بن ابی طالب عن ابیه عن جده عن علی،قال لماوضــع رســول الله صــلی الله علیه وســلم- علی الســریرقال لایقوم علیه احدهوامامکم حیاومیتا،فکان یدخل الناس رسلا،رسلا فیصلون صفاصفاالخ.

۲- ولمافی نورالایضاح:ص ۱۲۷/ ط: رشیدیه

وکون المیت علی الارض فان کان علی دابة او علی ایدی الناس لم تجزالصلوة علی المختارالامن عذر.

۳- ولمافی الهندیة:۱/ ۱۶۴/ م علوم القران

ومن الشروط حضور الميت ووضعه وكونه أمام المصلي فلا تصح على غائب ولا على محمول على دابة ولا على موضوع خلفه هكذا في النهر الفائق.

۴- ولمافی الموسوعة الفقهية:۱۹/۱٦/ الكويتية

وَالْخَامِسُ: وَضْعُهُ عَلَى الأَْرْضِ أَوْ عَلَى الأَْيْدِي قَرِيبًا مِنْهَا.

۵- ولمافی ردالمحتارعلی الدر:۳/ ۱۲۳/ م رشیدیه،ط ۱۲

قوله ووضعه) أي على الأرض، أو على الأيدي قريبا منها(قوله على نحو دابة) أي كمحمول على أيدي الناس، فلا تجوز في المختار إلا من عذر إمداد عن الزيلعي.

۶- ولمافى فتاوى محمودية:۸/ ۶۷۲/ ،الجواب:

میت کوچارپایی پررکھ کرنمازجنازہ درست ہے،مگرچارپایی پاک ہو۔

۷ - ولمافى فتاوى دارالعلوم حقانیہ:۳/ ۴۴۹/ ،الجواب:

چارپایی پرمیت رکھنامقصدبالذات نہیں سہولت کي خاطراگرمیت کوچارپایی پررکھاجائے تواس میں کویي حرج نہیں،اورنمازجنازہ پڑھنابھی جائزہے،جنازہ پڑھنے کے لئے اس کوعلیحدہ کرناضروری نہیں، رسول اللہ ص کي نمازجنازہ بھی چارپایی پررکھ کرپڑھی گیي تھی۔

۸ - ومثله فى فتاوى دارالعلوم ديوبند:۵/ ۲۱۲).

جنازه په موټرکې وړل څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

جنازه په موټرکې وړل ترقبرونوپورې څه حکم لري؟ بينواتوجروا !

المستفتي:مفتي تاج محمد صاحب — نیټه:۱۴۴۲/۴/۲۰

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامدًومصلياوبعد : سنت طريقه دجنازې دحمل لپاره څلور کسان دي چې پراوږو باندې به يې باروي اوپه موټرکې وړل بلاعذره مکروه دي .

(۱)لماقال العلامة:علاءالدين الكاساني المتوفي سنة(۵۸۷)

ولناماروي عن عبدالله بن مسعود(رضى الله تعالى عنه) قال السنة ان تحمل الجنازة من جوانبها الاربعة وروي ان ابن عمر(رضى الله تعالى عنهما) كان يدورعلى الجنازة من جوانبهاالاربع ولان عمل الناس اشتهربهذه الصفة وهوامن من سقوط الجنازة وايسرعلى الحاملين المتداولين منهم وابعدمن تشبيه حمل الجنازة بحمل الاثقال وقدامرنابذلک ولهذايكره حملها علي الظهر اوعلي دابة.

(البدائع والصنائع فصل في حمل الجنازة ٢/ ٣٣١ط الرشيديه)

(٢)ولماقال العلامة: عبدالرحمن ابن محمدالافندي المتوفي سنة(١٠٧٨)

(وسن في حمل الجنازة اربعة)من الرجال فيكره ان يكون الحامل اقل من ذلك وان يحمل على الدابة والظهرلعدم الاكرام واللام للعهد اى جنازة الكبير فلوكان صغيرًا جازحمل الواحد.

(مجمع الانهر ١/ ٢٨٤ط الاسلاميه)

(٣)ولماقال العلامة :علاءالدين الحصكفي المتوفي سنة(١٠٨٨)

ويكره عندنا حمله بين عمودي السريربل يرفع كل رجل قائمة باليدلاعلى العنق كالامتعة ولذاكره حمله حمله على ظهر ودابة والصبي الرضيع اوالفطيم اوفوق ذلك قليلا يحمله واحد على يديه .

(الدرالمختارعلى هامش ردالمحتار ١/ ٦٥٧ط الرشيديه)

(٤)ولماقال العلامة:احمدبن محمدالطحطاوي المتوفي سنة (١٢٣١)

قوله (لحملها) اللام بمعنى في وحمل نائب فاعل يسن والمعنى أن السنة في حملها أن يحملها رجال أربعة

قوله (أربعة رجال) أخرج به النساء وذلك لما اخرجه ابو يعلى عن أنس رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى نسوة فقال أتحملنه قلن لا قال أتدفنه قلن لا قال فارجعن مأزورات غير مأجورات ولأن الرجال أقوى على ذلك والنساء ضعيفات ومظنه الفتنة والانكشاف إلا اذا لم يوجد رجال كذا في شرح البدر العيني على البخاري

قوله (تكريما له) لأن فيه اعتناء به قوله (وتخفيفا) أي على الحاملين قوله (وتحاشيا) أي تباعدا عن تشبيهه بحمل الأمتعة هذا إنما يثبت كرهة حمل الواحد له لا ما فوقه مما عدا الأربعة قوله (ويكره الخ) الاولى عبارة الشرح حيث قال ولذا يكره على الظهر والدابة أي للتشبيه بحمل الأمتعة يكره الخ

وعبارة بعض الأفاضـــل بعد ذكر حمل الأربعة فيكره أن يكون الحامل أقل من ذلك او أن يحمل على الدابة او الظهر لعدم الإكرام إلا اذا كان رضيعا او فطيما او فوق ذلك قليلا فلا بأس أن يحمله واحد على يديه او في طبق راكبا وإلا فهو كالبالغ ا هـ

قولـه (بلا عـذر) اما اذا كان عذر بأن كان المحل بعيدا يشــق حمل الرجال له او لم يكن الحامل إلا واحدا فحمله على ظهره فلا كراهة إذن

(الطحطاوي علي مراقي الفلاح فصل فى حملها ودفنها ص ٦٠٣)

(٥)ولماقال العلامة: احمدبن محمدالطحطاوي المتوفي سنة(١٢٣١)

وكـذاكره حملـه{اى الجنـازة}علي ظهرودابـة قولـه وكذاكره بالكاف وفى نســخة باللام ويكون علة لمااستفيد من ان جعله كاالامتعة مكروه.

(الطحطاوي علي الدرالمختارباب صلاة الجنازة٣/ ١٢٢ط الطارق)

دانه ده معلومه چې دا مسلمان دی او که کافر دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې :

يو شخص مړوي خو دا نه معلوميده چې دا مسلمان دی او که کافر دی نو څه معامله بايد ورسره وکړي؟بينوا توجروا !

مستفتی دادمحمد

الجواب حامداومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی که چېري علامه دمسلمان وربانديوه غسل اولمونځ دې ورکړي اوکه علامه نه وه بيا به ودې ته نظروکړي چې دا دارالاسلام دی اوکه نه که دارالاسلام وبيادې غسل او لمونځ دی ورکړي اوکه نه وبيادي نه ورکوي .

لمافی ردالمحتار: ۳/ ۱۰۹، کتاب الصلاة ،مطلب فی حدیث کل ،مط: رشییه

,, فروع :لولم یدرأ مسلم أم کافر ،ولاعلامة فان فی دارناغسل وصلی علیه والا لا،،

لماالبحرالرائق: ۲/ ۳۰۵، کتاب الجنائز، مط: رشیدیه

ومن لا یدرې أمسلم أم کافر ان کان علیه سیما المسلمین او فی بقاع دیار الاسلام یغسل والا فلا.

لمافی الهندیه : ۱/ ۱۵۹ ،الفصل الثانی فی الغسل ، مط: علوم اسلامیه

,, ومن لا یدرې أنه مسلم او کافر فان کان علیه سیما المسلمین او فی بقاع دارالاسلام یغسل والا فلا کذافی معراج الدرایة،،

فصل في الكفن:

بسم الله الرّحمن الرّحیم

مړی خراب شوي لانه وي او يوچا كفن ځيني غلا كړ

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء كرام ددې مسئلې په باره كې:

يو مړی خراب شـوي لانه وي او يوچا كفن ځيني غلا كړي اوس پوښــتنه داده دوباره كفن وركول ضروري ده او كه نه؟بينوا توجروا !

مستفتی غلام سخی

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی كه مړی تازه وي او خراب شوي نه وي دغه رنګه كفن وركول لازم دی لكه اول وار اما كه همغسې پاتې نه و بيا دې يوه جامه وركړې.

لمافی ردالمحتار:۳/ ۱۱۷، کتاب الصلاة،مطلب فی الکفن ،مط: رشیدیه

(و) آدمي (منبوش طري) لم يتفسخ) يكفن كالذى لم يدفن مرة بعد أخرى (وان تفسخ كفن في ثوب واحد)،،

لمافى الهنديه: ۱/ ۱۶۱، الفصل الثالث فى التكفين ،مط: علوم اسلاميه

وان سرق كفنه وهو طرى كفن مفنا ثانيا من ماله فان قسم فعلى الورثة دون الغرماء وأصحاب الوصايا،،

لمافى البحرالرائق ۲/ ۳۱۱، كتاب الجنائز ،مط:رشيديه

والحادى عشر المنبوش الطرى فيكفن كالذي لم يدفن الثانى عشر المنبوش المتفسخ فيكفن فى ثوب واحد،،

ومړي ته كفن وركول چې دزمزم په اوبو پرېمنځل سوي وي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ومړي ته دا سې كفن وركول چې دزمزم په اوبو پرېمنځل سوي وي څه حكم لري ؟ بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد :ومړي ته دا سې كفن وركول چې د زمزم په ابو پرېمننځل شوي وي جائزدی.

وفي امداد الفتاوی: ۱/ ۵۶۴) باب الجنائز ط: دارالعلوم كراچي.

وكذافي فتاوی حقانيه:۳/ ۱۸۱). كتاب الجنائز . ط: جديد كتب خانه.

وكذافي كفايت المفتي:۴/ ۱۱). كتاب الجنائز . ط: العلوم الدينيه.

وكذافي فتاوی رحيميه:۷/ ۶۲).كتاب الجنائز . پښتو.

وکذافي ستاسو مسائل او دهغو حل:۴/ ۳۴۵). پښتو .

د کوچني هلک د کفن څو جامي وي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماءکرام په باره ددې مسئلې کښې چې:

کوچني هلک ته به کفن په څو جامو کې ورکوي ؟بينوا توجروا !

المستفتي : لقمان

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دا دی چې دغه کوچنی ته کفن په دروجامو کې ښه ده که يې په يوه جامه کې ورکړي هم روا ده .

لمافى البحرالرائق:۲/ ۳۱۱،کتاب الجنائز،مط:رشيد يه

والخامس الصبى الذى لم يراهق فيكفن فى خرقتين إزارورداء وإن كفن فى واحد أجزأ

ولمافى فتاوى قاضى خان:۱/ ۹۱،کتاب الصلاة،باب فى غسل الميت ومايتعلق به من الصلاة على الجنازة،مط:حافظ کتب خانه

والطفل الذى لم يبلغ حدالشهوة فالاحسن ان يكفن فيما يكفن البالغ وإن كفن فى ثوب واحد جاز

ولمافى الهنديه:۱/ ۱۶۰،کتاب الصلاة،باب الجنائزالفصل الثالث فى تكفين،مط:ادارة نشرعلوم اسلاميه

وأدنى مايكفن به الصبى الصغيرفى ثوب واحد والصبية فى ثوبان كذافى تبيين

ولمافى الخانيه:على هامش الهنديه:۱/ ۱۸۹،کتاب الصلاة باب فى غسل الميت ومايتعلق به ،مط:ادارةنشرعلوم اسلاميه

والطفل الذى لم يبلغ حد الشهوة فالاحسن أن يكفن فيما يكفن البالغ وإن كفن فى ثوب واحدجاز

ولمافی ردالمحتار: ۱/ ۶۳۸،کتاب الصلاة،مطلب فی الکفن ،مط:رشید یه

أقول فی قوله فحسن اشارة الی أنه لوکفن بکفن البالغ یکون أحسن لمافی الحلیة عن الخانیة والخلاصة الطفل الذی لم یبلغ حد الشهوة الاحسن ان یکفن فیما یکفن فیه البالغ وإن کفن فی ثوب واحد جاز.

دما شوم د کفن څو جامي څو وي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

دما شوم د کفن څو جامي وي؟بینوا توجروا!

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی د ماشوم لپاره بهتردادی چې دبالغ په شان کفن ورکړل شي او داهم جائزده چې ماشوم ته دوه جامي ورکړل شي دما شومي لپاره ښه داده چې درې جامي ورکړل شي ادنی داده چې دوې جامي ورکړل شي.

لما فی البحر الرائق: ۲/ ۳۱۱،کتاب الجنازه ،مط:رشیدیه

,, والخامس الصبي الذي لم یراهق فیکفن فی خر قتین ازار ورداء وان کفن في واحد أجزا السادس الصبیة التي لم تراهق فغن محمد رحمه الله تعالی کفنها ثلاثة وهذا أکثر،،

لما فی ردالمحتار: ۳/ ۱۱۷،کتاب الجنازه ،مط: رشیدیه

,, ومن لم یراهق الخ هذا ذکرا قال في الزیلعي وأدنی ما یکفن به الصبي الصغیر ثوب واحد والصبیة ثوبان وقال فی البدائع وان کان صبیا لم یراهق فان کفن في خرقتین ازار ورداء فحسن وان کفن فی ازارواحد جاز واما الصغیرة فلا باس ان تکفن في ثوبین في قوله فحسن اشارة الی أنه لو کفن بکفن البالغ یکون أحسن لما في الحلیة عن الخانیة والخلاصة الطفل الذي لم یبلغ حد الشهوة الأحسن أن یکفن فیما یکفن فیه البالغ وان کفن في ثوب واحد جاز وفیه اشارة الی أن المراد بمن لم یراهق من لم یبلغ حدالشهوة،،

لما فی حلبی کبیر: ۱/ ۵۸۱،کتاب الجنازه، مط: سهیل اکیدیمي لاهور

ثوبان وقال قاضی خان والطفل الذی لم یبلغ حد فالأحسن ان یکفن

,, وان کان لم یراهق یکفن فی خر قتین ازار الشـهوة ورداء وان کفن فی ازار واحد اجزأ وفی الینابیع ادنی ما یکفن فیه الصبی الصغیر ثوب والصغیرة فیما یکفن فیه البالغ وان کفن فی ثوب واحد جاز،،

لمافی التاتارخانیه:۳/ ۳۰،کتاب الجنازه ،مط: رشیدیه

,, وان کـان لم یراهق کفن فی خرقتین ازار ورداء وان کفن فی ازارواحـد اجزاه وفی الخانیة والطفل الذی لم یبلغ حدالشـهوة فالأحسن آن یکفن فیما یکفن البالغ وان لفف فی ثوب واحد جاز وفی الینابیع وأدنی مایکفن فیه الصبی والصغیرالثوب الواحد والصغیرة ثوبان.

دازار او لفافې په اوږدوالي کې فرق شته که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماءکرام:

مړي ته چې کفن ورکوي نو دکفن درې جامې دي لفافه ، ازار، قمیص نو پوښتنه داده چې دازار او لفافې په اوږدوالي کې فرق شته که نه ؟بینوا توجروا !

مستفتي :   ابویعقوب

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسئوله جواب دادی: چې دازار اولفافې په اوږدوالي کې فرق نشته داکثرو علماء په نېزد صرف علامی شامي رحمه الله دامداد الفتاح په حواله باندې وايې چې لفافه به تر ازار اوږده وي.

لمافی رد المحتار: ۳/ ۱۱۲، فصل فی الکفن ، مط: رشیدیه جدید

(ازار)هو من القرن الی القـدم والقمیص من أصـل العنق الی القـدمین بلادخریص وکمین ، واللفافة تـزید علی ما فوق القرن والقدم لیلف فیها المیت وتربط من الأعلی والأسفل.

لمافی الهندية :١/ ١٦٠، الفصل الثالث فی التكفين، مط: الكرميه

والازار من القرن الى القدم واللفافة كذلک والقميص من أصل العنق الى القدم كذافی الهداية.

لمافی الهداية :١/ ١٩١، فصل فی الكفن،مط: رشيديه

والازار من القرن الى القدم واللفافة كذلک والقميص من أصل العنق.

لمافی البحرالرائق: ٢/ ٣٠٧، كتاب الجنائز،مط: رشيديه

والازار واللفافة من القرن الى القدم والقرن هنابمعنى الشعر.

لمافی التاتارخانية: ٣/ ٢٨، الجنائز،مط: رشيديه

يبسط للرجل اللفافةوهي تستر من القرن الى القدم ثم يبسط عليها ازار وهو من القرن الى القدم أيضا.

لمافی المحيط البرهاني : ٣/ ٦٦، الجنائز،مط: ادارة القران

يبسط للرجل اللفافةوهي تستر من القرن الى القدم ثم يبسط عليها ازار وهو من القرن الى القدم أيضا.

لمافی فتح القدير: ٢/ ١١٧، باب الكفن ، مط: اشرفية

والازار من القرن الى القدم واللفافة كذلک لااشكال فی أن اللفافة من القرن الى القدم.

لمافی مجمع الانهر: ١/ ٢٦٦، كتاب الجنائز، مط: الحرمين

(وسنة كفن الرجل)ثلاثة أثواب أحدهما(قميص وهو من المنكب الى القدم)بلا جيب ولا دخريص ولا كمين(و) ثانيهما (ازارو)ثالثهما (لفافة)بالكسر(وهما من القرن) أی من الراس(الى القدم).

لمافی الدرمنتقي على مجمع الانهر: ١/ ٢٦٧، كتاب الجنائز، مط: الحرمين

لمافی تبين الحقائق: ١/ ٥٦٨، باب الجنائز، مط: اشرفية

لمافى فتاوى محمودية : ٨/ ٥٠٩، كفن كې مقدار، مط: جامعة الفاروقية

لمافى كفايت المفتي : ٣٢٥/٥، ميت كي كفن مين ازاركي مقدار،مط: جامعةالفاروقية

آدم علیه والصلوة والسلام – ته غسل او کفن چاورکړي ده؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

آدم علیه والصلوة والسلام – ته غسل او کفن او قبر او لمونځ او نور د جنازې او میت اسباب چا برابر کړه ؟ بینوا توجروا

المستفتي: سهيل تاريخ: ۶/ ۱۰/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : آدم علیه والصلوة والسلام – ته غسل او کفن او قبر او لمونځ او نور د جنازې او میت اسباب ملائکو برابر کړه .

حدثنا محمد بن صالح بن هانئ، ثنا الحسين بن الفضل، ثنا سعيد بن سليمان الواسطي، ثنا عباد بن العوام، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن الحسن، عن عتي السعدي، عن أبي بن كعب قال: «كان آدم رجلا طوالا كثير شعر الرأس كأنه نخلة سحوق»

أخرجه الحاكم في «المستدرك على الصحيحين » (٢/ ٥٩٣) (٣٩٩٨)، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ". وقال العلامة الذهبي في تعليقه عليه :« صحيح».

وفي فتح القدير - (ج ٣ / ص ٤٤٣)

كغسل الملائكة آدم عليه السلام سقط بفعلهم لأنه ابتداء إفادة الوجوب مع كون المقصود نفس الفعل ، ولم يسقط ما بعده إلا بفعل المكلفين .

وفي «فتح القدير وتكملته » (٢/ ١٠٥) ط: الحلبي

اما السنة فما روى الحاكم في المستدرك من طريق ابن إسحاق عن محمد بن ذكوان عن الحسن عن أبي بن كعب – رضـي الله عنه – قال: «قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – كان آدم رجلا أشعر طوالا كأنه نخلة سحوق فلما حضره الموت نزلت الملائكة بحنوطه وكفنه من الجنة» فلما مات – عليه السلام – غســلوه بـالماء والســدر ثلاثا وجعلوا في الثالثة كافورا، وكفنوه في وتر من الثياب، وحفروا له لحدا وصلوا عليه وقالوا: هذه سنة ولد آدم من بعده وسكت عنه، ثم اخرجه الحسن عن عتي بن ضمرة السعدي عن أبي بن كعب مرفوعا نحوه، وفيه قالوا «يا بني آدم هذه سنتكم من بعده فكذاكم فافعلوا» وقال صحيح الإسناد، ولم يخرجاه؛ لأن عتي بن ضمرة ليس له راو غير الحسن.

وفي «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (١/ ٣٨٩)

«وبه يتبين أن الغسـل وما ذكر مما بعده من الشرائع القديمة وأنه لا خصوصية لشرعنا فإن صح ما يدل على الخصوصية تعين حمله على أنه بالنسبة لمجرد التكبير والكيفية»

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح – (٥٧٠)

تنبيه الأصل في مشروعية الغسل تغسيل الملائكة آدم عليه السلام اخرج الحاكم وصححه عنه صلى الله عليه وسـلم أنه قال كان آدم رجلا أشقر طوالا كأنه نخلة سحوق فلما حضره الموت نزلت الملائكة بحنوطه وكفنه من الجنة فلما مات عليه الصـلاة والسـلام غسلوه بالماء والسدر ثلاثا وجعلوا في الثالثة كافورا وكفنوه في وتر من الثياب وحفروا له لحدا وصلوا عليه وقالوا يا بني آدم هذه سنتكم من بعده فكذا كم فافعلوا.

فصل في غسل الميت:

بسم الله الرّحمن الرّحيم

خنثى مشکل ته به څوک غسل ور کوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

خنثى مشکل ته به څوک غسل ور کوي او په ژوند کې به له چا څخه پرده (حجاب) کوي او له ده څخه به څوک پرده کوي که نه؟ بينوا توجروا

مستفتي : بلال حمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې که چېري کو چنی و بيا نر او ښځه دواړه غسل ور کولای شي او که غټ و يعنې بالغ يا مراهق و بيا به تيمم به ور وهي غسل به نه و کوي او د ده لپاره مخ لڅول مکروه دي دنر او ښځو دواړو مخ ته .

لمافي ردالمحتار مع الدر : ۳/ ۱۱۱ مطلب في حديث كل سبب ونسب ، مط : رشيديه

«وتيمم الخنثى المشكل لو مراهقاً وإلا فكغيره فيغسله الرجال والنساء، قال في الفتح : الصغير والصغيرة اذا لم يبلغا حد الشهوة يغسلهما الرجال والنساء وقد ره في الاصل بأ ن يكون قبل أن يتكلم »

لمافي تاتار خانية: ۳/ ۱۶ غسل الميت ، مط: رشيديه

«ويمم الخنثى وفي شرح الطحاوي : والذي ييمه إن كان ذا رحم محرم منه ييمه من غير خرقة وإن كان أجنبياً فمع خر قة

لمافي الهندية : ۱ / ۱۶۰ في غسل الميت ، مط : كريمة

«والخنثى المشكل المراهق لا يغسل رجلاً ولا امرأة ولم يغسلها رجل ولا امرأة ويمم وراء ثو ب»

لمافي تاتار خانية : ۲۰ / ۱۹۹ يكره للخنثى ، مط: رشيديه

«وأكره له أن يكشف قدام الرجال وقدام النساء ومعناه أن يجرد نفسه اذا كان قد راهق »

لمافي الهنية : ۶/ ۴۳۸ في احكام الخنثى ، مط: كريميه

«ويكره له أن ينكشف قدام الرجال او قدام النساء »

مړي ته پر څادر يا جامه باندې غسل ور کول څنګه دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

مړي ته پرڅادر يا جامه باندې غسل ورکول څنګه دی؟ ايا د مړي په حقيقي نجاست باندې دغه لاندې څادر يا جامه مرداريږي او که نه؟ او که مرداره سي بيا د مړي بدن، کوم چې د دغه جامي سره متصل دی، په دغه جامه باندې مرداريږي او که نه؟ که مرداريږي د حل طريقه به يې څه وي؟ او پر داسې مړي باندې چې غسل ورکول سې، خو بدن يې مردار وي، د جنازې لمونځ کول څنګه دی؟ بينوا توجروا!

المستفتي: مولوي محمد هاشم صاحب تاريخ: ۱۴۴۴/۱۲/۲۵هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً و مصلياً و مسلماً وبعد: محترمه! ستاسو د استفتاء د جواب په درو (۳) اجزاو مشتمل دی.

اول: د مړي په غسل کې سنت طريقه داده، چې مړي ته غسل په تخته باندې ورکول سې، پر څادر باندې مړي ته غسل ور کول کوم چې تاسو ليکلې دی دا د سنت طريقې څخه خلاف عمل دی.

وفي «الهداية» (۱/ ۱۶۰).

«" واذا أرادوا غسله وضعوه على سرير "».

وفي «العناية » (۲/ ۱۰۶) ط: الحلبي.

«وَضَعُوهُ عَلَى سَرِيرٍ لِيَنْصَبَّ الْمَاءُ عَنْهُ) أَيْ عَنْ الْمَيِّتِ. قَوْلُهُ لِيَنْصَبَّ عِلَّةُ الْوَضْعِ عَلَى السَّرِيرِ، فَإِنَّهُ لَوْ وُضِعَ عَلَى الْأَرْضِ تَلَطَّخَ بِالطِّينِ».

وفي «البناية » (۳/ ۱۸۱).

«(واذا أرادوا غسـله) : بفتح الغين، أي غسل الميت : (وضعوه على سرير لينصب الماء عنه) : أي لينزل الماء عنه إلى أسفل».

دویم: دحدیث د مجموعې اود فقه د زخرې څخه په ښکاره شکل معلومیږي ،چې مړي ته په خپلو کالو او جامو کښې غسـل ورکول، د سنت طریقې څخه خلاف عمل دی ، بلکه سنت طریقه داده چې مړی دغسل ورکولو په وخت کې د خپلو جامو څخه جلا کړل سي، او په فقه کښې یې وجه دا ورته ویلې ده ، چې دغه د مړي جامي دغه د مړي په نجاست سره مردار یږي ، او بیا دهغه څخه دمړي بدن هم مردا یږي.

وفي «بدائع الصنائع» (١/ ٣٠٠). [فصل بيان كيفية الغسل للميت]

«ولنا أن المقصـود من الغسل هو التطهير ومعنى التطهير لا يحصل بالغسل وعليه الثوب لتنجس الثوب بالغسالات التي تنجست بما عليه من النجاسات الحقيقية، وتعذر عصره او حصوله بالتجريد أبلغ فكان اولى».

وفي «فتح القدير » (٢/ ١٠٧) ط :الحلبي

«فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَادَتَهُمْ الْمُسْتَمِرَّةَ فِي زَمَنِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - التَّجْرِيدُ؛ وَلِأَنَّهُ يَتَنَجَّسُ بِمَا يَخْرُجُ مِنْهُ وَيَتَنَجَّسُ الْمَيِّتُ بِهِ وَيَشِيعُ بِصَبِّ الْمَاءِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ إلَّا طِيبٌ، فَقَالَ عَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: طِبْتَ حَيًّا وَمَيِّتًا».

وفي «العناية » (٢/ ١٠٧) ط : الحلبي

«(وَنَزَعُوا ثِيَابَهُ لِيُمْكِنَهُمْ التَّنْظِيفُ) وَهَذَا لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ الْغُسْلِ هُوَ التَّطْهِيرُ، وَالتَّطْهِيرُ لَا يَحْصُلُ اذا غُسِلَ مَعَ ثِيَـابِهِ، لِأَنَّ الثَّوْبَ مَتَى تَنَجَّسَ بِالْغُسَـالَةِ تَنَجَّسَ بِهِ بَدَنُهُ ثَانِيًا بِنَجَاسَـةِ الثَّوْبِ فَلَا يُفِيدُ الْغُسْـلُ فَيَجِبُ التَّجْرِيدُ».

وفي «البناية» (٣/ ١٨٢).

«ولأنه اذا غسل في قميصه ينجس القميص بما يخرج منه، وقد لا يطهر بصب الماء عليه، فيتنجس الميت به».

وفي «تبيين الحقائق :» (۱/ ۲۳٦)

«فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَادَتَهُمْ تَجْرِيدُ مَوْتَاهُمْ كَافَّةً فِي زَمَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -؛ وَلِأَنَّهُ يَتَنَجَّسُ بِمَا يَخْرُجُ مِنْهُ وَيُنَجِّسُ الْمَيِّتَ وَيَشِيعُ بِصَبِّ الْمَاءِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَإِنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ إلَّا بَلَلٌ طَيِّبٌ، وَكَانَ طَيِّبًا حَيًّا، وَمَيِّتًا عَلَى مَا رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -».

وفي « رد المحتار » (۳/ ۱۰۱)

«(قَوْلُهُ وَيُجَرَّدُ مِنْ ثِيَابِهِ) لِيُمْكِنَهُمْ التَّنْظِيفُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ الْغُسْلِ هُوَ التَّطْهِيرُ لَا يَحْصُلُ مَعَ ثِيَابِهِ لِأَنَّ الثَّوْبَ مَتَى تَنَجَّسَ بِالْغُسَالَةِ تَنَجَّسَ بِهِ بَدَنُهُ ثَانِيًا بِنَجَاسَةِ الثَّوْبِ فَلَا يُفِيدُ الْغُسْلُ فَيَجِبُ التَّجْرِيدُ كَذَا فِي الْعِنَايَةِ، وَظَاهِرُهُ أَنَّ الْوُجُوبَ عَلَى ظَاهِرِهِ».

وكذافي الطحطاوي على الدر: ۳/ ٦۰).

د ريېم: د مړي بدن او كفن پاكول لازمي دي، نو كه د مړي بدن مردار وو پر هغه مړي باندې لمونځ كول نه صحيح كېږي .

وفي «حاشية الطحطاوي» (ص ٥٨١).

«قوله: "والثاني طهارته" عن نجاسة حكميه وحقيقية في البدن فلا تصح على من لم يغسل ولا على من عليه نجاسة وهذا الشرط عند الإمكان فلو دفن بلا غسل ولم يمكن اخيراجه إلا بالنبش سقط الغسل وصلي على قبره بلا غسل للضرورة.... ويشترط طهارة الكفن إلا اذا شق ذلك لما في الخزانة أنه أن تنجس الكفن بنجاسة الميت لا يضر دفعا للحرج بخلاف الكفن المتنجس ابتداء اهـ».

قوله: "وطهارة مكانه" قال في القنية الطهارة من النجاسة في الثوب والبدن والمكان وستر العورة شرط في حق الامام يعنى المصلي والميت جميعا اهـ

وفي « رد المحتار (٢/ ٢٠٨)ط: الحلبي

«وَفِي الْقُنْيَةِ الطَّهَارَةُ مِنْ النَّجَاسَةِ فِي ثَوْبٍ وَبَدَنٍ وَمَكَانٍ، وَسَتْرُ الْعَوْرَةِ شَرْطٌ فِي حَقِّ الْمَيِّتِ وَالْامامِ جَمِيعًا».

«وَفِي ط عَنْ الْخِزَانَةِ اذا تَنَجَّسَ الْكَفَنُ بِنَجَاسَةِ الْمَيِّتِ لَا يَضُرُّ دَفْعًا لِلْحَرَجِ بِخِلَافِ الْكَفَنِ الْمُتَنَجِّسِ ابْتِدَاءً. اهـ. وَكَذَا لَوْ تَنَجَّسَ بَدَنُهُ بِمَا خَرَجَ مِنْهُ إنْ كَانَ قَبْلَ أَنْ يُكَفَّنَ غُسِّلَ وَبَعْدَهُ لَا كَمَا قَدَّمْنَاهُ فِي الْغُسْلِ فَيُقَيَّدُ مَا فِي الْقُنْيَةِ بِغَيْرِ النَّجَاسَةِ الْخَارِجَةِ مِنْ الْمَيِّتِ».

وفي «البحر الرائق» (٢/ ١٩٣).

«وَفِي الْقُنْيَةِ الطَّهَارَةُ مِنْ النَّجَاسَةِ فِي الثَّوْبِ وَالْبَدَنِ وَالْمَكَانِ وَسَتْرِ الْعَوْرَةِ شَرْطٌ فِي حَقِّ الْامامِ وَالْمَيِّتِ جَمِيعًا

یو کس و مړي ته غسل ورکړي ايا دی به په خپله بيا غسل کوي او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

پوښتنه داده چې یو کس و مړي ته غسل ورکړي، نو ايا دی به بيا غسل پخپله کوي، او جامه به بدلوي، او که نه؟ بينوا توجروا

المستفتی: حاجی صالح محمد.

الجواب باسم ملهم الصدق و الصواب

حامداً و مصليًا وبعد : دا خبره دي واضح وي چې مړي ته په غسل ورکولو سره پر غسل کونکې باندې غسل نه لازميږي، البته غسل کول يو مستحب عمل دی.

د مړي پر بدن باندې ټېرې سوې اوبه مرداري دي، لهذا که چېرې د غسل کونکې پر بدن او جامه باندې دغه اوبه و موښلې نو د دې پرېولل ضروري دي.

لهذا غسل کونکې ته په کار ده چې غسل وکړي، البته غسل کول د ده لپاره ضروري نه دي.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: «مَنْ غَسَّلَ مَيِّتًا فَلْيَغْتَسِلْ، وَمَنْ حَمَلَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ».

اخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (۲/ ٤٧٠)

وفي (رد المحتار) (۲/ ۲۰۲)

[خاتمة] يندب الغسل من غسل الميت

وقال الحنفية: لا يجب، لحديث «لا غسل عليكم من غسل الميت» وقال ابن عطاء: «لا تنجسوا موتاكم، فإن المومن ليس بنجس حياً ولا ميتاً» لكن قالوا: يندب الغسل خروجاً من خلاف من ألزم به.

الفقه الاسلامي و ادلته (٥٤٤ / ج ١، المطلب السابع، الاغتسال المسنونة)

وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ اذا لَمْ يَكُنْ عَلَى بَدَنِهِ نَجَاسَةٌ يَصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعْمَلًا وَلَا يَكُونُ نَجِسًا إلَّا أَنَّ مُحَمَّدًا إنَّمَا أَطْلَقَ نَجَاسَةَ الْمَاءِ؛ لِأَنَّ غُسَالَتَهُ لَا تَخْلُو عَنْ النَّجَاسَةِ غَالِبًا.

و قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قَوْلُهُ: وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ اذا لَمْ يَكُنْ عَلَى بَدَنِهِ نَجَاسَةٌ إلَخْ) أَقُولُ: سَيَذْكُرُ مِثْلَهُ عَنْ السِّرَاجِ فِي بَابِ النَّجَاسَاتِ لَكِنْ سَيَأْتِي فِي الْجَنَائِزِ الْخِلَافُ فِي أَنَّ نَجَاسَةَ الْمَيِّتِ خَبَثٌ أَوْ حَدَثٌ وَأَنَّ صَاحِبَ الْمُحِيطِ اسْتَدَلَّ لِلْأَوَّلِ بِأَنَّهُ لَوْ وَقَعَ فِي الْمَاءِ الْقَلِيلِ قَبْلَ الْغُسْلِ بَجْسَهُ وَلَوْ صَلَّى، وَهُوَ حَامِلٌ لِلْمَيِّتِ لَا يَجُوزُ وَأَنَّ صَاحِبَ الْمُحِيطِ صَحَّحَهُ وَنَسَبَهُ فِي الْبَدَائِعِ إلَى عَامَّةِ الْمَشَايِخِ فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ كَلَامَ مُحَمَّدٍ هُنَا عَلَى إطْلَاقِهِ فِي أَنَّ غُسَالَتَهُ نَجِسَةٌ إلَّا أَنْ يُقَالَ إنَّ تَنْجِيسَهُ الْمَاءَ الْقَلِيلَ وَعَدَمَ صِحَّةِ صَلَاةِ حَامِلِهِ

لِمَا عَلَيْهِ مِنْ النَّجَاسَةِ غَالِبًا، وَهُوَ تَأْوِيلٌ بَعِيدٌ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ الطَّهَارَةُ وَلَا يُحْكَمُ بِفَسَادِ الْمَاءِ أَوْ الصَّلَاةِ بِالشَّكِّ وَكَذَا غُسَالَتُهُ فَتَأَمَّلْ.

منحة الخالق مع البحر الرائق (٤٠٩ / ج ١، احكام المياه، الماء المستعمل، ط: دار الكتب العلميه، بيروت لبنان)

(أَوْ) بِمَاءٍ (اُسْتُعْمِلَ لِ) أَجْلِ (قُرْبَةٍ) أَيْ ثَوَابٍ وَلَوْ مَعَ رَفْعِ حَدَثٍ أَوْ مِنْ مُمَيِّزٍ أَوْ حَائِضٍ لِعَادَةٍ أَوْ عِبَادَةٍ أَوْ غُسْلِ مَيِّتٍ.

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قَوْلُهُ: أَوْ غُسْلِ مَيِّتٍ) مَعْطُوفٌ عَلَى رَفْعِ حَدَثٍ، وَكَوْنُ غُسَالَتِهِ مُسْتَعْمَلَةً هُوَ الْأَصَحُّ، وَإِنَّمَا أَطْلَقَ مُحَمَّدٌ نَجَاسَتَهَا؛ لِأَنَّهَا لَا تَخْلُو عَنْ النَّجَاسَةِ غَالِبًا بَحْرٌ. أَقُولُ: قَدْ يُقَالُ إنَّهُ مَبْنِيٌّ عَلَى مَا هُوَ قَوْلُ الْعَامَّةِ وَاعْتَمَدَهُ فِي الْبَدَائِعِ مِنْ أَنَّ نَجَاسَةَ الْمَيِّتِ نَجَاسَةُ خَبَثٍ؛ لِأَنَّهُ حَيَوَانٌ دَمَوِيٌّ لَا نَجَاسَةُ حَدَثٍ، وَعَلَيْهِ فَلَا حَاجَةَ إلَى تَأْوِيلِ كَلَامِ مُحَمَّدٍ وَسَنُوَضِّحُهُ فِي أَوَّلِ فَصْلِ الْبِئْرِ، وَيَجُوزُ عَطْفُهُ عَلَى مُمَيِّزٍ أَيْ وَلَوْ مِنْ أَجْلِ غُسْلِ مَيِّتٍ؛ لِأَنَّهُ يُنْدَبُ الْوُضُوءُ مِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ كَمَا مَرَّ.

ردالمحتار(٣٤٩ / ج ١، باب المياه، الماء المستعمل، ط: دار عالم الكتب الرياض)

نر ګڼې (خنثیٰ) ته به غسل څوک ورکوي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

يو كس نر ګڼی وي، او مړ سي، نو اودس ورتازه کېږي، که غسل ورکړل کېږي؟بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصدق و الصواب

حامداً و مصليًا وبعد : که خنثی مشکل بالغ او یا بلوغ ته رسېدونکې (مراهق) وي، نو بیا ده ته نه غسل او نه اودس ورکړل کېږي، که چېرې د ده کوم محرم وي نو هغه دې تیمم وروکړي، او که محرم نارینه نه و ، بلکه نابلده کس و نو هغه دی پر لاس باندې جامه وتړي

او تیمم دي ورو کړي. او که چېري نابالغ وي نو بيا د ماشوم په حکم کې دی، ده ته نر او ښځه دواړه غسل ورکولای سی.

و كذا الخنثى المشكل ييمم في ظاهر الرواية" وقيل يجعل في قميص لا يمنع وصول الماء إليه.

مراقی الفلاح (۲۱۵، باب احكام الجنائز، مدخل)

و الخنثى المشكل المراهق لا يغسل رجلا و لا امرأة و لا يغسلها رجل و لا امرأة و يُيَممُ وراء الثوب.

الفتاوى الهندية (١٦٠ / ج ١، الفصل الثانى فى الغسل)

وَ يُيَمَّمُ الْخُنْثَى الْمُشْكِلُ لَوْ مُرَاهِقًا وَإِلَّا فَكَغَيْرِهِ فَيُغَسِّلُهُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ.

و قال ابن عابدين رحمه الله تعالى:

(قَوْلُهُ لَوْ مُرَاهِقًا) الْمُرَادُ بِهِ هُنَا مَنْ بَلَغَ حَدَّ الشَّهْوَةِ كَمَا يُعْلَمُ مِمَّا بَعْدَهُ (قَوْلُهُ: وَإِلَّا فَكَغَيْرِهِ) أَيْ مِنْ الصِّغَارِ وَالصَّغَائِرِ قَالَ فِي الْفَتْحِ: الصَّغِيرُ وَالصَّغِيرَةُ اذا لَمْ يَبْلُغَا حَدَّ الشَّهْوَةِ يُغَسِّلُهُمَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ وَقَدَّرَهُ فِي الْأَصْلِ بِأَنْ يَكُونَ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ. اهـ.

رد المحتار مع الدر (۹۵ / ج ۳، كتاب الصلوة، باب صلوة الجنازة، ط: دار عالم الكتب الرياض)

(وَلَوْ مَاتَ قَبْلَ ظُهُورِ حَالِهِ لَمْ يُغَسَّلْ وَيُمِّمَ بِالصَّعِيدِ) لِتَعَذُّرِ الْغُسْلِ.

و قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قَوْلُهُ وَيُمِّمَ) أَيْ بِخِرْقَةٍ إنْ يَمَّمَهُ أَجْنَبِيٌّ وَبِغَيْرِهَا إنْ يَمَّمَهُ ذُو رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ، وَيَعْرِضُ الْأَجْنَبِيُّ وَجْهَهُ عَنْ ذِرَاعَيْهِ لِجَوَازِ كَوْنِهِ امْرَأَةً.

ردالمحتار مع الدر (٤٥٠ / ج ١٠، كتاب الخنثى، ط: دار عالم الكتب الرياض)

که يوسړي په اوروسوځل سي غسل به څنګه ورکول کېږي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

کہ یوسړی پہ اوروسوځل سي یاموټرټکرکړي اوموټراورواخلي سړی پکښي وسوځل سي نوغسل ورکول کیږي اوکنہ؟کہ ورکول کیږي نوځنګه غسل بہ ورکوي؟بینواتوجروا

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

حامداومصلیاًوبعد:پہ صورت مسئلہ کي دغہ سړی شهید اخیروي دی اوشهید اخیروي تہ غسل ورکول کیږي ،اَماطریقه دغسل یي داده چي حتی الوسع دي کوشش وسي چي لیږ وموښل سي ،اَماکہ بېخي نہ موښل کیږي بیادی پردواړو خواوو خالي اوبہ پرتوکړي نورشی نہ غواړي.

لماقال العلامۃ علاوالدین الکاسانی المتوفی :۵۸۷ھق

اواحرقہ بالناروفی الجملۃ کل قتل یتعلق بہ وجوب القصاص کان شهیدا...ثم المرتث وان لم یکن شــــهیدافی حکم الدنیافهوشــــهیدفی حق الثواب حتی انہ یقال ثواب الشــــهیدکاالغریق والحریق والمبطون والغریب انهم شهدا ٔ بشهادة رسول اللہ (صلی اللہ تعالی علیہ وسلم)لهم بالشهادة وان لم یظهرالشهادة فی الدنیاء.

(البدائع :۲-٦٨،٦٧)

ولماقال العلامۃ علی بن سلطان القاری المتوفی :۱۰۱۴ھق

ثم المرتث وان غسل فلہ ثواب الشـهیدکالغریق والحریق فانهم یغسلون وهم شـهدا ٔ...وان کان تفسخ صب علیہ الماء.

(فتح باب العنایۃ:۱-۲،،،٤٦٧-٤٦٣باب الشهید)

ولماقال العلامۃ علی بن الحسین السفری المتوفی :٤٦١ھق

الشـهیدعلی وجهین احدهمایغسل والثانی لایغسل واماالشـهیدالذی یغسل فانهم اثناعشرصنفا .... والحریق

(النتف فی الفتاوی : ص ۷۹)

کذافی ردالمحتار:۱-۲٦٧باب الشهید ط:رشیدیۃ)

وفی الطحطاویۃعلی الدر:۱-۳۸۷باب الشهیدط:رشیدیۃ)

وفی التاترخانیۃ:۳-۱۸باب الشهیدط:حنفیۃ

وفی محیط البرهانی:۳-٦۵باب الشهیدط:لبنان.

چي مړی شوړېدلی وي غسل به څنګه ورکول کیږي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

چې مړی شوړېدلی وي نو به غسل څنګه ورکول کېږي؟ بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً و مصلیّاً وبعد : که چېري مړی شوړېدلی وي ، مسحه کول يې متعذره وي ، نود غسل دلپاره يې مطلق توېول د اوبو وربانديې کفايت کوي.

وفي الفتاوى الهندية – (ج ١ / ص ١٥٨)

ولو كان الميت متفسخا يتعذر مسحه كفى صب الماء عليه كذا في التتارخانية ناقلا عن العتابية.

وفي الفتاوى التاتارانية:٣/ ١٠)

وفي الفتاوى العتابية : ولو كان الميت متفسخا يتعذر مسحه كفى صب الماء عليه.

وفي فتح باب العناية: ٢/ ٣٤) .باب الجنائز ط: عمرية

كان تفسخ صب عليه الماء.

قاتل النفس ته غسل او لمونځ ورکول کېږي او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!ــ

قاتل النفس ته غسل او لمونځ ورکول څه حکم لري؟بينوا توجروا

مستفتي: عبد الله

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : د صورت مسؤله جواب دادی چې قاتل النفس ته غسل او لمونځ ورکول صحيح دي.

(١)و كذا في تبيين الحقائق: ١/ ٢٥٠ ،كتاب الزكاة،ط:دارالكتاب الإسلامي.

"ومن قتل نفسه عمدا يصلى عليه عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله، وهو الأصح؛ لأنه فاسق غير ساع في الأرض بالفساد، وإن كان باغيا على نفسه كسائر فساق المسلمين،"

(۲)و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته للزحيلي:۲/ ۵۰۹،حكم الصلاة على الميت،ط:دارالفكر دمشق.

"ومن قتل نفسه عمدا يغسل ويصلى عليه، على المفتى به عند الحنفية، وعند الشافعية، وإن كان أعظم وزرا من قاتل غيره؛ لأنه فاسق غير ساع في الأرض بالفساد، وإن كان باغيا على نفسه كسائر فساق المسلمين".

(۴)لما في الهندية: ۱/ ۱۶۳،الفصل الخامس في الصلاة على الميت،ط:دارالفكر

"ومن قتل نفسه عمدا يصلى عليه عند أبي حنيفة ومحمد - رحمهما الله - وهو الأصح، كذا في التبيين."

خنثى المشكل چې بالغ وي غسل به څوک ور کوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

خنثى المشكل چې بالغ وي غسل به څوک ور کوي يعنې نارينه او كه زنانه ؟بينوا توجروا.

مستفتي: عبدالله

الجواب باسم ملهم الصواب

د صورت مسؤله جواب داده چې خنثى المشكل چې بالغ وي غسل به نه نارينه ور كوي او نه زنانه،بلكه تيمم به ور كوي.

(۱)لما في الهندية: ۱/ ۱۶۰،الفصل الثالث في التكفين،ط:دار الفكر.

" والخنثى المشكل المراهق لا يغسل رجلا ولا امرأة ولم يغسلها رجل ولا امرأة وييمم وراء ثوب، كذا في الزاهدي."

(٢)و كذا في البحر الرائق: ٢/ ١٨٨ ،غسل الميت،ط:دار الكتاب الإسلامي.

" فاما الخنثى المشكل المراهق اذا مات ففيه اختلاف، والظاهر أنه ييمم""

(٣)و كذا في الدرعلى صدر ردالمحتار: ٢/ ٢٠١ ،باب صلاة الجنازة،ط:دارالفكر.

" وييمم الخنثى المشكل لو مراهقا وإلا فكغيره فيغسله الرجال والنساء"

"[قولـه لو مراهقـا] المراد به هنا من بلغ حد الشـهوة كما يعلم مما بعده (قوله: وإلا فكغيره) أي من الصغار والصغائر قال في الفتح: الصغير والصغيرة اذا لم يبلغا حد الشهوة يغسلهما الرجال والنساء وقدره في الأصل بأن يكون قبل أن يتكلم. اه."

فصل في صلوة الجنازة:

بسم الله الرحمن الرحيم

په مکروه او ممنوع اوقاتو کې دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

مکروه او ممنوع اوقات کوم دي په مکروه او ممنوع اوقاتو کې دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟ بينوا توجروا !

مستفتى — عارف

الجواب حامدا ومصليا

دصــورت مســؤله جواب دادی اوقات مکروهه پنځه دي (۱) دلمر راختلو وخت (۲) دلمرډوبېد لو وخت (۳) دغرمي وخت (۴) سپېدو راختلو بعد (۵) دمازدېګر له لمانځه وروسته وخت که په دغه اوقاتوکې جناره حاضره شوه بیادی لمونځ اداکړي پروانلري اما که مخکې تیاره شوې وه بیایې په دغه وخت کې ادا کول جواز نلري .

لما فی الهدایة : ۱/ ۸۲،۸۳،کتاب الصلاة ،مط: رشیدیه

ولایجور الصلاة عند طلوع الشمس ولا عند قیامها فی الظهیٔرة ولا عند غروبها ولا صلاة جنازة ولا سجدة تلاوة الا عصر یومه عند الغروب ویکره ان یتنفل بعد الفجر حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب ،،

لما فی الهندیه : ۱/ ۵۲،کتاب الصلاة ،مط: علوم اسلامیه

,, ثلاث ساعات لا تجوز فیها المکتوبة ولا صلاة الجنازة ولا سجدة التلاوة اذا طلعت الشمس حتی تر تفع وعند الانتصــاف الی أن تزول وعند احمرار ها الی أن تغیب الا عصر یومه ذ لک فانه یجور اداوه عند الغروب هکذا فی فتاوی قاضیخان ۰۰۰۰ هذا اذا وجبت صلاة الجنازّ وسجدة التلاوة فی وقت مباح واخیرنا الی هذا الوقت فانه لا یجوز قطعا ۰۰۰۰ لیکن الافضــل فی سجدة التلاوة تا خیرها وفی صلاة الجنازّ التاخیره مکروه هکذا فی التبیین،،

لما فی البحر الرائق : ۱/ ۴۳۲،کتاب الصلاة ،مط: رشیدیه

,, ومنع عن الصــلاة وســجدة التلاوة وصــلاة الجنازة عند الطلوع والاستوأ والغروب الاعصر یومه وعن التنفل بعد صلاة الفجر والعصر لا عن قضاء فائته وسجدة تلاوة وصلاة جنازة وبعد طلوع الفجر بأ کثر من سنة الفجر وقبل المغرب ووقت الخطبة وعن الجمع بین الصلاتین فی وقت بعذر.

په مکروه وخت کې دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟.

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مولوي صاحب !

په هغه وخت کې چې لمونځ پکښې مکروه ده (دلمر راختلو وخت ، ودلمر پر سر ددرېدلو وخت ، دلمر لوېدلو وخت) دجنازې لمونځ کول کېږي او که نه ؟بينوا توجروا !

الفتوي بعون الله تعالى

محترمه په مسؤله صورت کې : که دغه جنازه تر دغه مکروه وخت دمخه حاضره سوې وي نو په دغه مکروه وخت کې به يې نه کوي بلکه ددغه مکروه وخت تر تېرېدلو پورې به انتظار کوي . او که دغه جنازه په دغه مکروه وخت کې حاضره سې بيا يې په دغه مکروه وخت کې کول افضل دي نه به يې ځنډه وي .بې له عذره

لما في البحرائق ج ١ ص ٤٣٤ كتاب الصلاة)

وفي التحفة: الافضل أن يصلي على الجنازة اذا حضرت في الاوقات الثلاثة ولا يوخرها بخلاف الفرائض. وظاهر التسوية بين صلاة الجنازة وسجدة التلاوة أنه لو حضرت الجنازة في غير مكروه فاخيرها حتى صلى في الوقت المكروه فإنها لا تصح وتجب اعادتها كسجود التلاوة. وذكر الاسبيجابي: لو صلى صلاة الجنازة فإنه يجوز مع الكراهة ولا يعيد.

كذافي ردالمحتار. (ج ١ ص ٢٧٤ كتاب الصلاة مطلب يشترط العلم بدخول الوقت

، كذا في شرح المنية ص ٢٣٧/ ٢٣٨ كتاب الصلاة الشرط الخامس.

درسول الله – صلى الله عليه وسلم – د جنازې لمونځ ولې وځنډېدى؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د جنازې لمونځ خو فرض كفايې دى،او ديوه كس په اداكولو سره د ټولو خلګو غاړې خلاصېږي نو بيا ولې درسول الله –صلى الله عليه وسلم–د جنازې لمونځ وځنډېدى؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : لکه څرنګه چې د ټولو مسلمانانو لپاره امام ضروري دی او بغیر د امام څخه د مسلمانانو ګوزاره سخته ده نو هر کله چې رسول الله (صلی الله علیه وسلم) وفات سو نو مسلمانانو دستي د امام د جوړه ولو بندوبس ونېوي نو هم دا وجه وه چې پر رسول الله (صلی الله علیه وسلم) چا لمونځ ونه کړی تر څو چې یې حضرت ابوبکر الصدیق رضی الله عنه امام وټاکل او بیا یې لمونځ ورباندې وکړ.

وفي (رد المحتار) (۱/ ۴۰۵)باب الامامة ط:رشيديه

هي صـغرى وكبرى؛ فالكبرى اسـتحقاق تصـرف عام على الأنام، وتحقيقه في علم الكلام، ونصبه أهم الواجبات، فلذا قدموه على دفن صاحب المعجزات.

(قوله فلذا قدموه إلخ) فإنه - صلى الله عليه وسلم - توفي يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء او ليلة الأربعاء او يوم الأربعاء ح عن المواهب، وهذه السنة باقية إلى الآن لم يدفن خليفة حتى يولى غيره ط

وكذافي الطحطاوي على الدر :۱/ ۲۳۸) ط:رشيديه.

وكذافي فتح الله المعين: ۱/ ۲۰۴) باب الامامة ط:رشيديه.

وكذافي البداية والنهاية:۷/ ۵) تاريخ الاسلام ط:رشيديه.

وكذافي الفقه الحنفي: ۳/ ۱۳).

وكذافي الفقه الاسلامي وادلته:۶/ ۵۷۵).

غائبانه د جنازې لمونځ کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

غائبانه د جنازې لمونځ کول څه حکم لري صحت لري او که نه ؟بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : غائبانه د جنازې لمونځ كول زموږ د امام صاحب په نيزد صحت نه لري

وفي «فتح القدير » (٢/ ١١٧) ط: الحلبي

«وَوَضْعُهُ أَمَامَ الْمُصَلِّي، فَلِهَذَا الْقَيْدِ لَا تَجُوزُ عَلَى غَائِبٍ وَلَا حَاضِرٍ مَحْمُولٍ عَلَى دَابَّةٍ أَوْ غَيْرِهَا»

وفي «الاختيار لتعليل المختار» (١/ ٩٥)

وَلَا يُصَلَّى عَلَى غَائِبٍ لِأَنَّهُ إِمَامٌ وَمَأْمُومٌ وَكِلَاهُمَا لَا يَجُوزُ مَعَ الْغَيْبَةِ، وَلِأَنَّهُ لَوْ جَازَ لَصَلَّى النَّاسُ عَلَى النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي سَائِرِ الْأَمْصَارِ، وَلَوْ صَلَّوْا لَنُقِلَ وَلَمْ يُنْقَلْ. وَأَمَّا صَلَاتُهُ عَلَى النَّجَاشِيِّ فَإِنَّهُ كُشِفَ لَهُ حَتَّى أَبْصَرَ سَرِيرَهُ؛ لِأَنَّهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَوْمَ مَاتَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «هَذَا أَخُوكُمُ النَّجَاشِيُّ قَدْ مَاتَ قُومُوا نُصَلِّي عَلَيْهِ» ، فَصَلَّى وَهُوَ يَرَاهُ وَصَلَّتِ الصَّحَابَةُ بِصَلَاتِهِ.

وفي «تبيين الحقائق:(١/ ٢٣٩)

«وَيُشْتَرَطُ أَيْضًا وَضْعُهُ أَمَامَ الْمُصَلِّي فَلِهَذَا الْقَيْدِ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ عَلَى غَائِبٍ».

وفي «البحر الرائق:» (٢/ ١٩٣)

«وَهُوَ وَضْعُهُ أَمَامَ الْمُصَلَّى فَلَا تَجُوزُ عَلَى غَائِبٍ»

وفي « الفتاوى الهندية» (١/ ١٦٤)

«ومن الشـروط حضور الميت ووضعه وكونه امام المصلي فلا تصح على غائب ولا على محمول على دابة ولا على موضوع خلفه هكذا في النهر الفائق».

اكثره بدن پيدا سي غسل او لمونځ غواړي او كه نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كې:

که چېري دانسان اکثره بدن پیدا شي اويا نیم بدن پیدا شي ايا لمونځ ورکول کېږي او که نه؟بینوا توجروا !

مستفتی هدايت الله

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی که چېري بدن پیدا شي یا یې نیم پیدا سو دسر سره بیا دې غسل کفن او لمونځ ورکړي که تر نیم کم و یا سریې نه و بیادي لمونځ اوغسل نه ورکوي.

لمافی ردالمحتار : ۳۱۰۷، باب الجنائز،مط: رشیدیه

وجد رأس آدمي) او احد شـقيه لا يغسل ولا يصلى عليه بل يدفن الا أن يوجد أكثر من نصفه ولو بلا رأس

لمافی الهندیه: ۱/ ۱۵۹،کتاب الجنائز،مط:علوم اسلامیه

,, ولو وجد أكثر البدن اونصفه مع الرأس يغسل ويكفن ويصلى عليه واذا صلى على الأكثر لم يصل على الباقى ،،

لمافی البحرالرائق : ۲/ ۳۰۵، باب الجنائز،مط:رشیدیه

,, ولو وجد الأكثر من الميت او النصف مع الرأس غسل وصلى عليه والا فلا،،

زما دجنازې لمونځ به فلانی مولوي صاحب راکوي؟

《الاستفتاء:》 څه فرمايې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې :

یوشخص وصیت وکړي چې زما دجنازې لمونځ فلانی مولوي صاحب یا فلانی پیر صاحب ورکوي اوس پوښتنه داده پر دغه وصیت عمل کول ضروري دی اوکه نه؟ بینوا توجروا !

مستفتی شاکر

الجواب حامداومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی دمړی دغه وصیت نافذ نه ده وصیت يې باطل ده عمل وربانديې کول ضروري نه ده.

لمافی ردالمحتارمع الدرالمختار:۳/ ۱۴۳،کتاب الصلاة ،مطلب تعظیم اولي الأمروا جب ،مط:رشیدیه

, , والفتوي على بطلان الوصية بغسله والصلاة عليه ۰۰۰أي لو اوصى بأن يصلى عليه غير من له حق التقدم اوبأن يغسله فلان لا يلزم تنفيذ وصيته ولا يبطل حق الولي بذلک وکذا تبطل لو اوصى بأن يكفن في ثوب كذا او يدفن في موضع كذا كما عزاه الى المحيط ،،

لما فی الهندیه: ۱/ ۱۶۳، باب الجنائزالفصل الخامس فی الصلاة على الميت،مط: علوم اسلامیه

وفی الكبرى الميت اذا اوصى بأن يصلى عليه فلان فالوصية با طلة وعليه الفتوي كذافی المضمرات.

لما فی تبیین الحقائق: ۱/ ۵۷۲).

ولو او صى ان يصلي عليه فلان ففی العيون ان الوصية باطلة

د یوه مړي دوې جنازې کول جائزدي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د یوه مړي دوې جنازې کول جائزدی که نه؟بینوا توجروا

المستفتی: آصف

الجواب باسم ملهم الصواب

د صـــورت مســـؤله جواب دادی چې مړي ته دوې جنازې ورکول نه دي جائز هغه وخت که چېرې ولي ور سره شريک وو که ولي شريک نه وو بيايې ولي دوهم وار ور کولای شي.

لما في الشاميه: ۶۵۱/ ۱ صلاة الجنازة مط:رشيديه

ويدل على ذلک قول الهداية فان صــلى غيرالولي اوالسـلطان اعاد ألولي لأن الحق للاولياء وان صلى الولي لم يجز لأحد أن يصلى بعده...لان تنفل غير مشروع عند نا،،

ولما في الفتاوى الهندية:۱۶۳/ ۱ كتاب الصلاة مط:رشيديه

ولايصلي على ميت الامرة واحدة والتنفل بالصلاة الجنازة غير مشروع كذا في الايضاح

ولما في بدائع الصنائع:۴۸-۴۷/ ۲ كتاب الصلاة مط:رشيديه

ولايصلي على ميت الامرة واحدة لاجماعة ولا وحدانا عند نا...فلما فرغ جاء عمر رضي الله عنه ومعه قوما فأ راد أن يصلى ثانيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم:الصلاة على الجنازة لاتعاد وليكن أدع للميت واستغفرله،،

ولما في الفقه الاسلامى وادلته :۱۵۱۱/ ۲ الصلاة على الميت مط: الحبيبية

وان صــلى الولي لم يجز لأحد أن يصـــلى عليه بعده لأن الفرض تادى با لاول والتنفل بالصـــلاة على الجنازة غير مشروع

پربوټو برسيره ولاړوي دجنازې لمونځ وکړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په باره ددې مسئلې کښې چې:

يوڅوک پربوټو برسيره ولاړوي دجنازې لمونځ وکړي دا صحيح ده که نه ده صحيح؟بينوا توجروا!

المستفتی: محمد

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی: چې دغه لمونځ یې صحیح دی خو البته چوټي(پوټونه) به یې پاکې وي .

لمافی البحر الرائق:۲/ ۳۱۵، کتاب الجنائز، مط: رشیدیه

ولو افترش نعليه وقام عليهما جازت وبهذا يعلم ما يفعل فى زماننا من القيام على النعلين فى صلاة الجنازة ليكن لا بد من طهارة النعلين كما لا يخفى .

ولمافی الهندیه: ۱/ ۶۲،الفصل الثانی فی طهارة مایستربه العورة وغیره مط:ادارة نشرعلوم اسلامیه

ولوخلع نعليه وقام عليهما جازسواءكان مايلى الارض منه نجسا اوطاهرا اذاكان مايلى القدم طاهرا

ولمافی فتاوی قاضی خان: ۱/ ۱۵،کتاب الطهارة،فصل فی النجاسة التی تصیب الثوب اوالخف مط:حافظ کتب خانه

ولوكانت الارض نجسة فخلع نعليه وقام على نعليه جازاما اذاكان النعل ظاهره وباطنه طاهرفظاهر وان كان مايلى الارض منه نجسا فكذالك وهوبمنزلة ثوب ذى طاقين واسفله نجس وقام على الطاهر

ولمافی الطحطاوي علی المراقی الفلاح:صفحه،۵۸۲).

ولوافترش نعليه وقام عليهما جازفلايضر نجاسته ماتحتهما ليكن لابدمن طهارة نعليه ممايلى الرجل لامما يلى الارض

ولمافی مجموع الرسائل للیکنوي رحمه الله تعالی: ۱/ ۲۹).

ولوافترش نعليه وقام عليهما جازت صلاته بمنزلة مالوبسط الثوب الطاهر على الارض النجسة وصلى عليه فانه يجوز

که د مړي ولي عالم وي بيا د محلې امام مقدم دی او که ولي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!ـــ

که ولي عالم وي،بيا به د جنازې لمونځ ولي ور کوي،او که د محلې امام؟ بينوا توجروا.

المستفتي:عبدالله. سکـــــونت:کلي بېري. تاريـــخ:۱۱ / ربيع الثاني/ ۱۴۴۱هق

الجـــــواب باسم ملهم الصواب

حامـــداً و مصـــــلياً و بعـــــد که ولي عالم وي،بيا به ورته کتل کېږي،چې د محلې امام تر ولي افضل ده،او که نه؟ که افضل و ،بيا مستحب داده چې د جنازې لمونځ د محلې امام ور کوي،او که نه و افضل بيا حقدار د جنازې په لمانځه ولي د مړي دی .

(۱)لما قال عبد الرحمن أفندي(المتوفى:۱۰۷۸)

"وإنما يستحب تقدم إمام مسجد حيه على الولي اذا كان افضل من الولي كما في العتابي وغيره"

مجمع الأنهر:۱/ ۱۷۸،ط:دار إحياء التراث العربي.

(۲)ولما قال محمد علاء الدين الحصكفي:(المتوفى:۱۰۸۸هق)

" (ثم امام الحي) فيه إيهام، وذلك أن تقديم الولاة واجب، وتقديم امام الحي مندوب فقط بشـرط أن يكون افضل من الولي، وإلا فالولي اولى كما في المجتبى وشرح المجمع للمصنف."

الدر المختار:باب صلاة الجنازة،۱/ ۱۲۱،ط:دار الكتب العلميه.

(۳)ولما قال زين الدين ابن نجيم(المتوفى:۹۷۰هق)

" وفي شرح المجمع للمصنف إنما يستحب تقديم امام مسجد حيه على الولي اذا كان افضل من الولي ذكره في الفتاوى اهـ.وهو قيد حسن، وكذا في المجتبى "

البحر الرائق: ۲/ ۱۹۴ ط:دار الکتاب الإسلامي

دجنازې دلمانځه یو یا دوه تکبیرونه تېر شي څه به کوو؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

له یوچا څخه دجنازې لمانځه یو یا دوه تکبیرونه تېر شي وروسته به یې څنګه را ګرځوي؟بینوا توجروا!

مستفتی عبدالجلال

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی دغه کس به انتظار وکړي چې امام بل تکبیر ووایې دی به هم تکبیر ووایې کله چې امام سلام وګرځوي تېر شوي تکبیرونه به پوره کړي او سلام به وګرځوي.

لمافی الهندیه : ۱/ ۱۶۴ ،الفصل الخامس،فی الصلاة علی المیت،مط:علوم اسلامیه

,, واذا جاء رجل وقد کبر الامام التکبیرة الاولی ولم یکن حاضرا انتظر حتی یکبر الثانیة معه فاذا فرغ الامام کبر المسبوق التکبیرة التی فاتته قبل ان ترفع الجنازة وهذا قول أبي حنیفه ومحمد رحمهما الله تعالی وکذا ان جاء وقد کبر الامام تکبیر تین او ثلاثا کذا فی السراج الوهاج،،

لمافی ردالمحتار: ۳/ ۲۳۵ ، کتاب الصلاة ، مط: رشیدیه

,, وعندهما لا یکبر للا فتتاح حین یحضر بل ینتظر حتی یکبر الامام الثانیة ویکون هذا التکبیر تکبیر الافتتاح فی حق هذا الرجل فیصیر مسبوقا بتکبیرة یأتی بها بعد سلام الامام اه،،

لمافی الدرالحختار:علی تنویر الابصار : ۳/ ۱۳۴ ، کتاب الصلاة،مط:رشیدیه

,, (والمسبوق) ببعض التکبیرات لا یکبر فی الحال بل (ینتظر) بتکبیر (الامام لیکبرمعه) للافتتاح لما مرأن تکبیرة کرکعة والمسبوق لا یبدأ بما فاته،،

کذا فی البحرالرائق: ۲/ ۳۲۵، کتاب الجنائز فصل السلطان أحق بصلاته مط: رشیدیه

دوه یادرې تکبیرونه دجنازې د لمانځه تېروي

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام په باره ددې مسئلې کښې چې:

له یوچا څخه دوه یادرې تکبیرونه دجنازې د لمانځه تېروي اوس به دې صرف تکبیرونه وایي که به دعاګانې هم وایي؟بینوا توجروا!

مستفتي: ادریس

الجواب حامداومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی چې دغه سړی به صرف تکبیرات وایي اودعاګانې به نه وایي خو په دې شرط چې جنازه نه وي پورته شوې.

لمافی الهندیه: ۱/ ۱۶۵، کتاب الجنائز،الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت، مط:ادارة نشرعلوم اسلامیه

ثم کبرثلاثا قبل أن ترفع الجنازة متتابعا لادعاء فیها کذافی الخلاصه

ولمافی الخانیه: ۱/ ۱۹۳، کتاب الجنائزمط:ادارة نشرعلوم اسلامیه پشاور

وأن لم یکبرمع الامام حتی کبرالامام أربعاکبرهوللافتتاح قبل أن یسلم الامام ثم یکبرثلاثا متتابعا لادعاء فیها فاذارفعت الجنازة من الارض یقطع التکبیر

ولمافی الدر المختار: ۱/ ۶۴۷، کتاب الجنائز،مط:رشیدیه

بل یکبر اتفاقا للتحریمة لإنه کالمدرک ثم یکبران مافاتهما بعد الفراغ نسقابلادعاءإن خشیا رفع المیت علی الاعناق.

ولمافی فتاوی قاضی خان: ۱/ ۹۲،کتاب الصلاة باب فی غسل المیت ومایتعلق به من الصلاة مط:حافظ کتب خانه

وإن لم یکبرمع الامام حتی کبرالإمام اربعاکبرهوللافتتاح قبل أن یسلم الإمام ثم یکبرثلاثا قبل أن یرفع الجنازة تتابعالادعاء فیها.

ولمافی حلبی کبیر:فصل فی الجنائز،صفحه،۵۸۷،مط:سعیدی کتب خانه

ثم المسبوق یقضی مافاته من التکبیرات بعد سلام الإمام متوالیة من غیردعاء لئلاترفع قبل فراغه فتبطل صلاته

دمازد پیګر لما نځه وروسته دجنازې لمونځ کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

دماز دیګر لما نځه وروسته دجنازې لمونځ مکروه ده او که نه؟بینوا توجروا !

مستفتی احمدالله

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی دما زدیګر لمانځه وروسته دجنارې لمونځ مکروه نه دی البته تر تغیر شمس دمخه به یې ادا کوي .

لمافی الهدایة : ۱/ ۸۳،کتاب الصلاة اوفات مکروه ،مط: رشیدیه

,, ولابأس بان یصلی فی هذین الوقتین الفوائت ویسجو للتلاوة ویصلی علی الجنازة.

لمافی ردالمحتار: ۲/ ۴۵، کتاب الصلاة مطلب یشترط العلم بد خول الوقت ،مط: رشیدیه

, , وکره صلاة علی جنازة وسجدة تلاوة وسهو واستواء وغروب الاعصر یومه بعد صلاة فجر وصلاة عصر لایکره قضاء فائتة وسجدة تلاوة وصلاة جنازة.

لمافی بدائع الصنائع: ۲/ ۵۷، کتاب الصلاة بیان ما تفسد وما یکره فی الصلاة ،مط: رشیدیه

, , ولا یکره الصلاة علی الجنازة بعد صلاة الفجر وبعد صلاة العصر قبل تغیر الشمس،،

کذا فی الهندیه: ۱/ ۵۲، کتاب الصلاة الفصل الثالث مط: علوم اسلامیه

مړی دفن کړي او لمونځ یې نه وي ورکړی؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

که چېري یو مړی دفن کړي او لمونځ یې نه وي ورکړي اوس پوښتنه داده تر کومي مودې پورې لمونځ ورکول کېږي؟ بینوا توجروا !

مستفتی جمع خان

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی ترهغه وخت پورې لمونځ ژرکولای شی دده غالب گومان داوي چې بدن یې نه وي خراب شوی بیا لمونځ ورکولای شي که بدن یې خراب شوی و بیا لمونځ نه شي ورکولای .

لمافی ردالمحتار:۳/ ۱۴۶، ۱۴۷، کتاب الصلاة ،مطلب تعظیم ،مط: رشیدیه

, , (وان دفن واهیل علیه التراب بغیر صلاة) او بها بلا غسل اوممن لا ولایة له (صلی علی قبره) استحسان مالم یغلب علی الطن تفسخه من غیر تقدیرهو الاصح،،

لمافی الهندیه: ۱/ ۱۶۵، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت ،مط:علوم اسلامیه

,, ولو دفن الميت قبل الصلاة او قبل الغسل فانه يصلي على قبره الى ثلاثة ايام والصحيح أن هذ ليس بتقدير لازم بل يصلى عليه مالم يعلم انه قد تمذق،،

لمافى البحرالرائق:۲/ ۳۱۹،كتاب الجنائز،مط: رشيديه

,, قوله :فان دفن بلا صلاة صلى على قبره مالم يتفسخ لان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر امرأة من الانصار أطلقه فشمل ما اذا كان مدفونا بعد الغسل او قبله ۰۰۰ ليكن الصحيح فى غاية البيان ۰۰۰ انه لايصلى على قبره لان الصلاة بدون الغسل ليست بمشروعة.

که ديو چا څخه دجنازې دلمانځه بعض تکبرونه تېر سوه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

که ديو چا څخه دجنازې دلمانځه بعض تکبرونه تېر سو يوي ، اوس خوبه دغه سړی په امام پسې اقتداء کوي هرکله چې امام سلام وګرځوي اوس به دغه سړی څه کوي او څنګه به يې کوي ؟ بينوا توجروا

المستفتي : نوري

(الجواب باسمه تعالى)

حامدا ومصليا وبعد : په مذکوره صورت کې به دغه سړی دهغه تکبرونو قضاء راوړي چې د ده څخه تېر سوېدي خو قضايې به تر هغه پورې راوړي چې جنازه خلګو پراوړو نه وي پورته کړي که خلګو جنازه پر اوږو پورته کړه بيا به يې نه راوړي او دارقم به قضايې راوړي چې خالي تکبيرونه به وايې ، ثناء ، دعاء ، درود ، به نه وايې په شرط د دې که وخت نه و او که وخت و بيا به يې وايې.

وفي تبيين الحقائق - (ج ۱ / ص ۲۴۲)

ثم المسبوق يقضي ما فاته نسقا بغير دعاء لأنه لو قضاه بدعاء ترتفع الجنازة فتبطل الصلاة لأنها لا تجوز بلا حضور ميت ولو رفعت قطع التكبير اذا وضعت على الأعناق وعن محمد إن كانت إلى الأرض أقرب يأتي بالتكبير وقيل لا يقطع حتى تتباعد قال رحمه الله.

وفي فتح القدير - (ج ٢ / ص ١٢٦)

ثم المسبوق يقضي ما فاته من التكبيرات بعد سلام الإمام نسقا بغير دعاء لأنه لو قضاه به ترفع الجنازة فتبطل الصلاة لأنها لا تجوز إلا بحضورها ولو رفعت قطع التكبير اذا رفعت على الأكتاف ، وعن محمد إن كان إلى الأرض أقرب يأتي بالتكبير لا اذا كان إلى الأكتاف أقرب وقيل لا يقطع حتى تباعد.

وفي الطحطاوي على مراقي (ج ١ / ص ٥٩٤).

(ثم يقضي) المسبوق (ما فاته) من التكبيرات (قبل رفع الجنازة) مع الدعاء إن أمن رفع الجنازة وإلا كبر قبل وضعها على الأكتاف متتابعا اتقاءا عن بطلانها بذهابها.

وكذافي غنية المتملي :ص/ ٥٨٧).

که ديو مړي بدن سره وشوړېږي غسل او لمونځ به ورکوو او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که ديو مړي بدن سره وشوړېږي او سره توي سې دوخت دتېرېدلو دوجهې ايا د دا سې مړي دجنازې لمونځ کېږي او که نه يعنې : څه به په کوي ؟ بينوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : په مذکوره صورت کې پر دغه مړي دجنازې لمونځ نه کول کېږي.

وفي البحر الرائق - (ج ٢ / ص ١٩٦)

وقيد بعدم التفسخ لأنه لا يصلي عليه بعد التفسخ لأن الصلاة شرعت على بدن الميت فاذا تفسخ لم يبق بدنه قائما.

وفي حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - (ج ۱ / ص ۳۹۱)

قوله (ما لم يتفسخ) أي تفرق أعضاوه فإن تفسخ لا يصلى عليه مطلقا لأنها شرعت على البدن ولا وجود له مع التفسخ واما صلاته صلى الله عليه وسلم على شهداء أحد بعد ثمان سنين على ما رواه البخاري عن عقبة بن عامر فمحمول على الدعاء او لأنهم لم يتفسخوا فإن معاوية لما أراد تحويلهم ليجري العين التي بأحد عند قبور الشهداء وجدهم كما دفنوا حتى أن المسحاة أصابت إصبع حمزة رضي الله عنه فانفطرت دما فتركهم او هو خصوصية له صلى الله عليه وسلم وتمامه في شرح المشكاة.

وكذافي فتاوى رحيميه:۷/ ۳۷).

وكذافي جواهر الأجكام:ص/ ۱۶۲).

که پرمړي توس پروت وي خو مردار وي لمونځ کول وربانديږ څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که پرمړي توس پروت وي او مرداروي لمونځ څنګه دی؟ بينواتوجروا

المستفتي :دادالله **تاريخ :۹/ ۴/ ۱۴۴۱هـق.**

الجواب باسمه تعالى

حامدا ومصليا وبعد : که پرمړي مردار توس پروت وي لمونځ نه وربانديږ صحيح کيږي .

(۱)لماقال العلامة علاءالدين الحصكفي المتوفى(۱۰۸۸)

وفي القنية الطهارة من النجاسة في ثوب وبدن ومكان وسترة العورة شرط في حق الميت والامام جميعا.

الدرالمختار/ ١/ ١٢١/ مكتبه علوم اسلاميه.

(٢)ولمازين الدين المعروف بابن نجيم المصري المتوفى(٩٧٠)

وفى القنية الطهارة من النجاسة في الثوب والبدن ومكان وسترة العورة شرط في حق المام والميت جميعا.

البحرالرائق / ٢/ ٤١٥/ مكتبه :رشيديه.

(٣)ولماقال في الموسوعة الفقهية/ ١٨/ ١٦).

شرط في صلاة الجنازة ماشرط بقية الصلوات من الطهارة حقيقي بدناوثوباومكاناالخ

که جنازه حاضره سوه او دماښام دلمانځه وخت و کوم یو وکړو؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که جنازه حاضره سوه او دماښام دلمانځه وخت و نو اول به دماښام لمونځ کوي که دجنازې لمونځ ؟ أجيبوا توجروا

الافتاء بتوفيق الله تعالى

حامداً ومصلياً وبعد :محترمه که جنازه حاضره سوه اودماښام وخت و نو اول به دماښام لمونځ کوي ځکه هغه فرض عين او دجنازې لمونځ خو فرض کفايې دی.

ولو حضرت الجنازة بعد غروب الشمس يبدؤون بالمغرب ثم بالجنازة لما روي عن أبي برزة الأسلمي أنه أتي بجنازة بعدما غربت الشمس ووضعت على مقبرة بالبصرة، فأمر المؤذن فأذن،وصلى المغرب ثم صلى على الجنازة، ولأن صلاة المغرب فرض عين، وصلاة الجنازة فرض كفاية، فتكون المغرب آكد، والبداية بآكد الفرضين أولى؛ ولأن تأخير المغرب مكروه، وتأخير صلاة الجنازة لا بأس به.

المحيط برهاني ج٢ ص٢٠٢).

قلت أرأيت القوم تغرب لهم الشمس وهم يريدون أن يصلوا على جنازة أيبدؤن بالمغرب أم بالصلاة على الجنازة قال بل يبدؤن بالمغرب لأنها أوجبهما عليهم ثم يصلون على الجنازة

المبسوط للشيباني ج١ ص٤٣١).

إذا اجتمع مع الكسوف أو الخسوف غيره من الصلاة: كالجمعة، أو العيد، أو صلاة مكتوبة، أو الوتر، ولم يؤمن من الفوات، قدم الأخوف فوتا ثم الآكد، فتقدم الفريضة، ثم الجنازة، ثم العيد، ثم الكسوف

الموسوعة الفقهية: ج٢٧ ص٢٥٨).

د والدینود قاتل د جنازې څه حکم دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !ــــــــــــ

د والدينو(دمور او پلار) د قاتل د جنازې څه حکم دی؟بينوا توجروا.

مستفتي:عبدالله　　　　نېټه: ۱۴۴۲/۴/۲۱هق

الجواب باسم ملهم الصواب

دصورت مسؤله جواب داده چې د والدينو قاتل كه چېري قاضي قصاص كړي بيا يې د جنازې لمونځ نشته،او كه چېري په خپله مړ شي بيا يې د جنازې لمونځ شته.

(١)لما في الشاميه:٢/ ٢٠٢،باب صلاة الجنازة،ط:دار الفكر

"(قوله: لا يصلى على قاتل أحد ابويه) الظاهر أن المراد أنه لا يصلى عليه اذا قتله الامام قصاصا، اما لو مات حتف أنفه يصلى عليه كما في البغاة ونحوهم، ولم أره صريحا فليراجع (قوله وألحقه في النهر بالبغاة) أي فلا يعد خامسا هكذا فهمت، ثم رأيته في ط، لكن فيه أن عبارة النهر هكذا: والعصبية كالبغاة، ومن هذا النوع الخناق وقاتل أحد أبويه اهـ وعليه فيكون المستثنى أقل من أربعة تامل"

(٢)و كذا في الهندية:١/ ١٦٣،الفصل الخامس في الصلاة على الميت،ط:دارالفكر

"ومن قتل أحد ابويه لا يصلى عليه إهانة له، كذا في التبيين"

(۳)و كذا في البحر الرائق: ۲/ ۲۱۵ ،باب الصلاة في الكعبة،ط:دار الكتاب الإسلامي

"ومن قتل أحد ابويه لا يصلى عليه إهانة له كذا في التبيين"

(۴)و كذا في تبيين الحقائق: ۱/ ۲۵۰ ،كتاب الزكاة،ط:دار الكتاب الإسلامي

"ومن قتل أحد ابويه لا يصلى عليه إهانة له"

مړی امانت پټول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

مړی امانت پټول څنګه دی؟بینواتوجروا

المستفتي: مولوي أحمد　　　　تاریخ: ۲۹/ ۱۱/ ۲۰۲۱هق

الافتاء باسم ملهم الصواب

حامدا ومصلیاوبعد : محترم مستفتی صاحب: مړی باید داسې ځای دفن سې چې دبیارا کښلو ضرورت یه نه وي ځکه دمړي تردفن وروسته بیاراکښل مناسب نه دی لیکن که مړی په یو مځکه کې پټ سوي وي چې دغصب مځکه وي بیا یه راکښل روادی مثلا : یومړی وسې قریبان یه ځوک معلوم نه وي نویه خلګ دبل چاپه مځکې کې بیله دهغه اجازې دفن کړي نو اوس که هغه شخص دخپلې مځکې مطالبه کوي نو قریبان یه کولای سې چې مړی بر ځای انتقال کړي.

وفي البناية شرح الهداية (۳/ ۲۶۰)

ولا يسع اخيراج الميت من القبر بعد الدفن إلا اذا كان بعذر، قلت المدة او كثرت، والعذر: مثل أن يظهر للأرض مستحق او أخذ الشفيع له بالشفعة، ذكرها في " الواقعات " وغيرها.

وفي فتاوى قاضيخان (١/ ٩٥)

ولا يسع اخيراج الميت من القبر بعد ما دفن إلا اذا كانت الأرض مغصوبة وأخذت بالشفعة.

وفي الفتاوى الهندية (١/ ١٦٧)

ولا ينبغي إخراج الميت من القبر بعد ما دفن إلا اذا كانت الأرض مغصوبة او أخذت بشفعة، كذا في فتاوى قاضي خان.

دمړي پټول په دې نیت ځنډه وي چې خلګ ډېرراسي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماءکرام په باره ددې مسئلې کښې چې:

يو څوک مړشـــي اوس دده پټول په دې نيت ځنډه وي چې خلق ډېرراشـــې يا دجمعې ورځ راداخله شې دا جائزده که نه ؟بينوا توجروا

المستفتي سلمان

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې دمړي ځنډه ول دسنت خلاف اومکروه کاردی ښه دادی چې په پوتېدلوکې ځنډونشـــې ځکه دســاه ختلوته اعتبارده چې هغه دجمعې په ورځ يا په شپه وي .

لمافی الموطا للامام مالک رحمة الله تعالى عليه باب جامع الجنائز:۲۲۴ مط بيادگارشيخ مـالـک رحمـة اللـه تعـالى عليـه عن نـافع ان ابـاهريرة رضـــى اللـه تعـالى عنـه اســرعوابجنـائزكم فانماهوخيرتقدمونهم اليه اوشرتضعونه عن رقابكم

ولمافى الدر المختار:۳/ ۱۶۰،كتاب الصلاة،مطلب فى حمل الميت

(وكره تاخيرهصلاته ودفنه ليصلى عليه جمع عظيم بعدصلاةالجمعة

ولمافى البحرالرائق: ۲/ ۳۳۵،كتاب الجنائزفصل السلطان أحق بصلاته مط:دارالكتاب

ولوجهزالميت صبيحة يوم الجمعة يكره تاخيرها الصلاة ودفنه ليصلى عليه الجمع العظيم بعدصلاةالجعة

ولمافی فتح القدير: ۲/ ۱۴۲ ،کتاب الصلاة فصل فی حمل الجنازة،مط اشرفيه

ويستحب الاسراع بتجهزه كله من حين يموت.

ولمافی حلبی کبير:صفحه:۶۰۷،فصل فی الجنائزمط:سعيدی کتب خانه ،

ولوجهزالميت صبيحة الجمعة يكره تاخيرهه إلى وقت الجمعة ليصلى عليه جمع عظيم بعدالجمعة

ولما فی احسن الفتاوی:۲۰۹/۴ ،کتاب الجنائز

عذاب قبرمعاف هی یا نهين الجواب یه وعده جمعه کي دن اورجمعه کي رات مين موت پرهی دفن پرنهين

خښتی مشکل دجنازې لمونځ ورکولای سې او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرما يې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

يوه ډله مسافر وي او په هغو کې يو شخص عالم وي خو هغه خنثی (نرښځی وي) که په مسافرو کې يوشخص مړشي ايا دغه خنثی دهغو کسانوته دجنازې دلما نځه امامت ورکولای شی او که نه؟بينوا توجروا!

مستفتی حميدالله

الجواب حامداومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی که چېري په دغه نرښځي کې دنارينه علامي زياتې وي يابرابرې وي بيا دجنازې لمونځ ورکولای شي او که دښځې علامي زياتې وي يا برابرې وي بيادجنازې لمونځ نه شي ورکولای البته په هغو مسافر کې به يو ددېن په مسئلو پوه وي هغه به جنازې لمونځ ورکړي.

لمافی الدرالمختارمع ردالمحتار: ۲/ ۳۸۷، کتاب الصلاة مطلب الواجب کفا ية ،مط: رشيديه

, , , (ولايصح اقتداء رجل بامرأة) وخنثى (وصبى مطلقا) ولوفى جنازة ونفد على الأصح قوله (ولايصح اقتداء ۰۰۰ الخ) المراد بالمرأة الأنثى الشامل للبالغة وغيرها كما أن المراد بالخنثى ما يشملها أيضا ۰۰۰ والانثى البالغة تصح اما منها للأنثى مطلقا فقط مع الكراهة ويصح اقتداوها بالرجل وبمثلها وبا نخنثى البالغ ويكره لا حتمال انو شته والخنثى البالغ تصح اما منه للانثى مطلقا فقط لا لرجل ولا لمثله لا حتمال انوشته وذكورة المقتدى،،

لمافى البحرالرائق: ۱/ ۶۲۸، كتاب الصلاة باب الاماة ،مط:رشيديه

, , وبالخنثى فيه تفصيل فان كان المقتدي ركلا فهو غير صحيح لجواز أن يكون امرأة ان كان امرأة فهو غير صحيح الا ان يتقدم ولا يقوم وسط الصف حتى لا تفسد صلاته بالمحاذاة وان كان خنثى لا يجوز لجواز أن يكون امرأة والمقتدى رجلا،،

لمافى الهنديه: ۱/ ۸۵،الفصل الثالث فى بيان من يصلح امام الغير ،مط: علوم اسلاميه

وامامة الخنثى المشكل للنساء جائزة ان تقد مهن وان قام وسطهن فسدت صلاته لوجود المحاذاة ان كان الامام رجلا،،

مسلمان او هندودوکان اور واخیستی اوس يې فرق نه کيږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې :

مسلمان او هندو په دوکان کې سره شريکان دی په دوکان سره ناست دی دوکان اور واخلي او دواړه پکې وسوځي چې دجسد فرق يې نه سې کېدلای نو دجنازې لمونځ به څه ډول ورکول کيږي ؟ بينوا توجروا

مستفتى عبدالله

الجواب حامدا ومصليا

دصـــورت مسـؤله جواب دادی اول خودې کو ښـــښ وکړي چې معلوم يې کړي که چېري دمعلوم ولو امکـان نـه وو نو لمونځ دي ودواړوتـه ورکړي مګر پـه لمـانځـه کې نيـت اودعاګانې يوائې مسلمان مړي ته کوي کافر ته دې نه کوي .

لما فی الهنديه : ۱/ ۱۵۹ ،كتاب الجنازة،الفصل الثانی فی الغسل،مط: علوم اسلاميه

وموتى المسلمين اذا اختلطوا بموتى الكفار او قتلى المسلمين بقتلى الكفار ان كان للمسلمين علامة يعرفون بها يميز بينهم وعلامة المسـلمين الختان والخضـاب ولبس لسـواد فيصـلى عليهم وان لم تكن علامة ان كانت الغلبة للمسلمين يصلى على الكل وينوي بالصلاة الدعاء للمسلمين ،،

لما فی ردالمحتار:۳/ ۱۰۹، ۱۱۰ ،باب صلاة الجنازةمط:رشيديه

,, اختلط موتانا بكفارولاعلامة اعتبر الأكثرفان استوواغسلوا،واختلف في الصلاة عليهم وقيل يصلى ويقصـد المسلمين ۰۰۰ فينبغی الصلاة عليهم فی الأحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاث رحمهم الله تعالى وهو اوجه قضاء لحق المسلمين بلا ارتكاب منهى عنه.

لما فی التاتارخانيه:۳/ ۸۳،كتاب الجنازة،نوع اخير من هذا الفصل فی المتفرقات،مط:رشيديه

,, واذا اختلط موتى المسـلمين بموتى الكفار ان امكن تمييز المسـلمين بالعلامة يميزون به وان لم يمكن التميز وكانت الغلبة للمسلمين غسلوا ويصلى عليهم ۰۰۰ليكن ينوون بالدعاء للمسلمين ،،

فصل في مايكون بعد صلوة الجنازة

(بســـم الله الرّحمٰـــن الرّحيـــم)

د مړي پر قبر پېره کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زموږ په علاقه کې داسې رواج دی، چې کله مړی د پنجشنبې (جمعرات) په ورځ وسې او پټ سې بیا دوه یا درې نفره پر قبر باندې یو څه وخت کښېني د دې لپاره چې دغه مړی په جمعه کې داخل سې یعنې: مړی خو پټ وي خو دوی ورباندې ناست وي تر څو چې د جمعې شپه ورباندې راځې.

ایا دغه عمل کول په شریعت مطهره کې ثبوت لري او که نه؟ د کنزالدقائق په (۷۳)صفحه (۵)حاشیة داسې یو عبارت دی ،دوی په دغه عبارت استدلال نیسې (وان حفظت القبر الی لیلة الجمعة یقطع العذاب علیه ولا یعود الی یوم القیامة)؟ بینوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً وبعد :محترمه ! موږ خپل کوشش ډېر وکړ په دغه عبارت پسې ،خو دغه عبارت مو په هېڅ کتاب کې هم پیدا نه کړي، که معتبر وي او که غیر معتبر وي،نو په دغه عبارت استدلال نیول نه صحیح کېږي .

پاته سوه هغه بله مسئله نو موږ وایو که د دغه خلګو دا عقیده وي ،چې د خلګو په وجود کې دغه مړي ته نکېر او منکر نه راځې بلکه چې ټول خلګ ولاړ سې بیا نکېر او منکر ورته راځې خو داعقیده د دوی غلطه او باطله ده ځکه د اد دغه لاندې عبارت سره ټکر او مخالفه ده او کوم عمل چې زموږ د فقهاو د عباراتو سره په ټکر کې وي هغه به څنګه مشروع سې.

وفي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (۱/ ۲۰۴).

(اذا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى) : أَيْ: أَدْبَرَ وَأَعْرَضَ (عَنْهُ أَصْحَابُهُ) : أَيْ: عَنْ قَبْرِهِ، وَالْعِبْرَةُ بِالْأَكْثَرِ أَوْ عَنْ وَضْعِهِ، وَالْمَعْنَى دَفَنُوا وَالتَّعْبِيرُ عَنْهُمْ بِالْأَصْحَابِ نَظَرًا لِلْغَالِبِ، وَالْأَوَّلُ هُوَ الْأَظْهَرُ لِقَوْلِهِ: يَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ... (أَتَاهُ مَلَكَانِ) : أَيْ: قَبْلَ أَنْ يَمْضِيَ زَمَانٌ طَوِيلٌ (فَيُقْعِدَانِهِ) : مِنَ الْإِقْعَادِ، وَقَدْ وَقَعَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ: فَيُجْلِسَانِهِ مِنَ الْإِجْلَاسِ، وَهُوَ أَوْلَى.

او که د دغه خلګو دا عقیده وي ،چې د خلګو په وجود کې ددغه مړي څخه پوښتنه نه کېږي، نو داعقیده هم د دوی غلطه او باطله ده ځکه د اد دغه لاندې حدیث سره ټکر او مخالفه ده او کوم عمل چې د حدیث سره په ټکر کې وي هغه به څنګه مشروع سې.

عن عثمان بن عفان، قال: كان النبي –صلى الله عليه وسلم– اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: "استغفروا لأخيكم وسلوا له بالتثبيت؛ فإنه الآن يسأل".

اخرجه ابو داود في سننه:(٥/ ١٢٧).

اوکه د دغه خلکو دا عقیده وي چې د دغه مړي څخه به د جمعې په برکت پوښتنه نه کیږي او الله تعالی به یې د جمعې په برکت سره معاف کړي دا عقیده د دوی هم غلطه او باطله ده ،ځکه دا د دغه لاندې حدیث سره په ټکر کې ده ،چې خلاصه یې ده ، الله تعالی به د عذاب قبر څخه هغه مسلمان وساتي چې د جمعې په شپه یا ورځ مړ سي ،دغه حدیث که څه هم ضعیف دی خو بیا هم موږ وایو رسول الله – صلی الله علیه وسلم – هغه مړی نه ښیې چې د جمعې په ورځ یا شپه دفن کړل سي یا خلک ورڅخه ولاړ سي .

عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةَ الجُمُعَةِ إِلاَّ وَقَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ القَبْرِ.

اخرجه الترمذي في سننه (٢/ ٣٧٧).

وفي العرف الشذي شرح سنن الترمذي (٢/ ٣٥١)

ما صح الحديث في فضل موت يوم الجمعة، ولو صح بالفرض لكان الفضل من عدم السوال لمن مات يوم الجمعة لا من مات قبل وأخر دفنه إلى يوم الجمعة.

وفي شرح مسند أبي حنيفة (١/ ٤٢٤) لملا علي القاري الهروي

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مَنْ مَاتَ يوم الجمعة) أي موناً، (وُقِيَ) بصيغة المجهول، أي حفظ (عذاب القبر) أي مطلقاً، او شدته، او بخصوصه، او كل يوم جمعة.

وفي غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر (٤/ ٧٢)

وإن مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب كذا في المعتقدات للشيخ أبي المعين النسفي الحنفي. قيل يشكل كلامه في حق الكفار لقوله تعالى {فلا يخفف عنهم العذاب} [البقرة: ٨٦] اللهم إلا أن يراد بالتخفيف رفع العذاب بالكلية.

(٢٣) قوله: ومن مات فيه او في ليلته إلى آخره. في التجنيس والمزيد من مات يوم الجمعة يرجى له فضل؛ لأن لبعض الأيام فضلا على البعض (انتهى) .

وفي فتاوى الرملي (٤/ ٣٧٩) [من مات يوم الجمعة هل يوقى فتنة القبر]

(سئل) هل من مات يوم الجمعة يوقى فتنة القبر؟

(فأجاب) نعم ورد عنه «- صلى الله عليه وسلم - أن من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة وقاه الله فتنة القبر» ومعناه والله أعلم أنه لا يحصل له من رويتهما وسوالهما خوف ولا فزع ويثبت.

وكذافي فتاوى فريدية:٣١٧/٣).

خلاصه: نو خلاصه د خبرې دا سوه چې دغه عمل په اسلام کې هېڅ اصل او ثبوت نه لري، دمسلمانانو لپاره د دغه عمل څخه ځان ساتل په کار دی، خصوصاً د علماو او نیکانواو مخکښو خلګو لپاره .

ښځې د مړي فاتحې ته تللای سې او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ښځې د مړي فاتحې ته تللای سې او که نه ؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : ښځې د مړي فاتحې ته تللای سې ليکن که فتنه پېښې ده له بيا نه سې تللای

وفي «فتح القدير» (٢/ ١٤٢)ط: الحلبي

وَتُسْتَحَبُّ التَّعْزِيَةُ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَفْتِنَّ لِقَوْلِهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «مَنْ عَزَّى أَخَاهُ بِمُصِيبَةٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ حُلَلِ الْكَرَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» وَقَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «مَنْ عَزَّى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ» وَقَوْلُهُ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - «مَنْ عَزَّى ثَكْلَى كُسِيَ بُرْدَيْنِ فِي الْجَنَّةِ».

وفي «حاشية الطحطاوي:» (ص٦١٨).

«وتستحب التعزية للرجال والنساء اللاتي لا يفتن لقوله صلى الله عليه وسلم: "من عزى أخاه بمصيبة كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة" وقوله صلى الله عليه وسلم: "من عزى مصابا فله مثل أجره"»

وفي « رد المحتار » (٢/ ٢٤٠) ط: الحلبي

فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ: وَتُسْتَحَبُّ التَّعْزِيَةُ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَفْتِنَّ، لِقَوْلِهِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - «مَنْ عَزَّى أَخَاهُ بِمُصِيبَةٍ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ حُلَلِ الْكَرَامَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهْ وَقَوْلُهُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - «مَنْ عَزَّى مُصَابًا فَلَهُ مِثْلُ أَجْرِهِ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهْ. وَالتَّعْزِيَةُ أَنْ يَقُولَ: أَعْظَمَ اللَّهُ أَجْرَك، وَأَحْسَنَ عَزَاءَك، وَغَفَرَ لِمَيِّتِك. اهـ.

وفي «فقه العبادات على المذهب الحنفي» (ص١٢٥).

« تستحب التعزية للرجال والنساء، لما روي عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ما من مومن يعزى أخاه بمصيبة إلا كساه الله سبحانه من حُلَل الكرامة يوم القيامة) . وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من عزَّى مصاباً فله مثل أجره)

ښځه عبدالله خان څخه چمن ته دفاتحې لپاره تللای شي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام په باره ددې مسئلې کښې چې:

یوسړی درې ښځې لري يوې ته يې کورپه عبد الله خان کې ورجوړکړی وي بلې ته يې په چمن کې بلې ته يې په کوئټه کې اوس دغه سړی مړسو په چمن کې اوس دغه ښځې چمن ته دفاتحې لپاره تللې شې اوکه نشې تللې داعذري شرعي دي که نه؟ بينوا توجروا

المستفتی : محمد

الجواب حامدا و مصليا

په صورت مسؤله کښې جواب دادی دا ښځې دفاتحې لپاره نسې تللې ځکه دا عذرشرعي نه بلل کيږي.

لمافی **الفتاوی العالمگيريه**:باب العاشرفی الحداد، ۱/ ۵۳۴،مط الکرميه.

المتوفی عنها زوجها تخرج نهاراوبعض الليل ولاتبيت فی منزلها کذافی الهدايه،ولوکان عندها کفايتها صارت کالمطلقة فلايحل لهاالخروج.

ولمافی البدائع الصنائع:۳/ ۳۲۴،باب فی الحداد،مط رشيديه

واماالمتوفی عنها زوجهافلاتخرج ليلا،ولاباس بان تخرج نهارافی حوائجها لأنها تحتاج للخروج بالنهار لاکتساب ماتنفقه ،لانه لانفقة لها من الزوج المتوفی بل نفقتها عليها فتحتاج إلی الخروج لتحصيل النفقة ولا تخرج بالليل لعدم الحاجة إلی الخروج بالليل.

ولما فی البحرائق:۴/ ۲۵۸،کتاب الطلاق رشيديه

ومعتدة الموت تخرج يوما وبعض الليل لتکسب لأجل قيام المعيشة لأنه لانفقة لها حتی لوکان عندهاکفايتها صارت کالمطلقه فلا يحل لهاأن تخرج لزيارة ولالغيرها ليلا ولانهارا.

ولما فی مجمع الانهر:۲/ ۱۵۴،کتاب الطلاق مط:الحرمين الشريفين

ومعتدة الموت تخرج نهاراوبعض الليل اذنفقتها عليها فتضطر إلى الخروج لاصلاح معاشها،وربما امتد ذلک إلى الليل والمطلقة ليست كذلك لأن نفقتها على الزوج فلاحاجة لها إلى الخروج.

دقبر سراو پښوته قرآن کریم ویل څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ :محترم مفتي صاحب!

یو مسلمان انسان چې کله مړسي او دفن کړل سي دهغه دقبر سر او پښوته قرآن کریم ویل څه حکم لري یعنې : دقبر سرته یې د سورة البقره، اول ،او پښوته یې د سورة البقره، اخیر ویل کېږي دغه کار کول څه حکم لري او د نارینه او زنانه او لوی او کوچني څه فرق سته او که نه ؟

او زموږ په علاقه کښې که څوک دغه کار ونه کړي پر هغه باندې خلګ ډېر بد ګومان کوي یعنې په یوه او بل نامه یې یادوي او پر هغه مړي باندې هم بد ګوماني کوي په یوه او بل نامه یې یادوي نو دغه کارکول به سړی خامخا کوي او که څنګه ؟ بینوا تو جروا!

المستفتي : یو مولوي صاحب ساکن ولسوالی دښت أرچې تاریخ: ۱۶/جمادی الثاني /۱۴۴۲هق

الجـواب باسـم ملـهم الصـواب

حامداً ومصلیاً ومسلماً وبعد : محترمه!ستا استفتاء پر دوو جزءو مشتمله ده چې دهر یوجزء جواب به په خپل ترتیب سره راسي .

(۱)یو مسلمان انسان چې کله مړسي او دفن کړل سي دهغه دقبر سر او پښوته قرآن کریم ویل یعنې : دقبر سرته یې د سورة البقره، اول ،او پښوته یې د سورة البقره، اخیر ویل مستحب کار دی او د نارینه او زنانه او لوی او کوچني هیڅ فرق نسته .

(۱)لمافي الجوهرة النيرة على مختصر القدوري) ۱ / ۱۱۰).

ويستحب اذا دفن الميت أن يجلسوا ساعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما ينحر جزور ويقسم لحمها يتلون القرآن ويدعون للميت.

قال في سنن أبي داود «كان النبي – عليه السلام – اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال استغفروا لأخيكم واسألوا الله له التثبيت فإنه الآن يسأل» وكان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها

(٢)ولمافي اللباب في الجمع بين السنة والكتاب) ١ / ٣٣٢).

وبإسناده عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج عن أبيه أنه قال لولده: " اذا مت فأدخلتموني في اللحد فهيلوا علي التراب هيلا، وقولوا باسم الله وعلى ملة رسول الله، وسنوا علي التراب سنا، واقراوا عند رأسى بفاتحة سورة البقرة وخاتمتها.

(٣)ولمافي رد المحتار:١/ ٦٦١)

قوله: وجلوس إلخ) لما في سنن أبي داود «كان النبي – صلى الله عليه وسلم – اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال: استغفروا لأخيكم واسألوا الله له التثبيت فإنه الآن يسأل» وكان ابن عمر يستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها. وروي أن عمرو بن العاص قال وهو في سىاق الموت: اذا أنا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار، فاذا دفنتموني فشنوا علي التراب شنا، ثم أقيموا حول قبري قدر ما ينحر جزور، ويقسم لحمها حتى أستانس بكم وأنظر ماذا أراجع رسل ربي جوهرة

(٤)ولمافي حاشية الطحطاوي على مراقي (ص: ٦٢١)

ويستحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها اهـ

(٥)ولمافي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح) ١ / ٢١٦)

وفي سنن البيهقي، أن ابن عمر استحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة وخاتمتها قاله الطيبي، وفي رواية: يقرأ اول البقرة عند رأس الميت وخاتمتها عند رجله. (رواه أبو داود) . وقال ميرك شاه: بإسناد حسن.

(٦)ولمافي شرح المشكاة للطيبي الكاشف عن حقائق السنن (٢/ ٥٩٨)

وذكر في الأذكار عن الشـافعي وأصحابه: أنه يستحب أن يقرأ عنده شيء من القرآن، قالوا: وإن ختموا القرآن كله كان حسناً، وفي سـنن البيهقي أن ابن عمر اسـتحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن اول سـورة البقرة وخاتمتها.

(٧)ولمافي تحفة الذاكرين بعدة الحصن الحصين (ص: ٣٤٤)

(٨)ولمافي الفقه الإسلامي وأدلته :٢ / ١٥٤١)

(٩)وكذا في الموسوعة الفقهية الكويتية) ٣٢ / ٢٥٥)

(١)مخکي کي مو ذکر کړل چې دغه کار کول مسـتحب دی او فقهاء لیکلي دي چې مسـتحب کار لازمي ګڼل وبدعت ته مفضـي کیږي نو دغه دقبر سـرته دسورة البقره، اول ،او پښـوته یې دسـورة البقره، اخیر ویل لازمي ګڼل او هغه څوک چې یې نه کوي پر هغه باندې بد ګوماني کول او خبرې په سې کول هم ښه کار نه دی .

(١)لماقال العلامة محمد بن إسماعيل المعروف بالأمير (المتوفى: ١١٨٢هـ)

وقد بالغ العراقي في قواعده فقال: من البدع المكروهة الزيادات على المندوبات المحدودة شرعًا لأن شأن العظماء اذا حدوا شيئًا أن يوقف عنده ويعد الخارج عنه مسيئا للأدب

التَّنويرُ شَرحالجَامِع الصَّغِيرِ: ١٠/ ٢٥٤

(٢)ولماقال العلامة محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني (سنة الوفاة ١١٢٢)

وبالغ القرافي في القواعد فقال من البدع المكروهة الزيادة في المندوبات المحدودة شـرعا لأن شـأن العظماء اذا حدوا شيئا أن يوقف عنده ويعد الخارج عنه مسيئا للأدب انتهى

(شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك:٣/ ٣٩)

(٣)وكذافي [فتح الباري لا بن حجر]: ٢/ ٣٣٠باب الذكر بعد الصلاة -٣٣٨باب الانتقال الانصراف

(٤)ولمافی فیض القدیر:٦/ ١٩١)

(٥)وکذافي شرح سنن النسایئ المسمی «ذخیرة العقبی في شرح المجتبی».:١٦/ ٢١

(٦)وکذافي (کوثَر المَعَاني الدَّرَارِي في کَشفِ خَبَایا صَحِیح البُخَاري: ٩/ ٤١٨-٤٤٤)

(٧)وکذافي ([نیل الاوطار - الشوکاني]: ٢/ ٣٥٦)

مړي ته دعا کوي اوقبرته ولاړوي مخ کومي خواته کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایې علماء کرام په دې مسئله کې چې:

کله مړي ته دعا کوي او قبرته ولاړوي مخ به کوم طرف ته کوي ؟بینوا توجروا !

مستفتي : لقمان

الجواب حامداًومصلیاً

دمسؤله صورت جواب دادی چې کله دمړي قبرته ودریږي دعا کوي مخ به دقبلې طرف ته کوي

لمافي فتح الباري : ١١/ ١٧٣ کتاب الدعوات ، مط : قدیمي

«عن عبد الله ابن مسعود رضی الله عنه [رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم في قبر عبد الله ذو النجادین ..الحدیث وفیه لما فرغ من دفنه استقبل القبلة رافعاً یدیه]اخرجه ابو عوانة في صحیحیه »

لمافي الهندیة : ٥/ ٣٥٠ کتاب الکراهیة ،مط: رشیدیه

«فاذابلغ المقبرة یخلع نعلیه ثم یقف مستد بر القبلة مستقبلاً لوجه المیت ویقول السلام علیکم .....واذاأراد الدعا ء یقوم مستقبل القبلة کذا في خزانة الفتا وي »

لمافي الفقه الاسلامي : ٢/ ١٥٧١ زیارة القبور ،مط: رشیدیه

«ویدعو للمیت عقب القرائت رجاء الإجابة لأن الدعاء ینتفع المیت وهو عقب القرائت أقرب الإجابة وعند الدعاء یستقبل القبلة »

لمافي تقريرات الرافعي : ٣ / ١٧٩ زيارة القبور ،مط: رشيديه

فليجلس جاثياً عند رأس القبر متوجهاً القبلة متوضـــاً ويقرأ ســـورة الفاتحة وآية الكرســـي مرة ....ويجعل ثواب ذالک لصاحب القبر ويسأل حاجته من ربه تعالى وحده».

وايضاً في كفاية المفتي : ٢/ ١٤٢ مط: ادارة الفاروق كراچی .

وكذافي مجموعة الرسائل لمفتي عبدالروف صاحب: ٢١٩/٦).

شرعي طرېقه د تعزېت له كومي ورځې شروع کېږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء كرام د دې مسئلې په باره کې :

شــرعی طرېقـه د تعزيـت (فـاتحـه خوانی) لـه كومي ورځې شــروع کېږي او كومـه ورځ ختمېږي؟بينوا توجروا !

مستفتی نادر شاه

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی تعزيت (٣) ورځی کېږي د دفن (ښخولو) وروسته فاتحه شروع کېږي بهتره اوله ورځ ده د دوورځو بعد مكروه ده يودهغه چا لپاره نه ده مكروه چې ناخبره وي او په هغه وخت کې نه وي حاضر بيا راشي .

لمافی ردالمحتار :٣/ ١٧٦ ، كتاب الصلاة ،مطلب فی زيارة القبور،مط: رشيديه

,, وبالجلوس لها فی غير مسجد ثلاثة أيام واولها افضلها وتكره بعد ها الا لغائب،،

لمافی البحرالرائق : ٢/ ٣٣٧ ، كتاب الجنائز فصل السلطان ،مط: رشيديه

,, قال البقالی ولا بأس بالجلوس للعزاء ثلاثة أيام في بيت او مسجد وقد جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قتل جعفر وزيد بن حارثة والناس يأ تون ويعزونه ،،

لمافی الهندیه : ۱/ ۱۶۷ ، الفصل السادس فی القبر ،مط: علوم اسلامیه

, , وقتهـا من حين يموت الى ثلاثـة أيام وتكره بعدها الا أن المعزى اوالمعزى اليه غائبا فلا بأس بها وهی بعد الدفن اولی منها قبله،،

دمړي ددفن څخه وروسته درې دعاوي کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ :څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې:

چې دمړي ددفن څخه وروسته درې دعاوي کول شرعاً جائز دي که نه؟ بينوا توجروا !

مستفتي : نعمت الله

الجواب حامداً ومصلياً

دمسـؤله صـورت جواب دادی چې دمړي ددفن څخه وروسـته نبي عليه الصـلاة والسلام دعا کړې ده البته ددرو دعاوو صرف جواز شته ليکن دلازم ګڼلو ثبوت يې نشته

لمافي ردالمحتار : ۳/ ۱۶۹ مطلب في دفن الميت ، مط:رشيديه

«وجلوس ساعة بعد دفنه لدعا وقرائت بقدر ماينحر الجزور ويفرق لحمه وجلوس لمافي سنن أبي داود كان النبي صـلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال استغفرو ا لأخيكم واسألو الله له التثبيت فإنه الآن يسئل »

لمافي الهندية : ۱/ ۱۶۶ باب الجنائز ،مط : کريميه

«ويستحب اذادفن الميت أن يجلسوا ساعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما ينحر جزور ويقسم لحمها يتلون القران ويدعون للميت .»

لمافي موسوعة الفقهية : ۱۶ ۴۲ الجنائز ، مط، علوم الاسلاميه

«قـال الطحطاوي : اذا فرغوا من دفن الميت يســتحب الجلوس المكث عند قبره بقدر ماينحر جزور ويقسـم لحمه .....فقد روي عن عثمان أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال :واستغفروا لأخيكم وسلواله التثبيت فإنه الآن يسأل »

ايضاً في الفقه الاسلامي : ۲/ ۱۵۶۳ الجنائز ، مط: رشيديه

ايضاً في جوهرة النيرة : ۱/ ۲۷۳ الجنائز ،مط : رحمانية

لمافي صحيح المسلم :۱/ ۳۱۳ كتاب الجنائز ،مط: قديمي

«وحدثني من سمع حجاجاً الاعور واللفظ له قال ناحجاج بن محمد....قالت عائشه الا احدثكم عني وعن رسـول الله قلنا بلى قال قالت لما كانت ليلتي التي كان النبي عليه الصلاة والسلام فيها عندي انقلب فوضـع ردائه وخلع نعليه ...فخرج ثم اجافه رويداً فجعلت درعي في رأسـي واختمرت وتقنعت ازاري ثم انطلقت على اثره حتى جاء البقيع فقام فأطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ...الحديث

قال النووي رحمه الله ثم [ثم رفع يديه ثلاث مرات] فيه استحباب اطالة الدعاء وتكرر رفع اليدين

لمافي احسن الفتاوی : ۱/ ۳۴۳ ....۳۴۴ مط: ایچ ایم سعید

«سـوال اس علاقه میں دعا میں تین دفعه هاتھ اٹھانا کاالتزام کیا جاتاھےاور اسـتدلال میں مسلم کتاب الجنائز کي حدیث پیش کر تےھیں که حضور صلی الله علیه وسلم نےبقیع میں تین دفعه هاتھ ا ٹھا کر دعامانگي اس حدیث کي توجیـه بیـان فرمـا کرممنون فرمـاییں؟جواب واقعه واحده اتفاقیه سےالتزام پر استدلال درست نهیں زیاده سےزیاده جواز بلاالتزام ثابت هوگا التزام بهر حال نا جائزہے .

وكذافي ثميه الفتاوی:۱/۱۰۱.

د مـړي پر تنــدي "بسم الله الرحمن الرحيم" ليکل؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زمونږ په وطنو او علاقو کې دا رواج دی، چې د مړي پر تندي "بسم الله الرحمن الرحیم" لیکي،او پر سینه یې "کلمه" یا "ایة" یا "دعاء" لیکي .ایا شرعا ددې کار لپاره څه دلیل او اصل سته که یا؟بینوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : په "الدرالمختار "کې علامه حصکفي رحمه الله تعالی او صاحب د فتاوی بزازیې په "الفتاوی البزازیة"کې لیکلي دي چې دمړي پر تندي یا لنګوټه یا کفن دي عهد نامه(یعني بسم الله یا کلمه وغیره) ولیکل سې امید الله پاک ته سته چې مړي ته دي ددغه په سبب مغفرت وکړي.

وروسته بیا علامه شامي رحمه الله تعالي پر دغه مسئله ډېر بحث کړی دی اخیر یې دعلامه حصکفي صاحب دخبري رد او تردېد کړی دی چې دمړي پر تندي یا سینه یاکفن باندې په قلم یا په رنګ دقران کریم ایاتونه یا دالله پاک نومونه یا کلمه لیکل دقران کریم او دالله پاک دنومونو توهین او سپکاوی دی ځکه مړی په قبر کې شوړېږي او دمړي دبدن دڅړو اوبو او دنورو نجاساتو دوجهې دالله پاک دنومونو او ایاتو سپکاوی راځې لهذا دا لیکل جائز نه دي.

او دغه رنګه مولانا نظام الدین کیرانوي رحمه الله په کشف الاستارکې چې دالدرالمختار حاشیه ده لیکلي یې دي چې دعهد نامي دثبوت لپاره هیڅ یو حدیث نسته او دخپل استاذ په حواله یې لیکلي دي چې هغه به فرماېل چې عهد نامه لیکل دا یو نوي راپېدا شی دی ددې ثبوت نسته.

البته علامه شامي دبحث په اخیر کې لیکلي دي چې ځینو علماو دفوائد الشرجي نامي کتاب څخه نقل کړي چې هغه دمړي پر تندي چې بېله قلمه او رنګه په مسبحه ګوته بسم الله لیکل کېږي او پر سینه یې کلمه لیکل کېږي دا دغسل وروسته او دکفن ورکولو مخکې لیکل کېږي دعلامه شامي ددغه اخیري خبري څخه دامعلومیږي که چېري صرف

په ګوته باندې بېله قلم او رنګه دمړي پر تندي بسم الله او پر سينه يې کلمه ولېکل سې جائز دی

همدا وجه ده چې دعلامه شامي ددغه اخيري عبارت څخه مفتي کفايت الله صاحب په کفايت المفتي جلد څلرم ص۵۹ کې او علامه شبيراحمد صاحب په فتاوی قاسميه جلد ۹ ص۵۹۷ کې استدلال کړي دی دوي دوه فرمايي که چېري صرف په ګوته سره بېله قلم او رنګه دمړي پر تندي بسم الله ولېکل سي جائز دی او په دغه سره مفتي فريد صاحب په فتاوی فريديه جلد اول ص۲۸۴ کې هم وضاحت کړی دی او دغه رنګه فقيه الامت مفتي محمود حسن صاحب په فتاوی محموديه جلد ۸ ص۵۳۷ کې لېکلي دي چې دمړي پر سينه کلمه لېکل په ګوته سره بېله قلمه بې ادبي خو نه ده ليکن دا عمل ثابت هم نه دی لهذا که چا بېله قلمه لېکل مه اختلاف ورسره کوئ او مه يې تاکيد کوئ او بل ځای يې په فتاوی محمديه جلد ۸ ص۵۳۹ کې لېکلي دي که چېري دمړي پر تندي او سينې باندې بسم الله يا کلمه لېکل دصحابه کرامو يا مجتهدينو څخه ثابت وای ضرور به ددوي څخه نقل وای دغه رنګه يې بل ځای په فتاوی محموديه جلد ۸ ص ۵۳۶ کې لېکلي دي چې په بعضو کتابو کې دا اجازت ورکړه سوی دی چې دمړي پر کفن دي عهد نامه په ګوته سره بېله قلمه ولېکل سي وروسته بيا مفتي محمود حسن صاحب لېکلي دي چې دا اجازه هم دمجتهدينو فقهاو دطرفه نه ده سوې.

لهذا ددغه څخه احتياط او اجتناب کول بهتره دي او شيخ الاسلام مفتي محمد تقي عثماني صاحب په فتاوی عثماني جلداول ص۱۰۶ کې لېکلي چې پر کفن کلمه لېکل خو جائز دي ليکن دا عمل دصحابه کرامو او سلف صالحينو څخه نه دی منقول نو ددې وجهې څخه نه لېکل بهتر دي او په فتاوی عبادالرحمن جلداول ص۱۳۴ کې لېکلي دي چې دمړي پر تندي او سينه بسم الله او کلمه په قلم يا رنګ سره لېکل جائز نه دي البته که چېري بېله قلمه او رنګه صرف په ګوته سره ولېکل سي في نفسه جائز دي خو بيا هم چې ونه لېکل سي بهتر او اولی دی ځکه دا عمل دحدېثو څخه نه دی ثابت او خلګ يې ضروري بولي دغه رنګه مفتي رشيد احمد صاحب په احسن الفتاوی جلداول ص ۳۵۱ اردو کې لېکلي چې بېله قلمه او رنګه صرف په ګوته سره دمړي پر سينه کلمه لېکل في نفسه جائز دي

ليکن دنن سبا دخلګو دعقيدي فساد ښکاره دی دا ضروري بولي او دداسې امورو څخه دوی پر ګناه جرات پېدا کوي، نو پر داسې طريقې باندې هم ليکل جائز نه دي

دبحث خلاصه :دمولانا رشيداحمد صاحب ،او د مفتي ضياء الحق صاحب، او صاحب د "کتاب النوازل" والا , رايه داده چې صرف په ګوته سره هم دمــــړي پر سينه باندې کلمه وغيره ليکل جائز نه دي اومفتي محمود حســن صــاحب لېکلي دي چې بهتره داده چې دمړي پر ســينه باندې په ګوته ســره هم کلمه ونه لېکل ســي په فتاوی عبادالرحمن کې هم لېکلي چې بهتره داده چې دمړي پر سينه باندې په ګوته سره هم کلمه ونه لېکل سي .

احسن الفتاوی ج ١ ص ٣٥١)

فتاوی محموديه ج ٨ ص ٥٣٦)

فتاوی عبادالرحمن ج ١ ص ١٣٤).

کتاب النوازل:٦/ ٦٢٤)

فتاوی دار العلوم زکريا: ٢/ ٦٥٣)

وفي تحقيقات الحماسي:(١١١).

خو علامه شامي لېکلي دي چې د مړي په تنده باندې په وهمي خط لېکل جواز لري،هم دا خبره په فتاوی فريديه کې سته .نور نو والله اعلم .

قال محمد بن علي بن الحسن بن بشر، الحكيم الترمذي (المتوفى: نحو ٣٢٠هـ)

عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في دبر الصلاة بعد ما يسلم هولاء الكلمات كتبه ملك في رق فختم بخاتم ثم رفعها إلى يوم القيامة فاذا بعث الله العبد من قبره جاءه الملـك ومعه الكتاب ينادي أين أهل العهود حتى يدفع إليه والكلمات أن تقول: اللهم فاطر الســموات والأرض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أنك أنت الله لا إله

إلا أنـت وحدك لا شـريك لك وأن محمدا عبدك ورسـولك فلا تكلني إلى نفسي فإنك أن تكلني إلى نفسي تقربني من الشـر وتبـاعـدني من الخير وإني لا أثق إلا برحمتك فاجعل رحمتك لي عهدا عندك توديه إلي يوم القيامة إنك لا تخلف الميعادأصـاحب هذا العهد يتحلى بهذا العهد الذي عهد إلى ربه من الأسـبـاب ويكون متعلقـه رحمتـه ولا يثق إلا بهـا ولا يلحظ النجاة إلا بها ويجعل هذا العهد في الدنيا كـالوديعـة عند ربه وانه أمله ورجاوه فمن كرم ربنا أن لا يقطع رجاءه ولا يخيب أمله قال الله تعالى {لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا} واتخاذ العهد من صدق لا إله إلا الله والوفاء بها وهو أن لا يعتمد قلبك شيئا سواه في أمر آخرة ولا دنيا فيكون هو كافيك وحسبك من الدارين.

نوادر الأصـول في أحاديث الرسـول (٢/ ٢٧٢)الأصـل الرابع والسبعون والمائة في إيداع العهد بالدعاء بعد الصلاة

ونقل العلامة السيوطي هذه الكليمات وقال: وعن طاوس: أنه أمر بهذه الكلمات فكتبت في كفنه.

الدر المنثور في التفسير بالمأثور (٥/ ٥٤٣)

قال العلامة أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي (المتوفى: ٩٧٤هـ)

(وسئل) – رضي الله عنه – عن كتابة العهد على الكفن وهو لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا شـريك له له الملك وله الحمد لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقيل: إنه اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أني اشـهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شـريك لك وأن محمدا عبدك ورسـولك – صلى الله عليه وسلم – فلا تكلني إلى نفسى فإنك إن تكلني إلى نفسي تقربني من الشر وتبعدني من الخير وأنا لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عهدا عندك توفنيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد هل يجوز ولذلك أصل؟

(فأجاب) بقوله نقل بعضهم عن نوادر الأصول للترمذي ما يقتضي أن هذا الدعاء له أصل وأن الفقيه ابن عجيل كان يأمر به ثم أفتى بجواز كتابته قياسا على كتابة الله في نعم الزكاة وأقره بعضهم بأنه قيل يطلب

فعله لغرض صحيح مقصود فأبيح وإن علم أنه يصيبه نجاسة وفيه نظر وقد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفا من صديد الميت وسىٔلان ما فيه وقياسه على ما في نعم الصدقة ممنوع لأن القصد ثم التمييز لا التبرك وهنا القصد التبرك فالأسماء المعظمة باقية على حالها فلا يجوز تعريضها للنجاسة والقول بأنه قيل يطلب فعله إلخ مردود لأن مثل ذلك لا يحتج به وإنما كانت تظهر الحجة لو صح عن النبي – صلى الله عليه وسلم – طلب ذلك وليس كذلك.

الفتاوى الفقهية الكبرى (٢/ ١٢)

قال العلامة علاء الدين الحصكفي المتوفى:١٠٨٨هق

كتب على جبهة الميت او عمامته او كفنه عهد نامه يرجى أن يغفر الله للميت. اوصى بعضهم أن يكتب في جبهته وصدره – بسم الله الرحمن الرحيم – ففعل ثم رىٔي في المنام فسئل فقال: لما وضعت في القبر جاءتني ملائكة العذاب، فلما راوا مكتوبا على جبهتي بسم الله الرحمن الرحيم قالوا: أمنت من عذاب الله.

قال العلامة محمد أمين بن عابدين الحنفي (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله عهد نامه) بفتح الميم وسكون الهاء، ومعناه بالفارسىٔة الرسالة، والمعنى رسالة العهد. والمعنى أن يكتب شيء مما يدل أنه على العهد الأزلي الذي بينه وبين ربه يوم أخذ الميثاق من الإيمان والتوحيد والتبرك بأسمائه – تعالى، ونحو ذلك ح (قوله: يرجى إلخ) مفاده الإباحة او الندب. وفي البزازيه قبيل كتاب الجنايات: وذكر الإمام الصفار لو كتب على جبهة الميت او على عمامته او كفنه عهد نامه يرجى أن يغفر الله – تعالى – للميت ويجعله آمنا من عذاب القبر. قال نصير: هذه رواية في تجويز ذلك، وقد روي أنه كان مكتوبا على أفخاذ أفراس في إصطبل الفاروق: حبيس في سبيل الله – تعالى اهـ.

وفي فتاوى المحقق ابن حجر المكي الشافعي: سئل عن كتابة العهد على الكفن وهو لا إله إلا الله والله أكبر لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي

العظيم " وقيل: إنه " اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم، إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا أني اشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك - صلى الله عليه وسلم - فلا تكلني إلى نفسي، تقربني من الشر وتبعدني من الخير، وأنا لا أثق إلا برحمتك، فاجعل لي عهدا عندك توفينيه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد " هل يجوز؟ ولذلك أصل؟ . فأجاب بقوله: نقل بعضهم عن نوادر الأصول للترمذي ما يقتضي أن هذا الدعاء له أصل، وأن الفقيه ابن عجيل كان يأمر به ثم أفتى بجواز كتابته قياسا على كتابة لله في إبل الزكاة، وأقره بعضهم، وفيه نظر. وقد أفتى ابن الصلاح بأنه لا يجوز أن يكتب على الكفن يس والكهف ونحوهما خوفا من صديد الميت والقياس المذكور ممنوع لأن القصد ثم التمييز وهنا التبرك، فالأسماء المعظمة باقية على حالها فلا يجوز تعريضها للنجاسة، والقول بأنه يطلب فعله مردود لأن مثل ذلك لا يحتج به إلا اذا صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - طلب ذلك وليس كذلك اهـ

وقدمنا قبيل باب المياه عن الفتح أنه تكره كتابة القرآن وأسماء الله - تعالى - على الدراهم والمحاريب والجدران وما يفرش، وما ذاك إلا لاحترامه، وخشية وطئه ونحوه مما فيه إهانة فالمنع هنا بالاولى ما لم يثبت عن المجتهد او ينقل فيه حديث ثابت فتامل، نعم نقل بعض المحشين عن فوائد الشرجي أن مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالأصبع المسبحة - بسم الله الرحمن الرحيم - وعلى الصدر لا إله إلا الله محمد رسول الله، وذلك بعد الغسل قبل التكفين اهـ والله أعلم.

(رد المحتار) (٢/ ٢٤٦) قبيل [باب الشهيد] ط: دار الفكر-بيروت

قال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي - توفي ١٢٣١ هـ

(قوله:كتب على جبهة الخ) أخذ من ذلک جواز الكتابة ولو بالقرآن ولم يعتبروا كون ماله إلى التنجس بما يسيل من الميت وانظر هذا مع كراهتهم الكتابة على المراوح وجدر المساجد (قوله:عهدنامه) بفتح الميم وسكون الهاء ومعناه بالفارسية الرسالة والمعنى رسالة العهد والمهنى أن يكتب شيء مما يدل على

أنـه على العهـد الأزلي الـذي بينـه وبين ربـه يوم أخـذ الميثاق من الايمان والتوحيد والتبرک بأسـمائه ونحوذلک.اه حلبي . كأن يكتب اللهم أني اشهدک بأنک انت الله الواحد الذي لا إله الا أنت وأنّ محمد عبدک ورسولک اللهم اني أتخذ بذلک عندک عهداً لن تخلفنيه وفيه أذكار طويلة وقصيرة مجموعة (قوله وصـدره) الواو بمعنى او بـدليل قوله : فلما راو مكتوباً على جبهتي ويحتمل أنّ الكتابة عليهما جميعاً وانصرفت الملائكة بروية ما على الجبهة للبدء بها اولاً .

الطحطاوي على الدر المختار: ١/ ٣٨۴ قبيل باب الشهيد

قال العلامة حافظ الدين المعروف بابن البزاز المتوفى:٨٢٧هق

وذكر الامام الصـفار لو كتب على جبهة الميت او على عمامته او كفنه عهد نامه يرجى أن يغفر الله – تعـالى – للميت ويجعله آمنا من عذاب القبر. قال نصـير: هذه رواية في تجويز ذلك، وقد روي أنه كان مكتوبا على أفخاذ أفراس في إصطبل الفاروق: حبيس في سبيل الله – تعالى اهـ.

فتاوى البزازية على هامش الهندية:٦/ ٣٧٩– ٣٨٠ .كتاب الاستحسان قبيل كتاب الجنايات

وقال العلامة أ. د. وَهْبَة بن مصطفى الزُّحَيْلِيّ

ويباح عندهم أيضاً أن يكتب على الكفن «بسم الله الرحمن الرحيم» او «يرجى أن يغفر الله للميت».

الفقه الإسلامي وأدلته:(٢/ ١٥٥٣)

قال العلامة عثمان بن سعيد الكماخي (المتوفى: ١١٧١ هـ)

«وذكر في (فتاوى البزازيه) عن الامام الصـفار: لو كتب على جبهة الميت او كفنه الذي على صـدره عهـدنـا من يرجى أن يغفر اللـه للميت، وهو أن يكتب: "اللهم فاطر السـموات والأرض، عالم الغيب والشـهادة، اللهم إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا بأني اشـهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت، وحدك لا شـريك لك، وأن محمدًا عبدك ورسولك، فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، ولا أقل من ذلك، فإنك إن

تكلني إلى نفسی تقربني من الشر وتباعدني من الخير، وإني لا أثق إلا برحمتك، فاجعل لي ذلك عهدًا عندك توديه إليَّ يوم القيامة، إنك لا تخلف الميعاد".

ورُوي عن بعض المتقدمين أنه اوصى أن يكتب في جبهته او صدره: "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"، فَفُعِل، ثم رُوي في المنام، وسُئل عن حاله، فقال: لما وُضِعتُ في القبر جاءني ملائكة العذاب، فلما راوا مكتوبًا في جبهتي او صدری "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" قالوا: أمنت من العذاب، كذا في (التانارخانية).

«المهيأ في كشف أسرار الموطأ» (٢/ ٩٢) باب ما يكفن به الميت

وقال العلامة فريد الدين الهندي المتوفى: ٧٨٦هق

وفي كفاية الشعبي: حكي عن بعض المتقدمين أنه اوصى إلى ابنه فقال: اذا مت وغسلتُ فاكتب في جبهتي او صدری : "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ"، قال فعلت ذلک، ثم رايته في المنام، وسأله عن حاله، فقال: لما وُضِعتُ في القبر جاءتني ملائكة العذاب، فلما راوا مكتوبًا في جبهتي او صدری "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" قالوا: أمنت من العذاب.

الفتاوى التاتارخانية: ٣/ ٧١ (٣٧٣٦)

قال العلامة محمد عميم الإحسان المجددی البركتي

«عهد نامه ذكره فِي الدّرّ الْمُخْتَار بقوله كتب على جبهة الْمَيِّت أَو عمَامَته أَو كَفنه عهد نامه يُرْجَى أَن يغْفر لَهُ وَفِي رد الْمُحْتَار الْمَعْنى رِسَالَة الْعَهْد أَي يكْتب شَيْئا مِمَّا يدل على الْعَهْد الأزلي الَّذِي بَينه وَبَين ربه يَوْم أَخذ الْمِيثَاق من الْإِيمَان والتوحيد والتبرك بأسمائه تَعَالَى ».

«قواعد الفقه» (ص٣٩٣)

وفى «التعريفات الفقهية» (ص١٥٤)

«عَهد نامه: ذكره في "الدر المختار" بقوله: "كتب على جبهة الميت او عِمامته او كَفَنه عهد نامه يُرجى أن يُغفر له"، وفي "رد المحتار": المعنى رسالةُ العهد أي يكتب شيئاً مما يدلُّ على العهد الأزلي الذي بينه وبين ربه يوم أخذ الميثاق من الإيمان والتوحيد والتبرّك بأسمائه تعالى. »

وفى «موسوعة الفرق المنتسبة للإسلام – الدرر السنية» (٨/ ٤٠٩)

«ومن أكـاذيب القوم ومحدثاتهم الكثيرة الكبيرة التي لا نهاية لها – لأنهم بنوا بناءهم على المحدثات والمخترعات التي لم ينزل الله بها من سلطان ولم يرد فيها ثبوت من رسول الله صلى الله عليه وسلم – إنهم يقولون: أن يكتب هذا الدعاء "لا إله إلا الله وحده لا شريك له لا إله إلا الله له الملك والحمد، لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم او بسـم الله الرحمن الرحيم" ويوضـع على صـدر الميت – ثم؟ "من كتب هذا الدعاء وجعل بين صـدر الميت وكفنه في رقعة لم ينله القبر ولا يرى منكرا ونكيرا" (رسالة ((الحرف الحسن في الكتابة على الكفن)) للبريلوي المندرجة في ((الفتاوى الرضوية)) (٤/ ١٢٧)).

وأيضا: من كتب على جبهة الميت او عمامته او كفنه "عهد نامه" يرجى أن يغفر الله للميت، واوصى بعضـهم أن يكتب في جبهته وصـدره بسم الله الرحمن الرحيم ففعل ثم روي في المنام فسئل فقال: لما اودعـت في القبر جـاءتني ملائكـة العذاب فلما راوا مكتوبا على جبهتي قالوا: أمنت من عذاب الله" (رسـالة ((الحرف الحسـن في الكتابة على الكفن)) للبريلوي المندرجة في ((الفتاوى الرضـوية)) (٤/ ١٢٩)).

وكتب بريلوي اخير: إن "عهد نامه" هذا يكتب كي يتذكر الميت عند سـوال المنكر والنكير الجواب لأنهما عندما يسألانه يقرأ المكتوب ويجيب عليهما" (((جاء الحق)) (٣٤٠).).

ومن ميزاتهم التي يمتازون بها عن الاخيرين وحتى الأحناف أنهم يلتزمون محدثات الأمور ويصـرون عليها ويشتمون تاركها ويسبونه ويطعنون فيه ويتهمونه بالوهابية.

ولا غرو أن متبعي الكتاب والسنة يطعنون ويبغضون من قبل الخرافيين وأهل البدع والأهواء وأصحاب الزيغ والضلال.

قال العلامة أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي (المتوفى: ٩٧٤هـ)

ولا يجوز أن يكتب على الكفن شيء من القرآن او الأسماء المعظمة صيانة لها عن الصديد ولا أن يكون للميت من الثياب ما فيه زينة كما في فتاوى ابن الصلاح ولعله محمول على زينة محرمة عليه حال حياته نهاية وكذا في المغني إلا قوله او " الأسماء المعظمة ".

تحفة المحتاج في شرح المنهاج وحواشي الشرواني والعبادي (٣/ ١٢٧)

وكذا في اعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين (٢/ ١٣١)

قال العلامة تقي الدين المعروف بابن الصلاح (المتوفى: ٦٤٣هـ)

مسئله في الكفن هل يجوز أن يكتب عليه سور من القرآن يس والكهف وأي سورة أراد او لا يحل هذا خوفا من صديد الميت وسئ لان ما فيه على الآيات وأسماء الله تعالى المباركة المحترمة الشريفة وهل يجوز أن يصحبه في القبر شيء من الثياب المخيطة.

أجاب رضي الله عنه لا يجوز ذلك واما المخيطة فيجوز أن يكفن في قميص والله أعلم.

فتاوى ابن الصلاح (١/ ٢٦٢) (١٠٧)

وقال العلامة نظام الدين الكئرانوي

قوله:عهدنامة) أقول لم يثبت في الحديث وسمعتُ عن الاستاد المحدث المحقق الديوبندي أن كل ذلک محدث

كشف الاستار حاشية الدرالمختار ج ١ ص ١٢٦.

دمړي د کورنۍ له طرفه هدیرې والا ته د ډوډۍ ورکولو حکم ؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام دلاندې پوښتنې اړوند :

دمړي د کورنۍ له طرفه هدیرې ته دراغلیو خلګو لپاره دډوډۍ بندو بســت کېږي اوس پوښــتنه داده: دمړي د کورنۍ له خوا دډوډۍ انتظام کول اود خلګو لپاره يي خوړل څنګه دي؟بینوا توجروا !

مستفتي: احمد

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی دمړي په کورکې ډوډۍ خوړل دحدیث په رڼا کې سخت منع دی که چا خوراک ځېني وکړ مکروه ده او که چېري په وارثانو کې صـغیر او غـائب و بیا خوراک کول حرام دی دمړي کورنۍ ته باید دمړي اقرباء او ګاونډیان ډوډۍ برابره کړي

یادونه: دتعزیت په ورځو کې که میلمه دمیت له کورنۍ سره ددوی خوراک وخوري پروا نلري البته با قاعده دډوډۍ تیارولو بندو بست به نه کوي.

لمافی اعلاء السنن: ۶/ ۲۶۵۲-۲۶۵۳، کتا ب الجنائز، مط:علو م الدینیة

عن عبد الله بن جعفر رضـى الله عنه قال لما جاء نعى جعفر رضـى الله عنه قال النبي صـلى الله علیه وسـلم اصنعوا لأهل جعفر طعاما فانه قد جاءهم ما یشغلهم رواه الترمذي عن جریر بن عبد الله البجلي قـال کنـا نری الاجتماع الی أهل المیت وصــنعة الطعام من النیاحة... ویســتحب لجیران أهل المیت والأقرباء الأباعد تهیئة طعام لهم یشبعهم یومهم ولیلتهم... لأنه بر ومعروف ویلح علیهم فی الأکل لأن الحزن یمنعهم من ذلک فیضعفون.

لمافی بذل المجهود: ۴/ ۶۸،باب الصنعة الطعام لأهل المیت.

حدثنا مسدد حدثنا سفيان حدثني جعفر بن خالد عن أبيه عن عبدالله بن جعفر قال قال رسول صلى الله عليه وسلم اصنعوا لأل جعفر طعاما فانه قد أتاهم امر يشغلهم... والمراد طعام يشبعهم يومهم وليلتهم... وقيل يحمل لهم طعاما الى ثلاثة أيام مدة التعزية... والصطناع أهل الميت لأجل اجتماع الناس عليه بدعة مكروهة بل صح عن جرير رضى الله عنه كنا نعده من النياحة وهو ظاهر فى التحريم... وهذا اذا لم يكن من مال اليتيم او الغائب والا فهو حرام بلا خلاف.

لمافى ردالمحتار:٣/ ١٧٥، مطلب فى كراهة الضيافة من اهل الميت، مط: رشيديه

ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت لأنه شرع فى السرور لافى الشرور وهى بدعة مستقبحة وروي الامام أحمد وابن ماجه باسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كنا نعد الاجتماع الى اهل الميت وصنعهم الطعام من النياحة ولاسيما اذا كان فى الورثة صغار او غائب... وما كان كذلک فلا شک فى حرمة وبطلان الوصية به.

لمافى الهندية: ١/ ١٦٧، مسائل التعزية، مط: الكريميه

لما فى خلاصة الفتاوى: ۴/ ٣۴٢، كتاب الكرهة ، مط: عزيزيه

لما فى التاتارخانية: ٣/ ٩٥، الجنائز، مط: حنفية

لما فى فتح القدير: ٢/ ١٥١، جنائز،مط: اشرفية

لمافى فتاوى محمودية: ٩/ ٢٧۶ ،باب اهداء الثواب للميت، مط:فاروقية

دمړي له کورڅخه خوراک کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ :څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې چې:

دمړي له کورحخه په دغه ورځې دفاتحې کې خوراک کول شــرعاً جائز دي که نه ؟بينوا توجروا!

مستفتي : حافظ بدر

الجواب حامداً ومصلياً

دمسؤله صورت ځوا ب داى چې دغه ډوډۍ خوړل مکروه دي اوکه چېري ضرورت و مثلاً دمړي قريبان له لېري ځاى څخه راغلي وو اوبل ځاى يې نه درلودى بيا پروانه لري .

لمافي ردالمحتار : ۳/ ۱۷۵ في الجنائز ،مط : رشيديه

«وبكره اتخاذ الضيافة من الطعام من اهل الميت لأنه شرع في السرور لافي الشرور وهي بدعة مستقبحة وروي الامام أحمد وابن ماجه بإسناد صحيح عن جرير بن عبد الله قال كنانعد الاجتماع إلي أهل الميت وصنعهم من الطعام من النياحة »

لمافي الهندية : ۱/ ۱٦۸ باب الجنائز ،مط : حبيبية

«ولايباح اتخاذ الضيافة عند ثلاثة أيام »

ايضاً في تاتارخانية : ۳/ ۹۵ باب الجنائز ،مط : رشيدية

لمافي فتاوى الملاعلى القاري : ۱/ ٦۴ الجنائز ،مط :عمرية

«ويكره اتخاذ الضيافة من أهل الميت لأنه شرع في السرور لافي ضده وهي بدعة مستقبحة »

لمافي الفقه الاسلامي : ۲ / ۱۵۷۸ الجنائز ، مط: رشيديه

«اماصـنع أهل الميت طعاما للناس فمكروه وبدعة لاأصـل لها لأن فيه زيادة على مصـيبتهم .....وإن كان في الورثة قاصـر دون البلوغ فيحرم إعدادالطعام وتقديمه ......وإن ادعت الحاجة ذالک جاز فإنه ربماجاءهم من يحضر ميتهم من القرى والاماكن البعيدة ويبيت عندهم ولايمكنهم إلاأن يضيفوه»

دجمعې په شپه يا ورځ مړسي اوکه دجمعې په شپه يا ورځ پټ سي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

(۱)دقبر عذاب دهغه چالپاره نسته چې دجمعې په شپه یا ورځ مړسي اوکه دجمعې په شپه یا ورځ پټ سي ؟

(۲) کافر چې مړسي دقبرعذاب دجمعې په ورځ او شپه او په میاشت کې دروژې ځېني پورته کېږي ایا بېرته پر راګرځي او که نه ؟

(۳)او مومن چې تر جمعې مخکې مړسی وروسته جمعه پر راسي او یا دجمعې په ورځ یا په شپه مړسي دقبرعذاب خو ځېني پورته کېږي ایا بېرته پر راګرځي او که نه؟

(۴)پرمړي چې قبر یو وار راتنګېږي دغه دقبر تنګېدل دسوال څخه مخکې وي او که دسوال څخه وروسته وي؟ بینواتوجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

محترم مستفتي صاحب ! ستاسو داول جزء په جواب کې بایدداووایو چې دقبرعذاب دهغه چالپاره نسته چې دجمعې په ورځ یاشپه مړسي یعنې:دمرګ و وخت ته اعتبار دی دپټې دلو ووقته اعتبار نسته.

او ددوهم جزء په جواب کې بایدووایو چې پرکافرباندې عذاب دقبر بېرته راګرځي وروسته تر تېرېدلودورځې دجمعې اوشپې اودمیاشتې دروژې داخبره خو یقیني ده .

او ددریم جزء په جواب کې باید داووایو چې دګناه کار بنده او مطیع(اطاعة کونکې) بنده څخه دجمعې په ورځ او شپه عذاب پورته کېږي او که په ورځ دجمعې یاشپه دجمعې مړسې دهغه لپاره یو ساعت عذاب وي

اما داخبره چې مسلمان ته عذاب بېرته راګرځي او که نه ؟په دې مسئله کښې دعلماوو دوه اقوال دي .

(۱)بعضې علماء وایې چې عذاب بېرته نه ورته راګرځي .

(۲)بعضـې علماء بیاوایې چې دایقیني نه ده چې عذاب بېرته نه راګرځي ، پر دې خبره هېڅ دلیل نسته بلکه عذاب بېرته راګرځي .

په منهاج السنن او شرح دفقه الاكبر كې وايې چې دجمعې په ورځ عذاب پورته راكرځې او څوک چې دجمعې په ورځ ياشپه مړسي عذاب نه ورکول کېږي دا په حديث ثابته ده او دعذاب بېرته نه راكرځېدو يې دليل نسته بلكه په منهاج السنن كې داحديث رانقل كړى دى چې نبي كريم صلى الله عليه وسلم وايې هغه څوک چې ما ولېدى چې سر يې کوټل كېدى داهغه سړى وو چې الله پاک علم دقرآن وركړى وو ده به په شپه كې ددغه علم څخه بېدېدى او په ورځ كې به يې عمل نه په كول او په ده به دافعل تر ورځې دقيامته كېږي او دهغه قول دمنهاج السنن راجح دى دحديث دوجهې .

څلورم جزء : دغه دقبر راتنګېدل پرمړي ، دسوال څخه مخكې وي .

(١)وهكذافى شرح ملاعلى القارى على الفقه الاكبر :ص/ ١٧٢

واما ماقاله الشيخ ابو المعين في أصوله على مانقله عنه القونوي من أن عذاب القبر حق سواء كان مومنا او كافرا اومطيعاً او فاسقاً وليكن اذاكان كافرافعذابه يدوم فى القبرالى يوم القيامة ويرفع عنه العذاب يوم الجمعة وشهر رمضان بحرمة النبي صلى الله عليه وسلم لانه مادام فى الاحياء لايعذبهم الله تعالى بحرمته فكذالک فى القبريرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وكل رمضان بحرمته ففيه بحث لأنه يحتاج الى نقل صحيح او دليل صريح فالصواب ماقاله القونوي من ان المومن ان كان مطيعالايكون له عذاب القبرويكون له ضغطة فيجد هول ذالک وخوفه لما أنه كان يتنعم بنعم الله سبحانه ...

وقال القونوي : وان كان عاصيايكون له عذاب القبروضغطة القبر ليكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلة الجمعة ولايعود العذاب الى يوم القيامة ليكن ينقطع وان مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب ولايعود الى يوم القيامة انتهى .

فلايخفى أن المعتبر في العقائد هو الادلة اليقنية واحاديث الأحاد لم ثبتت انما تكون ظنية اللهم الا اذا تعدد طرقه بحيث صار متواتراً معنوياً فحينئذقدتكون قطعياً نعم ثبت فى الجملة ان من مات يوم الجمعة

او ليلة الجمعة يرفع العذاب عنه الا ان لايعود اليه الى يوم القيامة فلا اعرف له اصلا وكذارفع العذاب يوم الجمعة وليلتها مطلقا عن كل عاص لم لايعودالى يوم القيامة فانه باطل قطعا.

(٢)وهكذافى منهاج السنن ج/ ۴ص/ ٢٣٩ :

فائدة بحاشية الحموي عن الشيخ ابى المعين النسفى ، العاصى يعذب ويضغط ليكن ينقطع عنه العذاب يوم الجمعة وليلتها ثم لا يعود وفيه نظر لان الروايات الحديثية تدل على انقطاع العذاب يوم الجمعة وليلتهاوفى شهر رمضان دون عدم العود كيف وقدروي البخارى فى اخير الجنائز والذى يشدخ رأسه فرحل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهاريفعل به الى يوم القيامة انتهى

(٣)ولمافي غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر (٤/ ٧٢)

(٢٢) قوله: ويأمن الميت فيه من عذاب القبر. أقول: قال أهل السنة والجماعة عذاب القبر حق وسوال منكر ونكير وضغطة القبر حق سواء كان مومنا او كافرا مطيعا او فاسقا لكن اذا كان كافرا فعذابه يدوم إلى يوم القيامة ويرفع العذاب عنهم يوم الجمعة وشهر رمضان بحرمة النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - فكذلك في القبر يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وكل رمضان بحرمته فيعذب اللحم متصلا بالروح والروح متصلا بالجسم فتتالم الروح مع الجسد وإن خارجا منه ثم المومن على وجهين إن كان مطيعا لا يكون له عذاب ويكون له ضغطة فيجد هول ذلك وخوفه وإن كان عاصيا يكون له عذاب القبر وضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلة الجمعة ثم لا يعود العذاب إلى يوم القيامة.

وإن مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب كذا في المعتقدات للشيخ أبي المعين النسفي الحنفي. قيل يشكل كلامه في حق الكفار لقوله تعالى {فلا يخفف عنهم العذاب} [البقرة: ٨٦] اللهم إلا أن يراد بالتخفيف رفع العذاب بالكلية.

(۴)ولمافي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح :(ص: ٥٢٤)

قوله: "والمتوفى ليلة الجمعة" قال ابو المعين في أصوله قال أهل السنة والجماعة عذاب القبر وسوال منكر ونكير حق لكن إن كان كافرا فعذابه يدوم في القبر إلى يوم القيامة ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وشهر رمضان لحرمة النبي صلى الله عليه وسلم ثم المومن على ضر بين أن كان مطيعا لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه كان يتنعم بنعمة الله تعالى ولم يشكر النعمة وإن كان عاصيا يكون له عذاب وضغطة القبر لكن ينقطع عنه العذاب يوم الجمعة وليلة الجمعة ولا يعود العذاب إلى يوم القيامة وإن مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إلى يوم القيامة من مجمع الروايات والتتارخانية كذا في الشرح وناقش فيه المنلا علي وقال إن ذلك غير ثابت في الأحاديث.

(٥)ولمافي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح :(ص: ٦٢١)

قوله: "ثم لا يعود على المسلمين" لم يصح فيه حديث كما ذكره منلا علي في بعض كتبه وأخذ من ذلك جواز القرائت على القبر.

(٦)ولماقال العلامة محمد بن محمد الخادمی الحنفي (المتوفى: ١١٥٦هـ)

وقال في بحر الكلام العذاب للروح والجسد (للكافرين) أي كلهم فإن الأصل في الجمع مع اللام عند عدم العهد الاستغراق.

قال في بحر الكلام يرفع عنهم العذاب في كل جمعة وشهر رمضان بحرمة هذا النبي – صلى الله عليه وسلم – كما رفع عنهم ما داموا في الدنيا بحرمته (ولبعض عصاة المومنين) فغير العاصي يعنى المطيع وبعض العصاة وهم من لا يريد الله تعالى تعذيبهم لأنه يغفر ما دون ذلك لمن يشاء لا يعذب بل ينعم كما يصرح به هنا لكن في البحر إن المطيع وإن لم يكن له عذاب لكن له ضغطة فيجد هول ذلك وخوفه لأنه – صلى الله تعالى عليه وسلم – قال لعائشة – رضي الله تعالى عنها – وعن أبويها «كيف حالك عند ضغطة القبر وسوال منكر ونكير ثم قال يا حميراء إن ضغطة القبر للمومن كغمز الأم رجل ولدها بيدها

وسوال منكر ونكير للمومنين كالإثمد للعين اذا رمدت» ولأنه – صلى الله تعالى عليه وسلم – «قال لعمر – رضي الله تعالى عنه –: كيف حالك اذا أتاك فتانا القبر فقال عمر – رضي الله تعالى عنه –: أنا أكون في مثل هذه الحالة ويكون معي عقلي فقال – صلى الله عليه وسلم –: نعم فقال عمر: اذا لا أبالي والعذاب للعاصي والضغطة للمطيع يزول يوم الجمعة وليلته ثم لا يعود إلى يوم القيامة وإن كان موته يوم الجمعة او ليلته يكون العذاب والضغطة ساعة واحدة ثم يزول ولا يرجع أيضا» انتهى ملخصا لعل ذلك مختلف باختلاف الأشخاص وإلا فالعموم في غاية الخفاء وقيل: هذا العذاب مختص بهذه الأمة إكراما لأن ينتهي عذابهم في القبر والأصح العموم والدليل على ثبوت العذاب وكذا التنعيم آيات وأحاديث متواترة معنى – {النـار يعرضــون عليها غدوا وعشــيا} [غافر: ٤٦]– {أغرقوا فأدخلوا نارا} [نوح: ٢٥] {أدخلوا آل فرعون أشد العذاب – يرزقون – فرحين بما آتاهم الله} [آل عمران: ٤٦ – ١٧٠] «القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران» .

بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية (١/ ١٧٣)

(٧)وكذافي فتاوى الرملي (٤/ ٣٨٣)

وكذافي مجموعة الرسائل لمفتي عبدالروف صاحب:۶/ ۱۷۵).

د کافر شخه عذاب قبر پورته کېدای سي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د کافر شخه عذاب قبر پورته کېدای سي او که نه ، که پورته کېدای سي کله پورته کېږي او مسـلمان ته عذاب قبر خامخا ســته او څنګه او ور شخه پورته کېږي او که نه که پورته کېږي نو کله پورته کېږي؟ بينوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : د کافر څخه عذاب قبر کله کله پورته کېږي هغه په شپه د جمعې او په میاشت د رمضان کښې ، اما مسلمان بیا دوه قسمه دي.

اول: چې د الله (جل جلاله) ډېر اطاعت کونکې وي ، د دغه لپاره بېخې عذاب قبر نسته خالي دقبر یو څپه یو وار پر راځې.

دویم: مسلمان خو وي خو ډېر اطاعت کونکې نه وي د دغه لپاره عذاب قبر سته خو د جمعې په ورځ او شپه ور څخه قطعه کېږي اودعذاب پر بېرته نه راګرځېدلو یې دلیل نسته

قال العلامة ابن نُجيم رحمه الله تعالى.

ويأمن الميت فيه من عذاب القبر، ومن مات فيه او في ليلته أمن من فتنة القبر وعذابه.

قال العلامة أحمد بن محمد الحموي الحنفي (المتوفى: ۱۰۹۸هـ)

قوله: ويأمن الميت فيه من عذاب القبر. أقول: قال أهل السنة والجماعة عذاب القبر حق وسوال منكر ونكير وضغطة القبر حق سواء كان مومنا او كافرا مطيعا او فاسقا لكن اذا كان كافرا فعذابه يدوم إلى يوم القيامة ويرفع العذاب عنهم يوم الجمعة وشهر رمضان بحرمة النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - فكذلك في القبر يرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وكل رمضان بحرمته فيعذب اللحم متصلا بالروح والروح متصلا بالجسم فتتالم الروح مع الجسد وإن خارجا منه ثم المومن على وجهين إن كان مطيعا لا يكون له عذاب ويكون له ضغطة فيجد هول ذلك وخوفه وإن كان عاصيا يكون له عذاب القبر وضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلة الجمعة ثم لا يعود العذاب إلى يوم القيامة.

وإن مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب كذا في المعتقدات للشيخ أبي المعين النسفي الحنفي. قيل يشكل كلامه في حق الكفار لقوله تعالى {فلا يخفف عنهم العذاب} [البقرة: ٨٦] اللهم إلا أن يراد بالتخفيف رفع العذاب بالكلية.

قوله: ومن مات فيه او في ليلته إلى آخره. في التجنيس والمزيد من مات يوم الجمعة يرجى له فضل؛ لأن لبعض الأيام فضلا على البعض (انتهى) .

وفي جامع المضمرات والمشكلات: وسئل أبو نصر عمن مات يوم الجمعة او بمكة هل يرجى له فضل؟ قال: نعم؛ لأن لبعض المكان والزمان على البعض فضلا فهذا يدل على إرادة السعادة والفضيلة. وجاء في الأخبار عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - قال «ثلاث يعصمهم الله تعالى من عذاب القبر المؤذن والشهيد والمتوفى ليلة الجمعة» (انتهى) . وأفاد المصنف بالمسئله الثانية إلا من الفتنة إذ لا يلزم من عدم العذاب عدم الفتنة.

غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر (٤/ ٧٢)

ولما قال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي توفي ١٢٣١ هـ

قوله: "والمتوفى ليلة الجمعة" قال ابو المعين في أصوله قال أهل السنة والجماعة عذاب القبر وسوال منكر ونكير حق لكن إن كان كافرا فعذابه يدوم في القبر إلى يوم القيامة ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة وشهر رمضان لحرمة النبي صلى الله عليه وسلم ثم المومن على ضر بين أن كان مطيعا لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه كان يتنعم بنعمة الله تعالى ولم يشكر النعمة وإن كان عاصيا يكون له عذاب وضغطة القبر لكن ينقطع عنه العذاب يوم الجمعة وليلة الجمعة ولا يعود العذاب إلى يوم القيامة وإن مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود إلى يوم القيامة من مجمع الروايات والتتارخانية كذا في الشرح وناقش فيه المنلا علي وقال إن ذلك غير ثابت في الأحاديث.

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (ص: ٥٢٤)

وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح (ص: ٦٢١)

وكذا يوم الجمعة يرفع فيه العذاب عن أهل البرزخ ثم لا يعود على المسلمين "قوله: "ثم لا يعود على المسلمين" لم يصح فيه حديث كما ذكره منلا علي في بعض كتبه.

وكذا في شرح الفقه الأكبر:ص/ ١٧٢)

وكذا في الملتقط:٤٨٧)لمولوي عبدالستار السيمزای ي.

وكذافي منهاج السنن:٤/ ٢٣٩).

وكذافي مجموعة الرسائل لمفتي عبدالروف صاحب :١٥٧/٣).

د دعا څخه مخکې دقران کریم تلاوت کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې چې:

د مړي په فاتحه کې له دعاڅخه مخکې دقران کریم تلاوت کول کوم ثبوت لري که نه ؟بینوا توجروا!

مستفتي : ضياء الله

الجواب حامداً ومصلياً

دمسؤله صورت جواب دادی چې دمړي لپاره ددعاڅخه مخکې دقران کریم تلاوت کول دا دعادقبولیت لپاره ښه واسطه او ذریعه ده اودایصال ثواب په نیت یې هم ویلای شي .

لمافي ردالمحتار: ٣/ ١٨٠/ كتاب الجنائز ،مط:رشيديه

«اقول مامر عن الشافعي هو المشهور عنه والذي حرره المتاخيرون من الشا فعية وصول القرائت للميت إن كانت بحضرته اودعي له عقبها ولوغائباً لأن محل القرائت تنزل الرحمة والبركة والدعاعقبها أرجى للقبول ومقتضاه أن المراد انتفاع الميت بالقرائت لاحصول ثوابها له ولهذا اختارو في الدعاء اللهم اوصل مثل ثواب ماقرائته إلى فلان واما عندنا فالواصل إليه نفس الثواب »

لمافي الفقه الاسلامي ۲/ ۱۵۸۰/ باب الجنائز ،مط :رشيدية

«رأى الحنفية والحنابلة ومتاخيرى الشافعية والمالكية بوصول القرائت للميت اذا كان بحضرته اودعاله عقبها ولو غائبا لأن محل القرائت تنزل فيه الرحمة والبركة والدعاءعقبها أرجى للقبول »

لمافي الموسوعة الفقهية :۳۳/ ۴۰/ قرائت ،مط :علوم الاسلاميه

«ذهب الحنفية والحنابلة إلى جواز قرائت القران للميت وإهداءثوابها له»

دمړي دوارثانو له لوري د مړينې په مناسبت دمروجه خيرات غير شرعي اړخ تعينول؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

دمړي دوارثانو له لوري د مړينې په مناسبت دمروجه خيرات غير شرعي اړخ تعينول او ورسره د صحت طريقه او شرائط تعينول؟بينوا توجروا !

المستفتي: مركزي دارالافتاء

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلياً وبعد :محترمه بايد و وايو چې په مړي پسې خيرات كول،او د دغه خيرات ثواب د مړي روح ته وربخښل ،هغه كه د هرچا لخوا وي، كه د مړي د وارثانو لخوا وي او كه دوارثانو څخه ماسېوا د نورو خلكو لخوا وي، يو مستحسن او ښه كار دی،او د ثواب باعث دی ،ليكن زموږ او ستاسو په معاشره كې چې كوم مروجه خيراتونه د مړي د وارثانو لخوا كيږي ،هغوي كې لاندې مفاسد موجود دي .

۱. ريا اوسمعت يعنې: ځانښودنه،پكښې ډېره وي.
۲. په وارثانو كې صغار يعنې: كوچنيان وي .
۳. په وارثانو كې ځينې وختونه وارثان د الله (جل جلاله) لپاره خيرات نه كوي بلكه د پيغور او نورو وجهاتو لپاره دا كار كوي.
۴. خيرات په شكل دضيافت او ميلمستيا كوي.

۵. د مړي د وارثانو اوقریبانو څخه تعزیه پاته وي ټول دخیرات په مراسمو کې مصروف وي.
٦. په اصل کې خیرات د فقیرانو لپاره وي،خو زموږ په خیراتونو کې غنیان اوفقیران ګډوډ سره ناست وي .
۷. دغه کار دوی یو غټ عبادت بولي،او سره د دې چې دغه کار په شریعت مطهره کې هېڅ اصل هم نه لري،نو دا یو قسم بدعت دی. علامه الکشمیري رحمه الله په العرف الشذي:(۱/ ۴۱۹).کې وایې:

واعلم أن البدعة ما لا يكون أصله في الأصول الأربعة ويزعم الناظر فيه أنه من أمور الدين، فعلم أن رسوم النكاح ليست ببدعة، وإن كانت لغوا فإن الناظر لا يزعمها من أمور الشريعة، بخلاف رسوم المأتم فإن الناظر يزعمها من أمور الشرع.

۸. ډېر وخت خو په دغه خیرات کې د درېمي یا پنځمي یا نورو ورځو تعین هم وي،چې خیرات به خاص په درېمه یا پنځمه ورځ کوي،بل وخت یې نه کوي،دا بیا یو بل بدعت دی . علامه ملاعلي القاري رحمه الله تعالی په مرقاة المفاتیح :(۹/ ۳۸۳۲).کې وایې:

(فَأَكَلُوا) ، هَذَا الْحَدِيثُ بِظَاهِرِهِ يَرُدُّ عَلَى مَا قَرَّرَهُ أَصْحَابُ مَذْهَبِنَا مِنْ أَنَّهُ يُكْرَهُ اتِّخَاذُ الطَّعَامِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ أَوِ الثَّالِثِ، أَوْ بَعْدَ الْأُسْبُوعِ كَمَا فِي الْبَزَّازِيَّةِ، وَذَكَرَ فِي الْخُلَاصَةِ: أَنَّهُ لَا يُبَاحُ اتِّخَاذُ الضِّيَافَةِ عِنْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ.

که په کوم خیرات کې دغه پورته ذکر سوې مفاسد نه وي،بلکه خیرات د الله (جل جلاله) لپاره وي ،او خاص د فقیرانو لپاره وي ،یا یې د وارثانو څخه ما سېوا نور خلګ دغه کارپه خپلو پېسو وکړي ،یا د ورځو تعین نه وي پکښې، بیا دغه خیرات ښه کار دی،حتی د ثواب باعث هم دی .

وفي الفتاوى البزازيه (١/ ٣٨). ويكره اتخاذ الضيافة ثلاثة أيام وأكلها لأنه مشروعه للسرور.

وفي الفقه على المذاهب الأربعة (٢/ ٣٤).

اما الطعام الذي يصنع للمأتم فإنه يجوز أن يصنعه لأهل الميت غيرهم ويحمله إليهم ويأكل معهم في اليوم الاول لأنهم مشغولون، اما في اليوم الثاني وما بعده فإنه مكروه. ولا تباح الضيافة ثلاثة أيام في أيام المصيبة، واذا فعل فلا بأس من الأكل منه. وإن عمل طعام للفقراء كان حسناً بشرط أن لا يكون من مال القاصر.

وفي الفتاوى الهندية (٥/ ٣٤٤).

ولا يباح اتخاذ الضيافة ثلاثة أيام في أيام المصيبة واذا اتخذ لا بأس بالأكل منه، كذا في خزانة المفتين.

وإن اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا اذا كانت الورثة بالغين، فإن كان في الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من التركة، كذا في التتارخانية.

وفي (رد المحتار) (٢/ ٢٤٠). مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت.

(قوله وباتخاذ طعام لهم) قال في الفتح ويستحب لجيران أهل الميت والأقرباء الأباعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم، لقوله - صلى الله عليه وسلم - «اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم» حسنه الترمذي وصححه الحاكم ولأنه بر ومعروف، ويلح عليهم في الأكل لأن الحزن يمنعهم من ذلك فيضعفون. اهـ ..... وفيها من كتاب الاستحسان: وإن اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا اهـ وأطال في ذلك في المعراج. وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى. اهـ .... ولا سيما اذا كان في الورثة صغار او غائب، مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالبا من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفراح، وكدق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقرائت القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمته وبطلان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وفي «المدخل لابن الحاج» (٣/ ٢٧٥).

«وَلِذَلِكَ قَالَ أَصْحَابُ الشَّافِعِيِّ – رَحِمَهُ اللَّهُ – عَلَيْهِمْ: يَنْبَغِي لِقَرَابَةِ الْمَيِّتِ أَنْ يَعْمَلُوا لِأَهْلِ الْمَيِّتِ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ طَعَامًا يُشْبِعُهُمْ قَالُوا: وَأَمَّا إِصْلَاحُ أَهْلِ الْمَيِّتِ طَعَامًا وَجَمْعُ النَّاسِ عَلَيْهِ فَلَمْ يُنْقَلْ فِيهِ شَيْءٌ، وَهُوَ بِدْعَةٌ غَيْرُ مُسْتَحَبٍّ».

وکذافي فتاوی رحمانيه جلد ۲ صفحه۲۷۴).

د حيله اسقاط شرعي حيثيت، د مروجهې طريقې غيرشرعي اړخ، د صحت طريقه او شرائط؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

د حيله اسقاط شرعي حيثيت د شرعت مقدسه له نظره،او د مروجهې طريقې غيرشرعي اړخ تعينول او ور سره د صحت طريقه او شرائط تعينول؟بينوا توجروا !

المستفتي: مرکزي دارالافتاء

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: محترمه ستاسو پوښتنه پر درو اجزاو مشتمله ده ،چې دهر جزء جوابه نوبت واره راسي.

د استفتاء د لمړي جزء جواب:

د فقهې حنفي په ډېرو معتبرو او معتمدو کتابونو کې د حيله اسقاط د جواز خبره سته،د دغه خبرې د اثبات لپاره يې ډېر دلائل ذکر کړي دي،چې دلته د هغه ټولو دلائلو راوړل ګران کار دی،خو موږ به د يوڅو کتابونو حوالې ذکر کړو

وفي حاشية الطحطاوي (ص: ٤٣٨).

وقد ورد النص في الصوم والصلاة كالصيام باستحسان المشايخ لكونها أهم واعتبار كل صلاة بصوم يوم هو الصحيح وقيل فدية جميع صلوات اليوم الواحد كفدية صوم يوم والصحيح أن لكل صلاة فدية هي "نصف صاع من بر" او دقيقه او سويقه او صاع تمر او زبيب او شعير "او قيمته" وهي "افضل لتنوع

حاجات الفقير "وإن لم يوص وتبرع عنه وليه" او أجنبي "جاز" إن شاء الله تعالى لأن محمدا قال في تبرع الوارث بالإطعام في الصوم يجزئه إن شاء الله تعالى من غير جزم.

د دورة اسقاط شرطونه.

اول: په دورة اسقاط کې به غني (مالداره). نه کښېني ځکه داد فقير حق دی غني ته په ور کولو سره د مړي غاړې نه خلاصيږي.

ويجب الاحتراز ايضاً عن احضار غني او كافر (مجموعة الرسائل:(۲۲۵)

دويم: په دوره اسقاط کې به ،غلام ،وصي،لېونی،ماشوم،سفيه،(بي عقله)، کافر،د مړي وارث او مدبر به نه کښېني،ځکه دغه پيسې دغه خلګو ته په ورکولو دهغوي ملک ورګرځېدې بيا بېرته د دوي هبه د مړي لپاره نه صحيح کېږي .

والمنصوص عليه في المذهب وعليه العمل ان يجمع الوارث عشرة رجال مثلاً ليس فيهم غنى ولا عبد ولا وصي ولا مجنون ولا سفيه ولا صغير ولا كافر ولا وارث ولا مدبر(مجموعة الرسائل لابن عابدين:/ ۲۲۵).

دریم: په دوره اسقاط کې چې کوم شی ورکوي هغه به خالص مسکېنانو ته او فقيرانو ته ور کوي،ځکه چې دا هم ددغو حق دی.

و منها الدفع الى الفقير او المسكين (منهاج السنن:۴/ ۲۵-۲۶).

څلورم: فقيرانو ته به يې د هزل يعنې: مسخرو په شکل نه ور کوي، او نه به د رواج او خلګو ته د ځان ښکاره کولو لپاره اسقاط ور کوي.

ومنها الاجتناب عن الدفع الى الفقير هزلاً (منهاج السنن، ومجموعة الرسائل لابن عابدين).

پنځم : په وارثانو کې به غائب، او يتيم ووړکی نه وي، که چېري يې وصيت نه وو کړی، او که چېري يې وصيت کړی وي نو بيا به يې دربمي حصې مال څخه خامخا ور کوي اګر که په وارېثانو کې يتيم او يا څوک غائب وي .

ومنها ان لايكون في الورثة يتيم يعنیٰ صغير ولا غائب اذا لم يوصى كما صرح به ابن عابدين في رسائله .(منهاج السنن:۴/ ۲۵- ۲۶).

شپږم : دمړي وارث به له داسې خلګو څخه روپۍ او يا نور شيان نه راټولوي، کوم چې هغه يې په خپله مالک نه وي او نه به يې له داسې چا څخه پور اخلي چې له هغه سره بل څوک شريک وي خو چې اجازه يې نه وي.

ويجب ان يحترز عن جمع الصرة واستمابها واستقراضها من غير مالک او من احد الشريكين بدون اذن الاخير(مجموعة الرسائل لابن عابدين).

اووم: که چېري دوره اسقاط داسې سړي ګرځوله چې د وارث او يا دوصي له طرفه وکيل وو نو بيا به يې په طريقه د وکالت له موکل (يعني: هغه سړی چې دي وکيل جوړ کړی دي) څخه ور کوي او چې کله يې بېرته له فقير څخه هبه غواړي نو دا غوښتنه به يې په طريقه د رسالت لپاره د موکل وي، په نيت کې به هم دغه نېسي وي او په خوله به هم چې کله يې د فقير څخه اخلي دا وايې چې زه يې قبلوم خو دا قبول مې لپاره دموکل د چې هغه وارث او يا وصي دی.

او که چېري دغه ګرځوونکی په دې علم ونه لري،نو بيا په دغه سې دوره باندې د مړي غاړې نه خلاصيږي،بلکه صرف ثواب به يې ورسيږي .

او ښه خبره داده چې دوره په خپله دمړي ولي يعنې: وارث او يا وصي وګرځوي او که دی نه پوهېدی بيا دي يو عالم وکيل ونېسي، تر څو دوره په پورتنۍ طريقه سره وګرځول سې،او که دغه وکيل بيا بل وکيل ونېسې هغه به هم پوه کوي چې داسې به وايې: چې زما قبول ده د موکل د موکل لپاره درسالت سره دا خبره ډېره ضروري ده ،د جوماتو امامانوته چې خلګو ته يې ورسوي .تر څو اسقاط په صحيح طريقه سره اداسې او د مردګانو غاړې خلاصې سې.

قال ابن عابدين:والاحسن لادارة الصرة ان يدورها الولي اى المتصرف في ماله بالوراثة و الوصية واذاكان جاهلاً لايدر بطريق دورة الاسقاط فلا بد من يعلم ويدرک ذلک کله من اهل العلم والصلاح فيكون وکیلاً في الدفع الى الفقير ورسولاً في الاستهاب منه يعنی: يخرج الكلام منه مخرج الرسالة هكذا استوهبت منک لمن وكلني فلو لم يخرج الكلام مخرج الرسالة فقد ملک الوکیل لذلک المال وقبض لنفسه لا للموكل ثم اذا دفع الوکیل الى الفقير يكون دفع الاجنبي عن الميت وهو لايصح من الاسقاط لانه تبرع من الاجنبي وان وصل الى الميت ثوابه ليكن لايفرغ ذمته من الواجبات لحديث النسائی يطعم عنه وليه ،خلاصة ما في الرسائل ومنهاج السنن انظر فيهما.

اتم : په وخت دورکولو کې و فقیر ته به نیت د هزل او د حېلې نه کوي،بلکه په دې نیت به یې فقیر ته ور کوي چې په حقیقت کې هم فقیر د دغو روپو او یا نورو شیانو مالک گرځي،او په بېرته ور کولو کې به فقیر مجبور کېږي نه .

قال ابن عابدين :ويجب ان يحترز في الدورة الدفع الى الفقير بطريق الهزل او الحيلة سواء كان الدافع الولي اووكيله بل يجب ان يدفع عازماً على تمليكها اليه حقيقة لا تحيلاء ملاحظا ان الفقير اذا ابى عن هبتها كان له ذلک ولا يجبر على الهبة(مجموعة الرسائل لابن عابدين).

نو که دا حېله په میاشتو د حج کې وسوه ،او دمره روپۍ یې د اسقاط په دوره کې گرځولې چې پوره حج پرې کېدی نو پردې ټولو قبض کونکو باندې به باقاعده حج فرض کېږي بل چا ته په بخشش سره به یې دا حج د ذمې ځخه نه ساقطېږي.مقالات فریدیة:(مقاله ۳۶/۵).

نهم : دادی چې فقیر به په دې پوه وي او یا به یې څوک پوهوي او ورته وایې به چې دا ستا ملک دی کوم چې ته یې قبض کوې.

ويجب ان يعلم الفقير ان ما قبضه ملكه(مجموعة الرسائل لابن عابدين:۲۲۵).

لسم:چې دورې نه وروسته به فقیرد زړه له بدلونه ځان ساتي او دومره شی به په صدقه کې ور کوي چې زړه یې خوشحاله سې .

ویجب ان یحترز عن کسر خاطر الفقیر بعد ذلک بل یرضیه بما طیب به نفسه ویتصدق بشی من ذلک المال علی الفقراء(منحة الخالق، ومجموعة الرسائل لابن عابدین: ۲۲۵).

نو له دې معلومه سوه ،چې وروسته له دورې نه کوم شی چې فقیرانو ته ورکوي هغه خیرات او صدقه ده که پوره فدیه نه وي هم روا دی ځکه چې د مړي ذمه خو په دوره کې فارغه سوه.

او کله چې په حېله مروجه کې د دې شرائط رعایت نه کېږي ،لهذا په دې حېلې مروجهې سره د مړي دذمې فراغت نه راځي ،نوم یې حېله د اسقاط دی او په حقیقت کې حېله د استحصال ده، پر اهل علم باندې ضروري ده چې یاد دي مفاسدو اصلاح وکړي او یا د دې حیلې انسداد وکړي چې عوام د غلط فهمي او خوش ظني څخه وساتل سې .مقالات فریدیه : (۳۱).

د غني سړي په وجود ټول دوره الاسقاط باطلیږي او که خالي د ده حصه؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

په دوره الاسقاط کې،یو شرط دادی،چې په دوره کې به غني (شتمن)خلګ نه وي.

اوس پوښتنه داده چې د دغه غني سړي په وجود دغه ټول دوره الاسقاط باطلیږي او که خالي د دغه سړي حصه باطلیږي؟بینوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامدا ومصلیا وبعد : محترمه لکه څنګه چې تاسو وویل چې په دوره الاسقاط کې،یو شرط دادی،چې په دوره کې به غني (شتمن)خلګ نه وي.

نو موږ باید ووایو چې د دغه غني سړي په وجود دغه ټول دوره الاسقاط نه باطلیږي بلکه خالي د دغه سړي حصه باطلیږي.یعنې :دغه غني ته چې یې ور کړي د فدیې څخه نه شمیرل کېږي او که غني بېر ته مسکین ته په نیت د اسقاط ور کړل بیا شمیرل کېږي.

په «فضائل او مسائل: ۲۷۱).

مسئله: که چیرې دغه فدیه غني ته ور کول سوه د فدیه څخه نه شمیرل کیږي او که غني بیرته مسکین ته په نیت د اسقاط ور کړه بیا شمیرل کیږي.

مسئله : غني ته په نیت د صدقې او خیرات ور کول کیږي نه په نیت د اسقاط دواجبا تو.

وفي سراج الخطباء: (۱۱۱).

۴-په دور کې به غني یا کافر نه وي مګر که و په حساب کې به یې نه راوړي.

وفي سراج الساري: (۳۲۹).

۴-د اسقاط په دور کښې به غني (مالداره) او کافر نه وي ځکه چې اسقاط فدیه یوائې او یوائې دفقیر حق دی ،غني او کافر ته د اسقاط د فدیې په ور کولو سره د مړي له غاړې فرائض او واجبات نه ساقطیږي.

وفي مقالات فریدیه: ۳۴).

دویم داچې په قطار یا دائره کې به مساکین ناست وي ،غني ته په ور کولو سره فراغت د ذمي نه راځې.

وفي فتاوی دارالعلوم زکریا: ۳/ ۵۶).

دویم داچې په قطار یا دائره کې به مساکین ناست وي ،غني ته په ور کولو سره فراغت د ذمي نه راځې.

د مړي د فاتحې په دریمه ورځ چې کوم ختم کیږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایې علماء کرام په دې مسئله کې :

چې د مړي د فاتحې په دریمه ورځ چې کوم ختم کیږي د قران کریم او وروسته بیا ۀ وډۍ ورکوي دغه ۀ وډۍ خوړل څنګه دي جائز دي او که نه؟ بینوا توجروا

مستفتي: محسن احمد.

الجواب حامداً و مصلياً.

د مسؤله صورت جواب دادی چې دغه ډوډۍ که چېري په نیت د صد قې د فقراء لپاره او د میت په وارثانو کې کوچینان او غائب خلګ نه وه که دوی دغه ډوډۍ د مړي له ماله څخه کول بیا دغه ډوډۍ ښه او حسن کار دی او که یې په نیت د د عوت د ختم د قران کړي او غنیان یې ورته راغوښتي وه بیا دغه کار مکروه دی.

لما في رد المختار: ٣/ ١٧٦ كتاب الصلوة، مط: رشيديه.

« ويكره اتخاذ الطعا م في اليوم الاول و الثالث... و اتخاذ الدعوة لقراء ة القرآن و جمع الصلحاء و القراء للختم... و الحاصل أن اتخاذ الطعام عند قرائت القران لأجل الاكل يكره،و فيها من كتاب الاستحسان و ان اتخذ طعاما للفقراء كان حسناً .. على أنه بحث في المنقول. في مذهبنا و مذهب غيرنا ... استدلالا بحد يث جرير المذ كور على الكراهة ولا سيماً اذا كان في اورثة صغار او غائب،،

لما في الهند ية: ٥/ ٣٤٤ كتاب الكراهية، مط: حقانيه.

« وان اتخذ طعاما للفقراء كان حسناً اذا كانت الورثة بالغين فان كان في الورثة صغير لم يتخذ وا ذالك من التركة،،

لما في بزازية على هامش الهندية: ٤/ ٨١ كتاب الصلوة، مط: كريميه.

« و يكره اتخا ذ الطعام في اليوم الاول و الثالث ... و اتخاذ الدعوة بقرائت القران و جمع الصلحاء و القراء للختم ... فالحاصل ان اتخاذ الطعام عند قرائت القران لاجل الاكل يكره،،

لما في الموسوعة الفقهية: ١٦/ ٤٩ الجنائز، مط: علوم اسلاميه.

« وصرح الحنفية بأنه يكره اتخا ذ الطعام في ايام متعارف عليها كاليوم الاول و الثالث.... و اتخاذ الدعوة لقرائت القران و جمع الصلحاء و القراء للختم او لقرائت صورتي الانعام و الاخلاص على أنه اذا اتخذ الطعام للفقراء كان حسنا،،

لما في كفاية المفتي: ٥/ ٥٧٣ ما يتعلق باهدا الثواب للميت.

« جواب: قرآن پ هنے والوں کو اور کلمة طیبه پ هنے والوں کو کهانا کهلانا اجرت کا شائبه رکهتاهے ۔ اس لے ایسا کرنا جائز هیں کیونکه تلاوت اور کلمة خواني کي اجرت نا دینا جائز نهیں ،،
لما في آپ کا مسائل اور ان کا حل: ۴/ ۴۲۸ ایصال ثواب، مط: لدهیانوي.
«جواب: ختم کا رواج بدعت هے، کهانا جو فقراء کو کهلایا جاے گا اس کا ثواب ملے گا.اور جو خود کهالیاوه خود کهالیا اور جو دوست احباب کو کهلایا وه دعوت هوگیی،،

فاتحه خواني په اسلام کې اهمیت لري او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

تعزیت او فاتحه خواني په اسلام کې اهمیت لري او که نه ؟ بینوا توجروا !

مستفتی شاکر

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی تعزیت مستحب عمل دی او الله تعالی له طرف څخه ثواب ورته ورکول کیږي .

لمافی ردالمحتار: ۳/ ۱۷۴ ،کتاب الصلاة،مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت،مط: رشيديه

,, قوله: (تعزية أهله) أي تصبيرهم والدعاء لهم به ۰۰۰ قال فی شرح المنية وتستحب التعزية للرجال والنساء كساه الله من حلل الكرامة يوم القيامة ،،

لمافی البحرالرائق: ۲/ ۳۳۷، کتاب الجنائز مط: رشيديه

,, والتعزية للمصاب سفة للحديث (من عزى مصابا فله مثل أجره ،،

لمافی الهنديه: ۱/ ۱۶۷، الفصل السادس فی القبر والدفن ،مط:علوم اسلاميه

,, والتعزية لصاحب المصيبة حسن كذافی الظيرية وروي الحسن بن زياد اذا عزى أهل الميت مرة فلا ينبغی أن يعزيه مرة اخيرى كذا فی المضمرات،،

تلقین بعدالدفن څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ : محترم مفتي صاحب!..

تلقین بعدالدفن (د مړي د ښخولو وروسته مړي ته تلقین ورکول)څه حکم لري؟ یعنې :زموږ په وطن کې دارواج دی چې مړی قبرته شوه کړي ، بیا یو سړی داسې الفاظ وایې په داسې حالت کښې چې دغه مړی ځان ته مخاطب کړي «ای فلان دفلاني زوي او دفلاني لمسیه خپل هغه دین ورته ذکر کړه چې ته ورباندې وي او یا یادکړه، خپل هغه دین چې داردنیاکې ورباندې وې چې هغه شهادت د «لااله الاالله محمدرسول الله » ده اودا ورته و وایه « رضیت بالله ربا ، وبالاسلا م دینا ، وبمحمدنبیا »او یاداسې الفاظ و وایې « دافلان دی دفلان زوي اودفلان لمسیه اودفلان مریددې او س پو ښتنه دا ده : چې دغه سې عمل څه حکم لري ؟ بینوا تو جروا

المستفتي: عبدالحق حقاني صاحب — نیټه: ۱۴۴۲/۵/۱۴

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامدًاومصلیاً مسلماً وبعد :د مذکوره مسئلې دوه حیثیته دي .

اول: کیفیت دتلقین وروسته تر دفن :

نوکیفیت دتلقین وروسته تر دفن دا دی : چې هر کله مړی قبرته شوه کړي بیا یو سړی داسې الفاظ وایې په داسې حالت کښې چې دغه مړی ځان ته مخاطب کړي «ای فلان دفلاني زوي او دفلاني لمسیه خپل هغه دین ورته ذکر کړه چې ته ورباندې وي او یا یادکړه خپل هغه دین چې داردنیاکې ورباندې وې چې هغه شهادت د «لااله الاالله محمدرسول الله » ده اودا ورته و وایه « رضیت بالله رباوبالاسلا م ديناوبمحمدنبیا »

او د دغه کیفیت څخه چې نورې هر څه مخالف طریقې وي هغه په اسلام کښې نسته او هېڅ اصل نه لري .

دویم: حکم دتلقین وروسته تر دفن :

نو په حکم د تلقین وروسته تر دفن کې دفقهاو اختلاف دی خوټول پردې متفق دي چې دغه عمل سنت نه دی بلکه یومستحب عمل دی خو دا هم هغه وخت چې خوف (بېره) دتهمت یا مشابهت نه وي اما که خوف دتهمت یا مشابهت و ، بیا یې نه کول افضل او بهتر دي نو اوس زموږ په زمانه کښې یې نه کول افضل او بهتر دي ځکه اوس دغه عمل شعار دراوفضو او شیعه ګانو ګرځېدلی دی .

(۱)لماقال العلامة:کما ل الدین ابن الهام المتوفي سنة(۶۸۸)

واما التلقين بعد الموت وهو في القبر فقيل يفعل لحقيقة ما روينا ، ونسب إلى أهل السنة والجماعة وخلافه إلى المعتزلة .

وقيل لا يومر به ولا ينهى عنه ويقول : يا فلان يا ابن فلان اذكر دينك الذي كنت عليه في دار الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، ولا شك أن اللفظ لا يجوز إخراجه عن حقيقته إلا بدليل فيجب تعيينه .

وما في الكافي من أنه إن كان مات مسلما لم يحتج إليه بعد الموت وإلا لم يفد يمكن جعله الصارف : يعنى أن المقصود منه التذكير في وقت تعرض الشيطان وهذا لا يفيد بعد الموت .وقد يختار الشق الاول والاحتياج إليه في حق التذكير لتثبيت الجنان للسوال فنفي الفائدة مطلقا ممنوع .نعم الفائدة الأصلية منتفية .

(فتح القديرب باب الجنائز۲/ ٦۸ط الرشيديه)

(۲)ولمافي الجوهرة النيرة على مختصر القدوري (۱/ ۱۰۲)

واما تلقين الميت في القبر فمشروع عند أهل السنة لأن الله تعالى يحييه في القبر وصورته أن يقال يا فلان بن فلان او يا عبد الله بن عبد الله اذكر دينك الذي كنت عليه وقد رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا.

(۳)ولمافي تبيين الحقائق (۱/ ۲۳٤)

(قوله: يلقن لظاهر ما روينا إلخ) ونسب إلى أهل السنة والجماعة، وخلافه إلى المعتزلة. اهـ. كمال قال قاضي خان: إن كان التلقين لا ينفع لا يضر أيضا فيجوز. اهـ. قال في الحقائق قال صاحب الغياث سمعت أستاذي قاضي خان يحكي عن ظهير الدين المرغيناني أنه لقن بعض الأئمة بعد دفنه، واوصاني بتلقينه فلقنته بعد ما دفن ثم نقل صاحب الحقائق ما نقله اولا عن قاضي خان.

وعبارته في المنظومة في باب الشافعي ويحسن التلقين والتسميع، قال في الحقائق ذكر الإمام الزاهد الصفار في التلخيص أن تلقين الميت مشروع لأنه تعاد إليه روحه، وعقله ويفهم ما يلقن قلت ولفظ التسميع يخرج على هذا وصورته أنه يقول يا فلان بن فلان اذكر دينك الذي كنت عليه رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد – صلى الله عليه وسلم – نبيا، وعلى قول المعتزلة لا يفيد التلقين بعد الموت؛ لأن الإحياء عندهم مستحيل. اهـ ما قاله في الحقائق.

(٤) ولمافي درر الحكام شرح غرر الأحكام (١/ ١٦٠)

واما التلقين بعد الموت وهو في القبر فقيل يفعل وقيل لا يلقن وقيل لا يأمر به ولا ينهى عنه كما في التبيين وقال في الجوهرة، واما تلقين الميت في القبر فمشروع عند أهل السنة لأن الله تعالى يحييه في القبر وصورته أن يقال: يا فلان بن فلانة او يا عبد الله بن عبد الله اذكر دينك الذي كنت عليه وقل رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا.

(٥)ولمافي البناية شرح الهداية (٣/ ١٧٧)

واما التلقين بعد الموت فلا يلقن عندنا في ظاهر الرواية، وعند الشافعي يستحب أن يلقن بعد الدفن، فيقال يا عبد الله او يا أمة الله اذكر ما خرجت عليه من الدنيا من شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن الجنة حق، والنار حق والبعث حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وأنك رضيت بالله ربا، وبالإسلام دينا، وبمحمد – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – نبيا ورسولا، وبالقرآن اماما، وبالكعبة قبلة، وبالمومنين إخوانا، لظاهر قوله(عَلَيْهِ السَّلَامُ) «لقنوا موتاكم» كذا في " شرح الوجهيز ".

قلت: روى الطبراني «عن أبي امامة - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - اذا أنا مت فاصنعوا بي كما أمرنا رسول الله - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أن نصنع بموتانا، أمرنا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -، فقال: " اذا مات أحد من إخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره، ثم ليقل يا فلان بن فلان، فإنه يسمعه ولا يجيبه، ثم يقول: يا فلان بن فلان، فإنه يستوي قاعدا ثم يقول يا فلان بن فلان فإنه يقول: أرشدنا يرحمك الله ولكن لا تشعرون فليقل اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله، وأنك رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا، وبالقرآن إماما، فإن منكرا ونكيرا يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه، ويقول انطلق بنا ما يقعدنا عند من لقن حجته.

قال: فقال رجل يا رسول الله فإن لم يعرف أبيه قال ينسبه إلى أمه حواء - عَلَيْهَا السَّلَامُ - يا فلان بن حواء» إسناده صحيح، وقد قواه الضياء في أحكامه، كذا قيل، ولكن الراوي عن أبي امامة سعيد الأزدي وقد بيض له ابن أبي حاتم. وفي " خيرة الفقهاء "، و " فتاوى الظهيرية " جوز بعض المشايخ التلقين بعد الدفن، ولا أراه يفعل.

قلت: وكيف لا يفعل! وقد روي عنه - عَلَيْهِ السَّلَامُ - «أنه أمر بالتلقين بعد الدفن، فيقول يا فلان بن فلان، او يا فلانة بنت فلانة دينك الذي كنت عليه» إلى اخير ما ذكرناه في " شرح الوجهير ".

وقال الحلواني: لا نهي ولا يومر به: قال قاضي خان: إن كان التلقين لا ينفع لا يضر أيضا فيجوز، وحكي عن ظهير الدين المرغيناني أنه لقن بعض الأئمة من السلف بعد دفنه، واوصى أن يلقن هو أيضا بعد دفنه، كذا في " عباب المفتي.

(٦)ولماقال العلامة احمدبن محمدالطحطاوي المتوفى سنة(١٢٣١)

قوله (تتمة الخ) مما يلحق بذلك أنهم اذا فرغوا من دفنه يستحب الجلوس عند قبره بقدر ما ينحر جزور ويقسم لحمه يتلون القرآن ويدعون للميت فقد ورد أنه يستانس بهم وينتفع به وعن عثمان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لأخيكم وسلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل رواه ابو داود وتلقينه بعد الدفن حسن واستحبه الشافعية لما عن أبي امامة رضي

الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس القبر ثم ليقل يا فلان ابن فلانة فإنه يسمع ولا يجيب ثم ليقل يا فلان يا ابن فلانة فإنه يستوي قاعدا ثم ليقل يا فلان يا ابن فلانة فإنه يقول أرشدنا يرحمك الله تعالى ولكنكم لا تسمعون فيقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأنك رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا وبالقرآن إماما فإن منكرا ونكيرا يتاخير كل واحد منهما ويقول انطلقبنا ما يقعدنا عند هذا وقد لقن حجته ويكون الله حجيجهما عنه فقال رجل يا رسول الله فإن لم يعرف أمه قال ينسبه إلى أمه حواء رواه الطبراني في الكبير وهو وإن كان ضعيف الإسناد كما ذكره الحافظ

الطحطاوي على مراقى الفلاح صـــــــــ٦١٦

(٧)ولماقال العلامة على القاري الهروي المتوفى:١٠١٤هق)

ولايلقن بعد الموت على القبروقيل :يلقن وقيل:لايومربه ولاينهى عنه.

(فتح باب العنايةباب الجنائز ١/ ٤٢٨ط ايج ايم سعيد)

(٨) ولماقال العلامةمحمدامين ابن عابدين المتوفي(١٢٥٢)

قوله (ولا يلقن بعد تلحيده) ذكر في المعراج أنه ظاهر الرواية ثم قال وفي الخبازية و الكافي عن الشيخ الزاهد الصفار أن هذا على قول المعتزلة لأن الإحياء بعد الموت عندهم مستحيل اما عند أهل السنة فالحديث أي لقنوا موتاكم لا إله إلا الله محمول على حقيقته لأن الله تعالى يحييه على ما جاءت به الآثار وقد روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه أمر بالتلقين بعد الدفن فيقول يا فلان بن فلان اذكر دينك الذي كنت عليه من شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن الجنة حق والنار حق وأن البعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور وأنك رضيت بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد نبيا وبالقرآن إماما وبالكعبة قبلة وبالمومنين إخوانااه.

وقـد أطـال في الفتح في تـاييـد حمل موتاكم في الحديث على حقيقته مع التوفيق بين الأدلة على أن الميت يسـمع او لا كما سـيأتى في باب اليمين في الضـرب والقتل من كتاب الإيمان لكن قال في شرح المنية إن الجمهور على أن المراد منه مجازه ثم قال وإنما لا ينهى عن التلقين بعد الدفن لأنه لا ضرر فيه بل فيه نفع فإن الميت يستانس بالذكر على ما ورد في الآثار الخ

قلت وما في ط عن الزيلعي لم أره فيه وإنما الذي فيه قيل يلقن لظاهر ما رويناه وقيل لا وقيل لا يومر به ولا ينهى عنه وظاهر استدلاله للاول اختياره فافهم

(ردالمحتار ١/ ٦٢٨- ٦٢٩ مطلب في التلقين بعد الموت ط:الرشيديه)

(٩)ولماقال العلامة سراج الدين الفرغاني المتوفي سنة(٥٦٩)

تلقين الميت عنداكثرالمشائخناليس بشيء وقال العلامة بستوي تحت قوله .التلقين بعدالدفن يبتني علي جواز سماع الموتي فمن قال به قال بالتلقين .ولائمة الاحناف فيه قولان فذهب قاضي خان وظهيرالدين المرغيناني وصاحب الغياث الي مشروعيته وانكر سنيته عامة الحنفية وحاصل كلامهم ان لايلقن بنفسه ولايمنع غيره ان لقن وفيه حديث رواه الطبراني عن ابي امامة الباهلي انه امراصـحابه ان يلقنوه بعدموته وقال :ان رسـول الله (صـلي الله عليه وسلم)امرناان نضع بموتانا كذلک ولورود التلقين في الاحاديث بصيغة الامر.

(السراجية ١٣٤-١٣٥)

(١١)ولماقال العلامة:ظفراحمدالعثماني رحمه الله تعالى.

وبـالجملـة :فـالتلقين بعـدالدفن يسـتحب في نفســه لوروده بصـيغة الامر في الحديث وليكن الان قدصــارشـعارالروافض وتركه اهل السـنة ففيه خوف التهمة فلايلقن فانه (صـلى الله عليه وسـلم)قال :اتقوامواضع التهم.رواه البخاري في تاريخه كمافي كنوزالحقائق للعلامة المنادي نعم!يستحسن الآن اذا أمن التهمـة . - واللـه تعـالى اعلم.وامـاحـديـث (لقنوموتـاكم الخ)فهو محمول على المجـاز كماقاله

الجمهورامـافى رواية ابن حبان من زيادة (فانه من كان اخيركلامه لااله الله دخل الجنة)وقدمرفى المتن وهى قرينة للمجاز.

(اعلاءالسنن باب مايلقن المحتضرومايقوله ومايقراعنده٦/ ٢٥٠٨ط المحمدية)

(١٢)و لمافي الفقه الإسلامي وأدلته: (٢/ ١٤٧٩)

وأضـاف الحنفية: لا يلقن بعد تلحيده: وضـعه في القبر، وإن فعل فالتلقين مشـروع عند أهل السـنة، ويكفي أن يقال: «يا فلان ابن فلان، او يا عبد الله بن عبد الله، اذكر دينك الذي كنت عليه في دار الدنيا، من شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وقل: رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً»

(١٣)ولمافي اللباب في الجمع بين السنة والكتاب (١/ ٣٢٧) (باب اختلف مشايخنا في التلقين بعد الموت)

قلت: والذي صـح عن رسـول الله [صـلى الله عليه وسـلم] هو ما رواه مسـلم وغيره: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله [صلى الله عليه وسلم] : " لقنوا موتاكم لا إله إلا الله ".

فمن أجرى لفظـة موتـاكم على حقيقتها، ذهب إلى أن الميت يلقن بعد الموت، لأن الميت حقيقة من فارقته روحه في اليقظة.

ومن جعلها مجازا عن من قرب من الموت قال: لا يلقن بعد الموت، وإنما يلقن ليكون اخير ما يتكلم به كلمة الشهادة، لأن النبي [صلى الله عليه وسلم] قال: " من كان اخير كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ".

(١٤)ولمافي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/ ٢١٦)

(فإنه الآن يسـأل) . قال الخطابي: وليس فيه دلالة على التلقين عند الدفن كما هو العادة، ولا نجد فيه حـديثا مشـهورا ولا بأس به إذ ليس فيه إلا ذكر الله تعالى، وعرض الاعتقاد على الميت والحاضـرين والدعاء له وللمسـلمين، والإرغام لمنكري الحشـر وكل ذلك حسـن، واورد الغزالي في " الإحياء "،

والطبراني في كتاب " الأدعية حديثا في تلقين الميت عند الدفن، ولم يصــححه بعض المحدثين. واما قوله عليه الصــلاة والسلام: " لقنوا موتاكم قول لا إله إلا الله " فالمراد عند الموت لا عند دفن الميت. وقال ابن حجر: وفيه إيماء إلى تلقين الميت بعد تمام دفنه وكيفيته مشــهورة، وهو سنة على المعتمد من مذهبنا خلافا لمن زعم أنه بدعة، كيف وفيه حديث صريح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد بشواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن .

(١٥)ولمافي الفتاوى الهندية (١/ ١٥٧)

واما التلقين بعد الموت فلا يلقن عندنا في ظاهر الرواية، كذا في العيني شرح الهداية ومعراج الدراية.

ونحن نعمل بهما عند الموت وعند الدفن، كذا في المضمرات

(١٦)ولمافي الموسوعة الفقهية الكويتية (١٣/ ٢٩٦) التلقين بعد الموت.

اختلفوا في تلقين الميت بعد الموت، فذهب المالكية وبعض أصــحاب الشافعي والزيلعي من الحنفية إلى أن هذا التلقين لا بأس به، فرخصوا فيه، ولم يأمروا به، لظاهر قوله عليه الصلاة والسلام: لقنوا موتاكم لا إله إلا الله وقد نقل عن طائفة من الصحابة، أنهم أمروا به كأبي امامة الباهلي وغيره، وصفته أن يقول يا فلان بن فلان: اذكر دينك الذي كنت عليه وقد رضـيت بالله ربا، وبالإســلام دينا، وبمحمد عليه الصلاة والسلام نبيا .

وقالت طائفة من الفقهاء لا يلقن، إذ المراد بموتاكم في الحديث من قرب من الموت، وفي المغني مع الشرح الكبير: اما التلقين بعد الدفن فلم أجد فيه عن أحمد شيئا، ولا أعلم فيه للأئمة قولا سوى ما رواه الأثرم، فقال: ما رأيت أحدا فعل هذا إلا أهل الشام حين مات أبو المغيرة، جاء إنسان فقال ذلك .

لمافي كتاب الروح (ص: ١٣) فصل وَيدل على هَذَا أَيْضا مَا جرى عَلَيْهِ عمل النَّاس قَدِيما وَإِلَى الْآن

من تلقين الْمَيِّت فِي قَبره وَلَوْلَا أَنه يسمع ذَلِك وَينْتَفع بِهِ لم يكن فِيهِ فَائِدَة وَكَانَ عَبَثا وَقد سُئِلَ عَنهُ الإِمَام أَحْمد رَحمَه الله فَاسْتَحْسَنَهُ وَاحْتج عَلَيْهِ بِالْعَمَلِ

ويروى فِيهِ حَدِيث ضَعِيف ذكره الطبراني فِي مُعْجَمه من حَدِيث أَبى أُمَامَة قَالَ قَالَ رَسُول الله اذا مَاتَ أحدكُم فسويتم عَلَيْهِ التُّرَاب فَليقمْ أحدكُم على رَأس قَبره ثمَّ يَقُول يَا فلَان ابْن فُلَانَة فَإِنَّهُ يسمع ولايجيب ثمَّ ليقل يَا فلَان ابْن فُلَانَة الثَّانِيَة فَإِنَّهُ يَسْتَوِي قَاعِدا ثمَّ ليقل يَا فلَان ابْن فُلَانَة يَقُول أرشدنا رَحِمك الله وَلَكِنَّكُمْ لاتسمعون فَيَقُول أذكر مَا خرجت عَلَيْهِ من الدُّنْيَا شَهَادَة أَن لَا إِلَه إِلَّا الله وان مُحَمَّد رَسُول الله وَأَنَّك رضيت بِاللَّه رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دينا وَبِمُحَمَّدٍ نَبيا وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا فان مُنْكرا ونكيرا يتَأَخَّر كل وَاحِد مِنْهُمَا وَيَقُول انْطلق بِنَا مَا يقعدنا عِنْد هَذَا وَقد لقن حجَّته وَيكون الله وَرَسُوله حجيجه دونهمَا فَقَالَ رجل يَا رَسُول الله فَإِن لم يعرف أمه قَالَ ينْسبهُ إِلَى امهِ حَوَّاء

فَهَذَا الحَدِيث وَإِن لم يثبت فإتصال الْعَمَل بِهِ فِي سَائِر الْأَمْصَار والأعصار من غير انكار كَاف فِي الْعَمَل بِهِ وَمَا أجْرى الله سُبْحَانَهُ الْعَادة قطّ بِأَن أمه طبقت مَشَارِق الأَرْض وَمَغَارِبهَا وَهِي أكمل الْأُمَم عقولا واوفرها معارف تطِيق على مُخَاطبَة من لَا يسمع وَلَا يعقل وتستحسن ذَلِك لاينكره مِنْهَا مُنكر بل سنه الاول للْاخير ويقتدي فِيهِ الآخر بِالْاولِ فلولا ان الْمُخَاطب يسمع لَكَانَ ذَلِك بِمَنْزِلَة الْخطاب للتراب والخشب وَالْحجر والمعدوم وَهَذَا وان استحسنه وَاحِد فا لعلماء قاطبة على استقباحه واستهجانه

وَقد روى ابو دَاود فِي سنَنه بِإِسْنَاد لَا بَأْس بِهِ أَن النَّبِي صلى الله عَلَيْهِ وَسلم حضر جَنَازَة رجل فَلَمَّا دفن قَالَ سلوا لأخيكم التثيب فَإِنَّهُ الْآن يسْأَل فَأخْبر أَنه يسْأَل حِينَئِذٍ وَاذا كَانَ يسْأَل فَإِنَّهُ يسمع التَّلْقِين

وَقد صَحَّ عَن النَّبِي صلى الله عَلَيْهِ وَسلم أَن الْمَيِّت يسمع قرع نعَالهمْ اذا ولوا منصرفين وَذكر عبد الْحق عَن بعض الصَّالِحين قَالَ مَاتَ أَخ لى فرأيته فِي النّوم فَقلت يَا أخي مَا كَانَ حالك حِين وضعت فِي قبرك قَالَ أَتَانِي آتٍ بشهاب من نَار فلولا أَن دَاعيا دَعَا لي لهلكت.

وَقَالَ شبيب بن شيبَة اوصتني أمي عِنْد مَوتهَا فَقَالَت يَا بنى اذا دفنتني فَقُمْ عِنْد قبرى وَقل يَا أم شبيب قولى لَا إِلَه إِلَّا الله فَلَمَّا دفنتها قُمْت عِنْد قبرها فَقلت يَا أم شبيب قولى لَا إِلَه إِلَّا الله ثمَّ انصرفت فَلَمَّا كَانَ من اللَّيْل رَأَيْتهَا فِي النّوم فَقَالَت يَا بنى كدت أهلك لَوْلَا أَن تداركني لَا إِلَه إِلَّا الله فقد حفظت وصيتى يَا بنى

وَذكر ابْن أَبى الدُّنْيَا عَن تماضر بنت سهل امْرَأَة أَيُّوب بن عُيَيْنَة قَالَت رَأَيْت سُفْيَان بن عُيَيْنَة فِي النّوم فَقَالَ جزى الله أخى أَيُّوب عَنى خيرا فَإِنَّهُ يزورني كثيرا وَقد كَانَ عندى الْيَوْم فَقَالَ أَيُّوب نعم حضرت الجبان الْيَوْم فَذَهَبت إِلَى قَبره

وَصَحَّ عَن حَمَّاد بن سَلمَة عَن ثَابت عَن شهر بن حَوْشَب أَن الصعب بن جثامة وعَوْف ابْن مَالك كَانَا متآخيين قَالَ صَعب لعوف أى أخى أَيّنَا مَاتَ قبل صَاحبه فليتراءا لَهُ قَالَ أَو يكون ذَلِك قَالَ نعم فَمَاتَ صَعب فَرَآهُ عَوْف فِيمَا يرى النَّائِم كَأَنَّهُ قد اتاه قَالَ قلت أى أخى قَالَ نعم قلت مَا فعل بكم قَالَ غفر لنا بعد المصائب قَالَ وَرَأَيْت لمْعَة سَوْدَاء فِي عُنُقه قلت أى أخى مَا هَذَا قَالَ عشرَة دَنَانِير استسلفتها من فلَان الْيَهُودِيّ فهن فِي قَرْني فَأَعْطوهُ إِيَّاهَا وَأعلم أَن أى أخي انه لم يحدث فِي أهلى حدث بعد موتى إِلَّا قد لحق بى خَبره حَتَّى هرة لنا مَاتَت مُنْذُ أَيَّام وَاعْلَم أَن بنتى تَمُوت إِلَى سِتَّة أَيَّام فأستوصوا بهَا مَعْرُوفا فَلَمَّا أَصبَحت قلت إِن فِي هَذَا لمعلما فَأَتيت أَهله فَقَالُوا مرْحَبًا بعوف أهكذا تَصْنَعُونَ بتركة إِخْوَانكُمْ لم تقربنا مُنْذُ مَاتَ صَعب قَالَ فَأتيت فأعتللت بِمَا يعتل بِهِ النَّاس فَنظَرت إِلَى الْقرن فأنزلته فأنتثلت مَا فِيهِ فَوجدت الصرة الَّتِي فِيهَا الدَّنَانِير فَبعثت بهَا إِلَى الْيَهُودِيّ فَقلت هَل كَانَ لَك على صَعب شَيْء قَالَ رحم الله صعبا كَانَ من خِيَار أَصْحَاب رَسُول الله صلى الله عَلَيْهِ وَسلم هى لَهُ قلت لتخبرني قَالَ نعم اسلفته عشرَة دَنَانِير فنبذتها إِلَيْهِ قَالَ هى وَالله بِأَعْيَانِهَا قَالَ قلت هَذِه وَاحِدَة.

قَالَ فَقلت هَل حدث فِيكُم حدث بعد موت صَعب قَالُوا نعم حدث فِينَا كَذَا حدث قَالَ قلت اذْكروا قَالُوا نعم هرة مَاتَت مُنْذُ ايام فَقلت هَاتَانِ اثْنَتَانِ

قلت أَيْن أبنة أخى قَالُوا تلعب فَأتيت بهَا فمسستها فَاذا هى محمومه فَقلت اسْتَوْصُوا بهَا مَعْرُوفا فَمَاتَتْ فِي سِتَّة أَيَّام

وَهَذَا من فقه عَوْف رَحمَه الله وَكَانَ من الصَّحَابَة حَيْثُ نفذ وَصِيَّة الصعب بن جثامة بعد مَوته وَعلم صِحَة قَوْله بالقرائن الَّتِي أخبرهُ بهَا من أَن الدَّنَانِير عشرَة وهى فِي الْقرن ثمَّ سَأَلَ اليهودى فطابق قَوْله لما فِي الرُّويَا فَجزم عَوْف بِصِحَّة الْأَمر فَأعْطى الْيَهُودِيّ الدَّنَانِير وَهَذَا فقه إِنَّمَا يَلِيق بأفقه النَّاس وأعلمهم وهم أَصْحَاب رَسُول الله صلى الله عَلَيْهِ وَسلم وَلَعَلَّ أَكثر الْمُتَأَخِّرين يُنكر ذَلِك وَيَقُول كَيفَ جَازَ لعوف أَن ينْقل الدَّنَانِير من تَرِكَة صَعب وهى لأيتامه وورثته إِلَى يهودى بمنام

قال العلامة عبدالحي الليكنوي رحمه الله تعالى

وقال السيوطي في «طلوع الثريا باظهار ماكان خفيا»ذهب جمهورالأئمة الى أنّ التلقين بدعة وآخرُ من أفتى بذلک الشيخ عزالدين بن عبد السلام وانما استحبه ابن الصلاح وتبعه النووي نظراً الى أن الحديث الضعيف يتسامح به في فضائل الأعمال .انتهى

وقال العلامةعبدالفتاح ابوغدة رحمه الله تعالى

قال العلامة ابن القيم الحنبلي –رحمه الله تعالى –في كتاب «الروح »:(ص١٤):«ويدل على هذا أى على أن الميت يعلم من حال الأحياء وزيارتهم له سلامهم عليه ما جري عليه عمل الناس قديماً والى الآن : من تلقين الميت في قبره وقد سُئِل عنه الامام أحمد –رحمه الله تعالى – فاستحسنه واحتج عليه بالعمل ويروي فيه حديث ضعيف ذكره الطبراني في «معجمه » من أبي امامه قال :قال رَسُول الله اذا مَاتَ أحدكُم فسويتم عَلَيْهِ التُّرَاب فَليقمْ أحدكُم على رَأس قَبره ثمَّ يَقُول يَا فلَان ابْن فُلَانَة فَإِنَّهُ يسمع ولايجيب ثمَّ ليقل يَا فلَان ابْن فُلَانَة الثَّانِيَة فَإِنَّهُ يَسْتَوِي قَاعِدا ثمَّ ليقل يَا فلَان ابْن فُلَانَة يَقُول أرشدنا رَحِمك الله وَلَكِنَّكُمْ لاتسمعون فَيَقُول أذكر مَا خرجت عَلَيْهِ من الدُّنْيَا شَهَادَة أَن لَا إِلَه إِلَّا الله وان مُحَمَّد رَسُول الله وَأَنَّك رضيت بِاللَّه رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دينا وَبِمُحَمَّدٍ نَبيا وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا فان مُنْكرا ونكيرا يتَأَخَّر كل وَاحِد مِنْهُمَا

وَيَقُول انْطلق بِنَا مَا يقعدنا عِنْد هَذَا وَقد لقن حجَّته وَيكون الله وَرَسُوله حجيجه دونهمَا فَقَالَ رجل يَا رَسُول الله فَإِن لم يعرف أمه قَالَ ينْسبهُ إِلَى امهِ حَوَّاء

فَهَذَا الحَدِيث وَإِن لم يثبت فإتصال الْعَمَل بِهِ فِي سَائِر الْأَمْصَار والأعصار من غير انكار كَاف فِي الْعَمَل بِهِ.

الأجوبة الفاضلة للأسئلة العشرة الكاملة:ص/ ٣٠)

لمافي الحاوي للفتاوى للسيوطي (٣/ ٢٨٥)

مسئله – إن قيل مقتضى كون الفتنة سبعة أيام مشروعية التلقين في الأيام السبعة.

فالجواب لا اما اولا فلأن التلقين لم يثبت فيه حديث صحيح ولا حسن بل حديثه ضعيف باتفاق المحدثين ولهذا ذهب جمهور الأمة إلى أن التلقين بدعة. واخير من أفتى بذلك الشيخ عز الدين بن عبد السلام وإنما استحبه ابن الصلاح وتبعه النووي نظرا إلى أن الحديث الضعيف يتسامح به في فضائل الأعمال. وثانيا أن هذه أمور توقيفية لا مدخل للرأي فيها ولم يرد التلقين إلا ساعة الدفن خاصة. وورد في سائر الأيام الإطعام فاتبع الوارد في ذلك. فإن قلت هل يظهر لاختصاص التلقين باليوم الاول من حكمة. قلت: ظهر لي حكمتان: الاولى أن المخاطب بذلك من حضر الدفن من المومنين الشفعاء وذلك إنما يكون في اليوم الاول لأن الشرع لم يرد بتكليف الناس المشي مع الميت إلى قبره إلا لدفنه خاصة ولم يكلفهم التردد إلى قبره بعد ذلك فلم يشرع التلقين في سائر الأيام لما في تكليفهم التردد إليه طول الأسبوع من المشقة فاقتصر على ساعة الدفن. الثانية: أن كل مبتدأ صعب واول نزوله قبره ساعة لم يتقدم له مثلها قط فأنس بالتلقين وسوال التثبيت فاذا اعتاد بالسوال اول يوم وألفه سهل عليه بقية الأيام فلم يحتج إليه وشرع الإطعام لأنه قد يكون له ذنوب يحتاج إلى ما يكفرها من صدقة ونحوها فكان في الصدقة عنه معونة له على تخفيف الذنوب ليخفف عنه هول السوال وصعوبة خطاب الملكين وأغلاظهما وانتهارهما.

لمافي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١/ ٢١٦)

واما قوله عليه الصلاة والسلام: " لقنوا موتاكم قول لا إله إلا الله " فالمراد عند الموت لا عند دفن الميت. وقال ابن حجر: وفيه إيماء إلى تلقين الميت بعد تمام دفنه وكيفيته مشهورة، وهو سنة على المعتمد من مذهبنا خلافا لمن زعم أنه بدعة، كيف وفيه حديث صريح يعمل به في الفضائل اتفاقا بل اعتضد بشواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن.

لمافي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣/ ١١٦٦)

ولمافي مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٣/ ١٢٢٧)

ولمافي بحوث في قضايا معاصرة ٢/ ١٢) بيع الدين والاوراق المالية

ولمافي العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم (٢/ ٢٩٨)

ولمافي من أصول الفقه على منهج أهل الحديث (ص: ٢٢١)

په مړي پسې سرخاکې کول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په مړي پسې سرخاکې يعنې: په اصطلاح ،نوکل، نخود ،خوږې وغيره چې په مړی پسې په هدېره کې وېشل کېږي دشريعت له نګاه څنګه دی؟ بينوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق وهوملهم للصدق والصواب

محترمه دغه خوږې وغيره په مړی پسې وېشل که چېري په دې نيت وي چې داد شريعت حصه اوثابت شی دی اوالزام باندې کوي نوبيادابدعت جوړېږي اوناجائزدی اوکه چېري يه په مذکورنيت نه کوي اولازم اوضروري يې هم نه بولې نوبيامباح دی

اودا ایصال ثواب لپاره بهتره طریقه داده چې وروسته دی په کوراو یا بل ځای کې پسې صدقه کړي چې دنمائش او ریا څخه هم خلاصه او ددې شبهې څخه به هم خلاصه وي چې دشرم یا پېغور د وجهې کوي په خپله خوښه یې نه کوي.

کمافی طحطاوي على مراقی الفلاح ص۶۰۶).

ذكر ابن الحاج في المدخل في الجزء الثاني إن من البدع القبيحة ما يحمل امام الجنازة من الخبز والخرفان ويسمون ذلك عشاء القبر فاذا وصلوا إليه ذبحوا ذلك بعد الدفن وفرقوه مع الخبز وذكر مثله المناوي في شرح الأربعين في حديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد قال ويسمون ذلك بالكفارة فإنه بدعة مذمومة اهـ قال ابن أمير حاج ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملا صالحا لو سلم من البدعة أعني أن يتخذ ذلك سنة او عادة لأنه لم يكن من فعل من مضى يعنى السلف والخير كله في اتباعهم.

وهكذافی (رد المحتار)، ٢٤١/ ٢]

وَأَطَالَ فِي ذَلِكَ فِي الْمِعْرَاجِ. وَقَالَ: وَهَذِهِ الْأَفْعَالُ كُلُّهَا لِلسُّمْعَةِ وَالرِّيَاءِ فَيُحْتَرَزُ عَنْهَا لِأَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى. اهـ.

وهكذافی فتاوی رشیدیه ص۱۴۴)

وهكذافی فتاوی محمودیه ج۹ ص۱۵۲)

وهكذافی فتاوی مفتي محمود ج۳ ص۱۷۳)

وهكذافی كفايت المفتي ج۱ ص۲۳۹).

وكذافي مجموعة الرسائل لمفتي عبدالروف صاحب:۶/ ۲۱۵).

فصل في القبر:

پرقبر درختې يا وچې لښتې درولڅه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

پرقبر درختې درول ياوچې لښتې درول څه حکم لري ؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلّياً وبعد : پرقبر باندې درختې يالندې لښتې درول مندوب عمل دی ځکه دا ذکر او تسبيح وايې اما وچې لښتې نه درول يې افضل دي ځکه دانه تسبيح وايې او نه ذکر کوي .

وفي مرقاة المفاتيح:(١/ ٣٧٥) (٣٣٨)

عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «مر النبي – صلى الله عليه وسلم – بقبرين، فقال: (إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير، اما أحدها فكان لا يستتر من البول – وفي رواية: المسلم لا يستتره من البول واما الآخر فكان يمشي بالنميمة – ثم أخذ جريدة رطبة، فشقها بنصفين ثم غرز في كل قبر واحدة. قالوا: يا رسول الله! لم صنعت هذا؟ فقال: لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا») متفق عليه.

وفي اعلاء السنن:۶/ ۲۶۶۹)

واوصى بريدة الأسلمي «رضي الله عنه » أن يجعل في قبره جريدتان وقع في رواية الأكثر في قبره وللمستملي على قبره .... وقال (تحته) :باب استحباب غرز الجديدة الرطبة على القبر .... وعلى هذا فيطرد في كل مافيه رطبة من الأشجار وغيرهما ....وقد تاسئ بريدة ابن الحصيب الصحابي بذلک فاوصي ان يوضع على قبره جريدتان وهو اولى ان يتبع من غيره وردالمحتار : ويوخذ من الحديث ندب وضع ذلک.

وفي فتاوى قاضيخان (١/ ٩٥)

ويكره قلع الحطب والحشيش من المقبرة فإن كان يابساً لا بأس به لأنه مادام رطباً يسبح فيونس الميت وعلى هذا قالوا لا يستحب قلع الحشيش الرطب من غير حاجة.

وفي رد المحتار:٣/ ١٨٤) مطلب في وضع الجريد ونحو الآس على القبور

[تتمة] يكره أيضـا قطع النبات الرطب والحشيش من المقبرة دون اليابس كما في البحر والدرر وشرح المنية وعلله في الإمداد بأنه ما دام رطبا يسـبح الله - تعالى - فيونس الميت وتنزل بذكره الرحمة اهـ ونحوه في الخانية.

أقول: ودليله ما ورد في الحديث «من وضـعه - عليه الصـلاة والسـلام - الجريدة الخضراء بعد شقها نصـفين على القبرين اللذين يعذبان» . وتعليله بالتخفيف عنهما ما لم ييبسـا: أي يخفف عنهما ببركة تسـبيحهما؛ إذ هو أكمل من تسـبيح اليابس لما في الأخضر من نوع حياة؛ وعليه فكراهة قطع ذلك، وإن نبت بنفسه ولم يملك لأن فيه تفويت حق الميت. ويوخذ من ذلك ومن الحديث ندب وضع ذلك للاتباع.

وكذافي الطحطاوي على مراقي الفلاح:ص/ ٦٢٣) ط: محمديه.

د مړي وسرته لوحه ايښول او پرهغه باندې څه ليکل؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

پر قبر باندې د مړي وسرته لوحه ايښول او پر هغه باندې بسم الله، اياتونه ،يا دمړي نوم او د پلار نوم ليکل دشريعت له نظره څه حکم لري ؟ بينوا توجروا !

المستفتي: دجهادی مدرسی د تخصص له طرفه. **تاريخ ١٠/ ٥/ ١٤٤٥هـ ق**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: په مذكوره صورت كې، كه ضرورت پېښ سې يعنې: د قبر د وركېدلو او نورو سره د بدلېدلو احتمال وي بيا پر قبر باندې د مړي وسرته لوحه اېښول او پر هغه باندې د مړي نوم او د پلار نوم لېكل دشريعت له نظره جواز لري.

اما كه ضرورت نه وي يعنې: د وركېدلو او نورو سره د بدلېدلو اهتمال نه وي،بيا دغه سې كار كول مكروه دى اما كوم څوك چې ايا تونه يا حديثونه ليكې هغه دسنت خلاف عمل دى.

وفي سنن ابن ماجه (١/ ٤٩٨)(١٥٦١).

عن أنس بن مالك، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعلم قبر عثمان بن مظعون بصخرة».

وفي (رد المحتار) (٣/ ١٧٠) و(٩/١٩٦)[باب صلاة الجنازة] [مطلب في دفن الميت]

لا بأس بالكتابة إن احتيج إليها حتى لا يذهب الأثر ولا يمتهن، (قوله لا بأس بالكتابة إلخ) لأن النهي عنها وإن صح فقد وجد الإجماع العملي بها، فقد اخرج الحاكم النهي عنها من طرق، ثم قال: هذه الأسانيد صحيحة وليس العمل عليها، فإن أئمة المسلمين من المشرق إلى المغرب مكتوب على قبورهم، وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف اهـ ويتقوى بما اخرجه أبو داود بإسناد جيد «أن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – حمل حجرا فوضعها عند رأس عثمان بن مظعون وقال: أتعلم بها قبر أخي وأدفن إليه من تاب من أهلي» فإن الكتابة طريق إلى تعرف القبر بها، نعم يظهر أن محل هذا الإجماع العملي على الرخصة فيها ما اذا كانت الحاجة داعية إليه في الجملة كما أشار إليه في المحيط بقوله وإن احتيج إلى الكتابة، حتى لا يذهب الأثر ولا يمتهن فلا بأس به. فاما الكتابة بغير عذر فلا اهـ حتى إنه يكره كتابة شيء عليه من القرآن او الشعر او إطراء مدح له ونحو ذلك حلية ملخصا.

قلت: لكن نازع بعض المحققين من الشافعية في هذا الإجماع بأنه أكثري، وإن سلم فمحل حجيته عند صلاح الأزمنة بحيث ينفذ فيها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد تعطل ذلك منذ أزمنة، ألا ترى أن البناء على قبورهم في المقابر المسبلة أكثر من الكتابة عليها كما هو مشاهد، وقد علموا بالنهي عنه فكذا الكتابة اهـ فالأحسن التمسك بما يفيد حمل النهي على عدم الحاجة كما مر.

وفي الفتاوى التاتارخانية:٣/ ٧١). الجنائز: القبر والدفن.

وفي الظهيرية: ولو وضع عليه شيئاً من الأحجار وكتب عليه شيئاً لا بأس به عند البعض.

وفي الموسوعة الفقهية الكويتية (٣٢/ ٢٥١)ط - تعليم القبر والكتابة عليه.

اختلف الفقهاء في تعليم القبر ، فذهب الحنفية والمالكية والحنابلة إلى جواز تعليم القبر بحجر او خشبة او نحوهما ، لما روي " أنه لما مات عثمان بن مظعون اخرج بجنازته ، فدفن فأمر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا أن يأتيه بحجر فلم يستطع حمله ، فقام إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وحسر عن ذراعيه فحملها فوضعها عند رأسه ، وقال : أتعلم بها قبر أخي ، وأدفن إليه من مات من أهلي.

وفي «الفقه الإسلامي وأدلته» (٢/ ١٥٥٣).

وقال الحنفية: لا بأس بالكتابة على القبر إن احتيج إليها حتى لا يذهب الأثر ولا يمتهن؛ لأن النهي عنها وإن صح، فقد وجد الإجماع العملي بها ، فقد أخرج الحاكم النهي عنها من طرق، ثم قال: هذه الأسانيد صحيحة، وليس العمل عليها، فإن أئمة المسلمين من المشرق إلى المغرب مكتوب على قبورهم، وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف، ويتقوى بما اخرجه أبو داود بإسناد جيد أن رسول الله صلّى الله عليه وسلم «حمل حجراً، فوضعها عند رأس عثمان بن مظعون، وقال: أتعلم بها قبر أخي، وأدفن إليه من مات من أهلي»، فإن الكتابة طريق تعرف القبر بها. ويباح عندهم أيضاً أن يكتب على الكفن «بسم الله الرحمن الرحيم» او «يرجى أن يغفر الله للميت».

والخلاصة: إن النهي عن الكتابة محمول على عدم الحاجة،، وأن الكتابة بغير عذر، او كتابة شيء من القرآن او الشعر او إطراء مدح له ونحو ذلك فهو مكروه.

وفي «المدخل لابن الحاج» (٣/ ٢٧٢).

«وَلْيَحْذَرْ مِمَّا يَفْعَلُهُ بَعْضُهُمْ مِنْ نَقْشِ اسْمِ الْمَيِّتِ وَتَارِيخِ مَوْتِهِ عَلَى الْقَبْرِ سَوَاءٌ كَانَ ذَلِكَ عِنْدَ رَأْسِ الْمَيِّتِ فِي الْحَجَرِ الْمُعَلَّمِ بِهِ قَبْرُهُ، وَإِنْ كَانَ الْحَجَرُ مِنْ السُّنَّةِ عَلَى الصِّفَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ أَوْ كَانَ النَّقْشُ عَلَى الْبِنَاءِ الَّذِي اعْتَادُوهُ عَلَى الْقَبْرِ مَعَ كَوْنِ الْبِنَاءِ عَلَى الْقَبْرِ مَمْنُوعًا كَمَا تَقَدَّمَ أَوْ كَانَ فِي بَلَاطَةٍ مَنْقُوشَةٍ أَوْ فِي لَوْحٍ مِنْ خَشَبٍ.

وَأَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ عَلَى عَمُودٍ كَانَ رُخَامًا أَوْ غَيْرَهُ، وَالرُّخَامُ أَشَدُّ كَرَاهَةً. وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ الْعَمُودُ مِنْ خَشَبٍ فَيُمْنَعُ أَيْضًا. ثُمَّ أُنْظُرْ رَحِمَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكَ إِلَى الْبِدْعَةِ كَيْفَ تَجُرُّ إِلَى الْمُحَرَّمِ».

وكذافي فتاوى فريدية: ٣/ ٣٣٣).

که چيري قبرونړېږي بيا يې جوړول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که چيري قبرونړېږي او اوبه يې خراب کړي ،بيا يې د جوړولو طرېقه څنګه ده او څه حکم لري؟ بينوا توجروا !

المستفتي: دجهادی مدرسی د تخصص له طرفه. **تاريخ ١٠/ ٥/ ١۴۴۵ هـق**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : په مذکوره صورت کې، که ضرورت پېښ سې يعنې: قبرونړېږي او يا يې دنړېدلو احتمال وي بيا يې جوړول جواز لري .

وفي المعجم الكبير للطبراني (٢٤/ ٣٠٦)(٧٧٦).

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجة في اللبن، فأمر أن تسد فقال: «إن العبد اذا عمل عملا أحب الله أن يتقنه» ومات يوم الثلاثاء لأربع خلون من ربيع الاول سنة عشر ".

وفي الفتاوى التاتارخانية:٣/ ٧٢).الجنائز: القبر والدفن.

الحجة : واذا خربت القبور فلابأس بتطيينها لماروي أن النبي عليه السلام مر بقبر ابنه ابراهيم فرأى فيه حجراً سقط منه فسده وأصلحه ثم قال : من عمل عملاً فليتقنه.

وفي مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (ص: ٢٢٦)

واذا خربت القبور فلا بأس بتطيينها لأن الرسول صلى الله عليه وسلم مر بقبر ابنه إبراهيم فرأى فيه جحرا فسده وقال: "من عمل عملا فليتقنه" وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه قال: "خفق الرياح وقطر الأمطار على قبر المومن كفارة لذنوبه".

وفي الفتاوى الهندية (١/ ١٦٦)

واذا خربت القبور فلا بأس بتطيينها، كذا في التتارخانية، وهو الأصح وعليه الفتوى، كذا في جواهر الأخلاطي.

وفي (رد المحتار) (٣/ ١٧٠) و(۶۹۱/۹)[باب صلاة الجنازة] [مطلب في دفن الميت]

په قبر کې په کومه ژبه پوښتنه دانسان څخه کېږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په قبر کې په کومه ژبه پوښتنه د انسان څخه کېږي، په عربۍ که به د هر انسان څخه د هغه په به پوښتنه کېږي؟ بينوا توجروا !

المستفتي: طالب

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : په مذکوره مسئله که څه هم اختلاف سته ليکن صحيح قول دادی ،چې د مړي څخه په قبر کې په عربۍ پوښتنه کېږي

لماقال العلامة شيخ الإسلام أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي (المتوفى: ٩٧٤هـ)

٧ - وسئل رضي الله عنه:...وهل يسألان كل أحد بلسانه ما كانت عربية او غيرها؟

وبما تقرر علم أن منكرا او نكيرا هما اللذان يسألان المومن وغيره، وظاهر أحاديث سوالهما أنهما يسألان كل أحد بالعربية. وفي بعض طرق حديث الصور الطويل عند علي بن معبد: تخرجون منها شبانا كلكم أبناء ثلاث وثلاثين، واللسان يومئذ بالسريانية سراعا إلى ربهم ينسلون، فإن أريد بيومئذ اختصاص تكلمهم بالسريانية بيوم النفخ لم يناف ما مر وإن أريد بيومئذ وقت كونهم في الصور نافاه. والحاصل الأخذ بظاهر الأحاديث هو أن السول لسائر الناس بالعربية نظير ما مر أنه لسان أهل الجنة إلا إن ثبت خلاف ذلك ولا يستبعد تكلم غير العربي بالعربية لأن ذلك الوقت وقت تخرق فيه العادات ومن ثم ذكر

القرطبي والغزالي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: (يا رسول الله ما اول ما يلقى الميت اذا دخل قبره قال يا ابن مسعود ما سألني عنه إلا أنت فاول ما يأتيه ملك اسمه رومان يجوس خلال المقابر فيقول يا عبد الله اكتب عملك فيقول ما معي دواة ولا قرطاس فيقول هيهات كفنك قرطاسك ومدادك ريقك وقلمك أصبعك فيقطع له قطعة من كفنه ثم يجعل العبد يكتب وإن كان غير كاتب في الدنيا فيذكر حسناته وسيئاته كيوم واحد) الحديث بطوله، ثم رأيت شيخ الإسلام صالحا البلقيني أفتى بأن السوال في القبر بالسرياني لكل ميت، ولعله أخذه من الحديث الذي ذكرته لكنك قد علمت مما قررته فيه أنه لا دلالة في الحديث، ومن ثم قال تلميذه الجلال السيوطي لم أر ذلك لغيره، والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي (ص: ۷)

لماقال العلامة جلال الدين السيوطي (المتوفى: ۹۱۱هـ)

الثالثة عشرة وقع في فتاوى شيخنا شيخ الإسلام علم الدين البلقيني أن الميت يجيب السوال في القبر بالسريانية ولم أقف لذلك على مستند وسئل الحافظ إبن حجر عن ذلك فقال ظاهر الحديث أنه بالعربي قال ويحتمل مع ذلك أن يكون خطاب كل أحد بلسانه.

شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور (ص: ۲۰۲)

لمافي حاشية الطحطاوي على مراقي (ص: ٦١٦)

والحق أنه يسأل كل أحد بلسانه كما قاله اللقاني.

لمافي ملتقط:/ ۳۶۰)لمولوي عبدالستار السيمزايى

مسئله :والحق أنه يسأله (فى القبر) كل أحد بلسانه وحكمة السوال اظهار شرف المومن وخذلان الكافر.

په قبر کې دهر مړي څخه پوښتنه کیږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ملائکه په قبر کې دهر مړي څخه پوښتنه کوي که بعضې مړي د دغه سوال څخه مستثناء (خلاص) دي ، دلته بعضې ملایان وایې چې دهر مړي څخه پوښتنه نه کېږي دا خبر حقیقت لري اوکه نه؟ بینوا توجروا !

المستفتي: ظاهر

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً وبعد : یقیناً هم په دې مسئله کې اختلاف سته ، لیکن علامه ابن عابدین شامي رحمه الله لیکلي دي چې اتو «۸» نفرو څخه پوښتنه نه کېږي هغه اته نفر دادی .

- ✓ شهید .
- ✓ مرابط یعنې: هغه څوک چې د خپل ملک لپاره په سرحد کې ولاړ وي.
- ✓ مطعون یعنې: هغه څوک چې د مطعون په مریضې اخته وي اومړ سې.
- ✓ هغه څوک چې د طاعون د مریضې لوجې مړسې.
- ✓ صدیقین.
- ✓ ګوچنیان (ماشومان).
- ✓ هغه څوک چې د جمعې په ورځ یا شپه مړسي.
- ✓ هغه څوک چې هره شپه سورة«تبارک الذي» وایې او مړسې.
- ✓ هغه څوک چې په مرض الموت کې سورة «اخلاص » وایې.

بعضې خلګو انبیاء (علیهم السلام) هم ورزیات کړي دي.

لماقال العلامة محمد أمین ابن عابدین الشامي المتوفی: ۱۲۵۲هق)

(قوله ومن لا یسأل إلخ) أشار إلی أن سوال القبر لا یکون لکل أحد ویخالفه ما في السراج: کل ذي روح من بني آدم یسأل في القبر بإجماع أهل السنة لکن یلقن الرضیع الملك، وقیل لا بل یلهمه الله تعالی کما ألهم عیسی في المهد اهـ لکن في حکایة الإجماع نظر. فقد ذکر الحافظ ابن عبد البر أن الآثار دلت علی أنه لا یکون إلا لمومن او منافق ممن کان منسوبا إلی أهل القبلة بظاهر الشهادة دون الکافر الجاحد وتعقبه

ابن القيم لكن رد عليـه الحافظ السـيوطي وقال ما قاله ابن عبد البر هو الأرجح ولا أقول سـواه. ونقل العلقمي في شرحه على الجامع الصغير أن الراجح أيضا اختصاص السوال بهذه الأمة خلافا لما استظهره ابن القيم ونقل أيضا عن الحافظ ابن حجر العسقلاني أن الذي يظهر اختصاص السوال بالمكلف، وقال وتبعه عليه شيخنا يعنى الحافظ السيوطي.

ثم ذكر أن من لا يسأل ثمانية: الشهيد، والمرابط، والمطعون، والميت زمن الطاعون بغيره اذا كان صابرا محتسبا، والصديق والأطفال، والميت يوم الجمعة او ليلتها، والقارئ كل ليلة تبارك الملك وبعضهم ضم إليها السجدة والقارئ في مرض موته {قل هو الله أحد} [الإخلاص: ١] اهـ وأشار الشارح إلى أنه يزاد الأنبياء – عليهم الصلاة والسلام – لأنهم اولى من الصديقين (قوله والأصح إلخ) ذكره ابن الهمام في المسايرة

رد المحتار:١/ ٦٢٩) مطلب ثمانية لا يسألون في قبورهم ط:رشيدية

لمافي النهر الفائق شرح كنز الدقائق (١/ ٣٨١)

ومن لم يسـأل ينبغي أن لا يلقن وقد اختلف في الصبي فجزم المصنف في (العمدة) بأنه يسأل والأصح أنه لا يسـأل وكذلك النبي وخص ذلك في (المسـايرة) لابن الهمام بأطفال المومنين فقال: الأصـح أن الأنبياء لا يسألون ولا أطفال المومنين.

قبر پوخ جوړول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !۔

که چیري یو قبر پوخ جوړ کړل شـي حکم یې څه دی یعنې : قبر پوخ جوړول جواز لري او که نه ؟بینوا توجروا.

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : د صورت مسؤله جواب دادی چې د قبر پوخ جوړول مکروه تحریمي ده که د تزیین او ښایست لپاره وي که د حفاظت لپاره وي بیا پروا نلري. یعنې: داسې ځای وي چې هلته د پوخ قبر څخه ماسېوا نور قبرونه نړېږي.

(۱)لما في بدائع الصنائع: ۱/ ۳۲۰،فصل أحكام الشهيد،ط:دارالكتب العلميه

"ويكره تجصيص القبر وتطيينه وكره أبو حنيفة البناء على القبر وأن يعلم بعلامة، وكره أبو يوسف الكتابة عليه ذكره الكرخي لما روي عن جابر بن عبد الله عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: «لا تجصصوا القبور ولا تبنوا عليها ولا تقعدوا ولا تكتبوا عليها» ؛ ولأن ذلك من باب الزينة ولا حاجة بالميت إليها؛ ولأنه تضييع المال بلا فائدة فكان مكروها.ويكره أن يزاد على تراب القبر الذي خرج منه؛ لأن الزيادة عليه بمنزلة البناء."

(۲)و كذا في مجمع الأنهر: ۱/ ۱۸۶،سنن حمل الجنازة،ط:داراحياء تراث العربي

"(ويكره بناوه) أي القبر (بالجص والآجر والخشب) لقوله عليه الصلاة والسلام - «صفق الرياح وقطر الأمطار على قبر المومن كفارة لذنوبه» لكن المختار أن التطيين غير مكروه وكان عصام بن يوسف يطوف حول المدينة ويعمر القبور الخربة كما في القهستاني"

(۳)و كذا في مراقي الفلاح: ۱/ ۲۲۶،فصل في حملها و دفنها،ط:المكتبة العصرية

"فقولهم "وكره" وضع "الآجر" بالمد المحرق من اللبن "والخشب" محمول على وجود اللبن بلا كلفة وإلا فقد يكون الخشب والآجر موجودين ويقدم اللبن لأن الكراهة لكونهما للإحكام والزينة ولذا قال بعض مشايخنا إنما يكره الآجر اذا أريد به الزينة اما اذا أريد به دفع أذى السباع او شيء آخر لا يكره وما قيل إنه لمس النار فليس بصحيح"

(۴)ولما في الشاميه: ۲/ ۲۳۷،۲۳۶ مطلب في دفن الميت،ط:دارالفكر

عبارةالتنوير مع الدر:

"(ويهال التراب عليه، وتكره الزيادة عليه) من التراب لأنه بمنزلة البناء...(ولا يجصص) للنهي عنه (ولا يطين، ولا يرفع عليه بناء. وقيل: لا بأس به، وهو المختار) كما في كراهة السراجية."

عبارة الرد:

"(قوله: وتكره الزيادة عليه) لما في صحيح مسلم عن جابر قال «نهى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أن يجصص القبر، وأن يبنى عليه» زاد أبو داود «او يزاد عليه» حلية (قوله لأنه بمنزلة البناء) كذا في البدائع. وظاهره أن الكراهة تحريميه، وهو مقتضى النهي المذكور .

وكذافي مجموعة الرسائل لمفتي عبدالروف صاحب: ۱۶۷/۶).

که څوک په هدیره کې قبر ته قرآنکریم وای؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام دلاندې پوښتنې اړوند :

که څوک په هدیره کې قبر ته قرآنکریم وای دا صحیح ده که نه؟بینوا توجروا !

مستفتي: حماد

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې له قبر سره نژدې قرآنکریم تلاوت کول صحیح دی

لمافی تنویر مع رد المحتار: ۳/ ۱۵۸ ،مطلب فيما يكتب على كفن الميت،مط: رشيديه

(ولااجلاس القارىٍ ن عند القبر وهو المختار) ولايكره الجلوس للقرائت على القبر فى المختار لتاديته القرائت على الوجه المطلوب باالسكينة والتدبير والاتعاظ.

لمافى الهندية: ۱/ ۱۶۶، الفصل السادس فى القبر،مط: الكريميه

قرائت القران عند القبور عند محمد لاتكره ومشايخنا آخذو بقوله.

لمافى الدر المنتقي في شرح الملتقي على مجمع الانهر: ١/ ٢٧٧، كتاب الجنائز،مط: الحرمين

واختلف فى اجلاس القاريين عند القبر والمختار عدم الكراهة.

لمافى الفقه اسلامي وادلته: ٢/ ١٥٨٠، القرائت على الميت، مط:حبيبية

لمافى فتاوى فريدية:٣/ ٣٢٧،فصل في زيارة القبور،مط:اهتمام واشاعت

پخه خاوره وي بياهم ښځه تابوت کي ايښودل کيږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!_____

که د قبر خاوره نرمه نه وي بلکه ښــه پخه خاوره وي بياهم ښـځه تابوت کي په لحد کي ايښو ول جوازلري اوکنه؟ بينوا توجروا

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامدا ومصلياًوبعد :په مذکوره صورت کي دغه ښځه په تابوت کي په لحد کي ايښـو ول جوازلري که څه هم خاوره نرمه نه وي.

(١)لماقال العلامة إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحَلَبي الحنفي (المتوفى: ٩٥٦هـ)

وَفِي الْمُحِيطِ: وَاسْتَحْسَنَ مَشَايِخُنَا اتِّخَاذَ التَّابُوتِ لِلنِّسَاءِ، يَعْنِي وَلَوْ لَمْ تَكُنْ الْأَرْضُ رَخْوَةً فَإِنَّهُ أَقْرَبُ إلَى السَّتْرِ وَالتَّحَرُّزِ عَنْ مَسِّهَا عِنْدَ الْوَضْعِ فِي الْقَبْرِ. اهـ.

(غنية المتملي:ص\٥٩٦).

(٢)ولماقال العلامةابو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العينى (المتوفى: ٨٥٥هـ)

وفي " المحيط " واستحسن مشايخنا اتخاذ التابوت للنساء، فإنه أقرب إلى الستر والحرز عند الوضع في القبر.

(البناية شرح الهداية٣/ ٢٤٨ (كيفة الدفن)

(٣)ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الحنفي (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قَوْلُهُ لَهُ) أَيْ لِلْمَيِّتِ كَمَا فِي الْبَحْرِ أَوْ لِلرَّجُلِ، وَمَفْهُومُهُ أَنَّهُ لَا بَأْسَ لِلْمَرْأَةِ مُطْلَقًا، وَبِهِ صَرَّحَ فِي شَرْحِ الْمُنْيَةِ فَقَالَ: وَفِي الْمُحِيطِ: وَاسْتَحْسَنَ مَشَايِخُنَا اتِّخَاذَ التَّابُوتِ لِلنِّسَاءِ، يَعْنِي وَلَوْ لَمْ تَكُنْ الْأَرْضُ رَخْوَةً فَإِنَّهُ أَقْرَبُ إلَى السَّتْرِ وَالتَّحَرُّزِ عَنْ مَسِّهَا عِنْدَ الْوَضْعِ فِي الْقَبْرِ. اهـ.

(رد المحتار على الدر المختار:٢/ ٢٣٥مطلب فى دفن الميت)

(٤)ولماقال العلامةابو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العينى (المتوفى: ٨٥٥هـ)

قوله: (واتخاذ التابوت للمرأة حسن) لأنها أستر لها، ولا يتخذ للرجال، إلا أن تكون الأرض رخوة.

(منحة السلوك في شرح تحفة الملوك:١/ ٢١٤فصل فى الميت)

(٥)ولماقال العلامةعبد الله بن محمود بن مودود الموصلي الحنفي (المتوفى: ٦٨٣هـ)
قَالَ: (وَيُسَجَّى قَبْرُ الْمَرْأَةِ بِثَوْبٍ حَتَّى يُجْعَلَ اللَّبِنُ عَلَى اللَّحْدِ) وَلَا يُسَجَّى قَبْرُ الرَّجُلِ لِأَنَّ مَبْنَى أَمْرِهِنَّ عَلَى السِّتْرِ حَتَّى اسْتَحْسَنُوا التَّابُوتَ لِلنِّسَاءِ.

(الاختيار لتعليل المختار:١/ ٩٦).

(٦)وكذافى الموسوعة الفقهية ٢١/ ١٦)

لا خلاف بين الفقهاء في أنه يكره الدفن في التابوت إلا عند الحاجة كرخاوة الأرض، وذلك لأنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أصحابه رضوان الله تعالى عليهم، وفيه تشبه بأهل الدنيا، والأرض أنشف لفضلاته. ولأن فيه إضاعة المال.

وفرق الحنفية بين الرجل والمرأة، فقالوا: لا بأس باتخاذ التابوت لها مطلقا؛ لأنه أقرب إلى الستر، والتحرز عن مسها عند الوضع في القبر.

زنانه چې مو قبرته ورشوه کول پر قبر پرده وکړي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زموږ په هلاکه کې یوه زنانه وفات سوې وه او یو مولوي صاحب وویل چې هر کله مو زنانه قبرته ورشوه کول پر قبر پرده وکړئ ایا دغه کار په شریعت کې سته او که نه؟ بینوا توجروا

المستفتي: عبد الغني

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً و مصليّاً وبعد : هو : دغه کار په شریعت کې سته بلکه مستحب عمل دی.

وفي الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني (١/ ٤٢٢)

قلت فهل يكره أن يسجى القبر بثوب حتى يفرغ من اللحد قال اما اذا كانت امرأة فلا بأس بذلك وهكذا ينبغي لهم أن يصنعوا واما اذا كان رجلا فلا يضرهم أن لا يسجى القبر فإن فعلوا لم يضرهم.

لماقال العلامة إبراهيم الحلبي المتوفى: ۹۵۶هق

ويستحب تسجية المرأة بثوب حال ادخالها القبر حتى يستوي اللبن ونحوه على اللحد ولا يستحب في حق الرجل.

غنية المتملي:ص/ ۵۹۷)

ولماقال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي (المتوفى: ١٠٦٩هـ)

و" يستحب "أن يسجى" أي يستر "قبرها" أي المرأة سترا لها إلى أن يسوى عليها اللحد "

مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (ص: ٢٢٦)

وفي فقه العبادات على المذهب الحنفي (ص: ١٢٤)

أن يسجّى بثوب، لما روت عائشة أم المومنين رضي الله عنها قالت: (سجّي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات بثوب حبرة). ويحضر عنده طبيب.

دزيارت القبورپه وخت کې مستحب عمل کوم يو دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ جناب مفتي صاحب!

زه هره جمعه هدېرې ته ځم دخپلو والدينو زيارت ته اوس هلته کوم عمل وکم چې د شريعت سره موافق وي اوزما والدينو ته يې ثواب هم ورسېږي؟بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا وبعد: دزيارت القبور په وخت کې مستحب عمل د سورة اخلاص[يعنې قل هوالله احد]اووه ځلې ويل او ثواب يې مړي ته وربخښل دی الله (جل جلاله) به ددې په برکت سره مړی مغفور وګرځوي.

١ ـ لمافي المحيط البرهاني ٧/ ٥٠٩ / رقم السئله ٩٤٣٦ – ط- بيروت

وحکۍ عن أبي بکربن أبي سعيدأنه قال:يستحبى عندزيارت القبورقرائت سورة الخلاص [قل هوالله احدالله الصمد]سبع مرات فانه بلغني أنه من قرأهاسبع مرات ان کان ذالک الميت غيرمغفورله يغفرله وان کان مغفوراله غفرلهذالقاري ووهب ثوابه للميت.

٢ – لمافي الهنديه ٥/ ٣٥٠)

وحکۍ عن ابي بکربن أبي سعيدأنه قال :يستحب عندرۍارت القبورقرأة سورة الاخلاص [قل هوالله احدالله الصمد]سبع مرات ان کان ذلک الميت غيرمغفوراله غفرله غفرلهذالقاري ووهب ثوابه.

٣ – ولمافي التارتارخانيه ١٨/ ٤٧/ – رقم المسئله- ٢٧٩٩٤

وحکی عن ابي بکربن ابي سعيدانه قال : يستحب عندزيارت القبورقرائت سورة الاخلاص [قل هوالله احدالله الصمد]سبع مرات فانه بلغني أنه من قراهاسبع مرات ان کان ذلک الميت غيرمغفورله يغفرله وان کان مغفوراله غفرلهذالقاري ووهب ثوابه للميت.

قبر دباران داوبو له وجهې څخه ونړېږي؟

﴿الاستفتاء﴾ :څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې چې:

کله قبر دباران داو بو له وجهې څخه ونړېږي ورو ســته يې جو ړول جائز دي که نه ؟ بينوا توجروا !

مستفتي : احمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې قبر جوړېدل وروسته تر خرابېدو جائز دي .

لمافي تاتا رخانية : ٣/ ٧٢ القبر والدفن ، مط: رشيديه

«واذا خربت القبور فلابأس بتطيينها لماروي أن النبي عليه السلام مر بقبر ابنه ابراهيم فرأى فيه حجراً سقط منه فسده وأصلحه »

لمافي الهند ية ١/ ١٦٦ الدفن ، مط: کريميه

«واذا خربت القبور فلا بأس بتطيينها کذا في تاتا خانية وهو الأصح »

لمافي حاشية الطحطاوي: ٦١١ کتاب الطهارة ، مط: رشيديه

«وفي التجنيس والمزيد لابأس بتطيين القبور ...لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر ابنه ابراهيم فرأى فيه حجراً أسقط فيه فسده و قال من عمل عملاً فليتقه »

ایضاً في محیط البر هاني : ۳/ ۹۴ الجنائز ، مط: ادارة القرآن

د انسان د مرګه څخه وروسته د انسان حفظه ملائکة چېري ځي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د انسان د مرګه څخه وروسته د انسان حفظه ملائکه چېري ځي؟ بینوا توجروا

المستفتي: منیب تاریخ:۱٤٤۱\۹\۲۷

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا وبعد :وروسته د انسان د مرګه د انسان حفظه ملائکه پرقبر کښېنی.

لما قال العلامة أحمد بن محمد المتوفى: ۱۲۳۱

وورد أنه اذا مات ابن آدم يأمرهما الله تعالى بالإقامة على قبره يحمدانه ويسبحانه ويهللانه ويكبرانه ويكتب ذلك لصاحبهما حتى يبعث.

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (ص: ۲۷٤)ط:محمد ية)

قال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين الحنفي (المتوفى: ۱۲۵۲هـ)

واستظهر القرطبي أنهم غيرهم، وقيل لا يتغيران ما دام حيا، لحديث أنس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال «إن الله تبارك وتعالى وكل بعبده المومن ملكين يكتبان عمله. فاذا مات قالا ربنا قد مات فلان فتاذن لنا فنصعد إلى السماء؟ فيقول الله عز وجل: سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحوني؛ فيقولان: فنقيم في الأرض؟ فيقول الله تعالى. أرضي مملوءة من خلقي يسبحوني، فيقولان: فأين نكون؟ فيقول الله تعالى: قوما على قبر عبدي فكبراني وهللاني واذكراني واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة» وتمامه في الحلية

رد المحتار:٢/ ٢٩٧)

وقال العلامة الدكتور حسام الدين بن محمد صالح فرفور

(٢) أخرجه البيهقيّ في "شُعَب الإيمان"(٩٩٣١)، وقال: تفرد به عثمان بن مطر، وليس بالقوي، وأخرجه أحمد بن منيع كما في "المطالب العالية" (٢٨٦٦)، وذكره الزيلعيّ في "نصب الراية" ١/ ٤٣٤، ونسبه إلى إسحاق بن راهويه في "مسنده"، وفي سنده عثمان بن مطر، وهو ضعيف جداً. وأورده ابن الجوزي في "الموضوعات" ٣/ ٢٢٩ وقال:هذا حديث لا يصح، وقد اتفقوا على تضعيف عثمان بن مطر، وقال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الأثبات لا يحل الاحتجاج به، وذكره المتقي الهندي في "كنز العمال" رقم(٤٢٩٦٧): ونسبه إلى المروزي في الجنائز، وأبي بكر الشافعي في "الغيلانيات" وأبي الشيخ في "العظمة"، والبيهقيّ في "شعب الإيمان"، والديلمي، وقال: وأورده ابن الجوزي في "الموضوعات" فلم يصب.

(٣) انظر "الحلبة": صفة الصلاة ٢/ق ١٣٦/ب.

واخرجه البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ) في شعب الإيمان (١٢/ ٣٢٤) (٩٤٦٢)

أخبرنا أبو بكر محمد بن محمد بن رجاء أ الأديب من أصله أنا ابو محمد يحيى بن منصور القاضي إملاء أ نا ابو يحيى زكريا بن داود الخفاف أنا يحيى بن يحيى أنا عثمان بن مطر الشيباني أ عن ثابت أ عن أنس أ أن رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم قال: " وكل الله بعبده المومن ملكين يكتبان عمله أ فاذا مات قال الملكان اللذان وكلا به يكتبان عمله: قد مات أ فتاذن لنا فنصعد إلى السماء أ فيقول الله عز وجل: سمائي مملوءة من ملائكتي يسـبحوني فيقولان: أفنقم في الأرض؟ فيقول اللـه: أرضـي مملوءة من خلقي يسبحوني فيقولان: فأين؟ فيقول قوما على قبر عبدي فسبحاني أ واحمداني أ وكبراني أ وهللاني أ واكتبا هذه لعبدي إلى يوم القيامة " قال الشيخ: تفرد به عثمان بن مطر أ وليس بالقوي وروي عن إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أ عن المومل بن إسـماعيل أ عن حماد أ عن ثابت أ عن أنس قال: قال رسـول الله صلى الله عليه وسلم فذكره أ وهو فيما.

وذكر العلامة البوصيري فى إتحاف الخيرة المهرة (٢/ ٤٥١)(١٨٦٨)

وعن أنس بن مالك ، رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله وكل بعبده المومن ملكين يكتبان عمله ، فاذا قبض الله ، عز وجل ، عبده المومن قالا : يا رب وكلتنا بعبدك المومن نكتب عمله وقد قبضته إليك ، فأذن لنا أن نصعد إلى السماء قال : سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحوني قالا : فتاذن لنا أن نسكن الأرض قال : أرضي مملوءة من خلقي يسبحوني ، ولكن قوما على قبر عبدي فسبحاني وهللاني وكبراني واحمداني إلى يوم القيامة واكتباه لعبدي.

رواه أحمد بن منيع أوله شاهد من حديث عبد الله بن مسعود وتقدم في قيام الليل.

وذكر العلامة ابن حجر العسقلاني في المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية (٣/ ٩٩) (٢٨٧٩)- باب ما يعطاه المومن بعد موته

وقال أحمد بن منيع : حدثنا الحسن بن موسى ، حدثنا الهيثم ، عن ثابت ، عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله وكل بعبده المومن ملكين يكتبان عمله ، فاذا قبض الله عز وجل عبده المومن ، قالا : يا رب ، وكلتنا بعبدك المومن نكتب عمله ، وقد قبضته إليك ، فأذن لنا أن نصعد إلى السماء ، قال جل وعلا : سمائي مملوءة من ملائكتي يسجدوني ، وقالا : فأذن لنا أن نسكن الأرض ، قال عز وجل : أرضي مملوءة من خلقي يسجدوني ، ولكن قوما على قبر عبدي ، فسبحاني ، وهللاني ، وكبراني ، وحمداني إلى يوم القيامة ، واكتباه لعبدي

واخرجه الأصبهاني (المتوفى: ٤٣٠هـ) في حلية الاولياء وطبقات الأصفياء (٧/ ٢٥٣)

حدثنا أبو أحمد محمد بن أحمد الغطريفي أثنا القاسم بن يحيى بن نصر، ح وحدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر، ثنا ابو بكر بن معدان، قالا: ثنا سعدان بن نصر، ثنا إسماعيل بن يحيى، ثنا مسعر، عن عطية، عن أبي سعيد، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " اذا قبض الله روح عبده المومن صعد ملكاه إلى السماء فقالا: يا ربنا وكلتنا بعبدك المومن أنكتب عمله أوقد قبضته إليك أفائذن لنا نسكن السماء أفقال: سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحونني أفيقولان: فائذن لنا نسكن الأرض أفيقول: أرضي

مملوءة من خلقي يسبحونني أولكن قوما على قبر عبدي فسبحاني أوهللاني أوكبراني إلى يوم القيامة أ واكتباه لعبدي " غريب، تفرد به سعدان عن إسماعيل

وفي «الفوائد الشهير بالغيلانيات لأبي بكر الشافعي» (١/ ٦٣٣) («٨٤٦)

حدثنا محمد بن يونس بن موسى القرشي، ثنا محمد بن عمر بن أبي الوزى أبو المطرف، ثنا هشيم، عن الهيثم بن جماز، عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " وكل بالمومن ملكان يكتبان عمله، ويحفظان عليه، فاذا مات ووضع في قبره قالوا: سبحانك، وكلتنا بعبدك هذا نحفظ عليه عمله وقد قبضته، فأذن لنا فلنصعد إلى السماء، فنسبحك، فيقول عز وجل: سمائي مملوءة من ملائكتي، فيقولان: فأذن لنا فلنكن في الأرض، فيقول عز وجل: أرضي مملوءة من خلقي، ولكن قوما على قبر عبدي، فسبحاني، واحمداني، وهللاني، واكتبا ذلك لعبدي حتى يبعث "»

وفي «مفيد العلوم ومبيد الهموم» (ص٢٨٢)«(الباب السادس في المريض الذي يكتب ثواب عمله)

قال صلّى الله عليه وسلم ما من أحد من المسلمين يصاب ببلاء في جسده إلا أمر الله عز وجل الحفظة الذين يحفظونه أن اكتبوا لعبدي في كل يوم وليلة مثل ما كان يعمل من الخير ما دام محبوسا في وثاقي، وقال: وكل الله بعبده المومن ملكين يكتبان عمله فاذا مات قال الملكان اللذان وكلا به يكتبان عمله: قد مات فتاذن لنا فنصعد الى السماء فيقول الله عز وجل: سمائي مملوءة بملائكتي يسبحوني، فيقولون: أنقيم في الارض؟ فيقول الله: أرضي مملوءة بخلقي، قوما على قبر عبدي فسبّحاني واحمداني وكبراني وهللاني واكتبا هذا لعبدي إلى يوم القيامة، وفي رواية اذا مرض العبد المسلم نودي صاحب اليمنى ان أجر على عبدي صالح ما كان يعمل ولصاحب الشمال اقصر عن عبدي ما كان في وثاقي عن أنس قال حدثنا رسول الله صلّى الله عليه وسلم بشيء ما فرحنا مذ عرفنا الاسلام بشيء فرحنا به قال إن المومن يوجر في هداية السبيل واماطة الاذى عن الطريق وفي تعبيره بلسانه عن الاعجمي وانه يوجر في اتيانه أهله، واعلم يا سيد الوزراء ان الله تعالى حكيم فاذا أنزل بعبده بلاء أنزل عليه الصبر ثم يعينه عليه، قال

رسول الله صلّى الله عليه وسلم ان الله أنزل المعونة مع المونة وأنزل الصبر عند البلاء وقال الله تعالى يا داود اصبر على المونة تاتك المعونة.

وفي «تفسير الثعلبي = الكشف والبيان عن تفسير القرآن ط:دار التفسير» (٢٤/ ٤٥٩).

«[٢٨٢٧] وأخبرنا الأستاذ أبو سهل عبد الملك بن محمد بن أحمد ابن حبيب (٤) بقراءتي عليه قال: حدثنا ابو بكر أحمد بن موسى قال: حدثنا زنجويه بن محمد (زنجويه بن محمد بن الحسن النيسابوري اللبَّاد، أبو محمد، شيخ ثقة.) قال: حدثنا إسماعيل بن قتيبة (إسماعيل بن قتيبة بن عبد الرحمن السلمي النيسابوري، الامام، القدوة، المحدث الحجة.)، قال: حدثنا يحيى بن يحيى (يحيى بن يحيى بن بكر بن عبد الرحمن التميمي، أبو زكريا النيسابوري، ثقة ثبت.) قال: حدثنا عثمان بن مطر الشيباني (ابو الفضل او ابو علي، البصري، ضعيف.) عن ثابت (ثابت بن أسلم البُناني أبو محمد البصري، ثقة عابد)، عن أنس - رضي الله عنه - أنَّ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: "إنَّ الله تعالى وكل بعبده المومن ملكين يكتبان عمله، فاذا مات قال الملكان: ربنا قد مات فلان فائذنْ لنا أن نصعَد إلى السماء. فيقول الله تعالى: إنَّ سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحونني، فيقولان: ربنا فنقيم في الأرض، فيقول الله -عز وجل-: إنَّ أرضي مملوءة من خلقي يسبحونني، فيقولان: يا رب فأين نكون، فيقول الله تعالى: قُوْمَا على قبر عبدي، فكبراني وهلِّلاني واذكراني واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة، (قالا: وإن كان كافرًا؟ قال: قُومَا على قبر عبدي والعناه إلى يوم القيامة)

وفي «الموضوعات لابن الجوزي» (٣/ ٢٢٩).

«واما حديث أنس فأنبأنا عبد الله بن علي المقري أنبأنا غانم بن أحمد الحداد أنبأنا عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن عبد الرحمن حدثنا أبو حفص عمر بن محمد المعدل أنبأنا أحمد بن محمد بن إسماعيل حدثنا أبو عامر موسى بن عامر حدثنا عيسى ابن خالد حدثنا عثمان بن مطر حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إن الله عزوجل وكل بعبده المومن ملكين

يكتبان عمله، فاذا مات قال الملكان اللذان وكلا به: قد مات فأذن لنا أن نصعد إلى السماء، فيقول الله عزوجل: سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحوني، فيقولان: في الأرض، فيقول: أرضي مملوءة من خلقي يسبحوني، فيقولان: أين، فيقول: قوما عند قبر عبدي فسبحاني واحمداني وكبراني وهللاني واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة ".

هذا [حديث] لا يصح.

وقد اتفقوا على تضعيف عثمان بن مطر، وقال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الأثبات لا يحل الاحتجاج به.»

وفي «تاريخ الإسلام» (٤/ ٥٣٥).

«وروى هشيم، عن الهيثم، عن ثابت، عن أنس مرفوعا: " اذا مات العبد قال ملكاه: يا رب إلى أين نذهب؟ فيقول: اذهبا إلى قبر عبدي سبحاني، وكبراني، واكتبا ذلك في حسناته إلى يوم القيامة ".»

وفي «نصب الراية» (١/ ٤٣٤)

«حديث آخر، روى إسحاق بن راهويه في مسنده أخبرنا يحيى بن يحيى ثنا عثمان بن منظر عن ثابت البناني عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "إن الله وكل بعبده المومن ملكين يكتبان عمله، فاذا مات، قال الملكان اللذان وكلا به: قد مات، أفتاذن أن نصعد إلى السماء؟، فيقول الله: سمائي مملوءة بها ملائكتي، يسبحوني، فيقولان: أفنقيم في الأرض؟ فيقول: أرضي مملوءة من خلقي، يسبحوني، فيقولان: فأين؟ فيقول: قوما على قبر عبدي، فاحمداني وسبحاني وكبراني وهللاني، واكتبا ذلك لعبدي، حتى أبعثه"، انتهى.»

وكذافي «اللآلىء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة» (٢/ ٣٥٩):

وفي «شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور» (ص٢٩٣)«٤٨ - بَاب مُلَازمَة الحافظين قبر الْمُومن

١ - اخرج ابو نعيم عَن أبي سعيد سَمِعت رَسُول الله صلى الله عَلَيْهِ وَسلم يَقُول اذا قبض الله روح عَبده الْمُومن صعد ملكاه إِلَى السَّمَاء قَالَا رَبنَا وكلتنا بعبدك الْمُومن نكتب عمله وَقد قَبضته إِلَيْك فَأْذن لنا أَن نسكن السَّمَاء فَقَالَ سمائي مَمْلُوءَة من ملائكتي يسبحوني فَيَقُولَانِ فَأْذن لنا أَن نسكن الأَرْض فَيَقُول أرضي مَمْلُوءَة من خلقي يسبحوني وَلَكِن قوما على قبر عَبدِي فسبحاني وهللاني وكبراني إِلَى يَوْم الْقِيَامَة واكتباه لعبدي

٢ - وَاخرجه الْبَيْهَقِيّ فِي الشّعب وإبن أبي الدُّنْيَا من حَدِيث أنس وإبن الْجَوْزِيّ فِي الموضوعات من حَدِيث أبي بكر الصّديق رَضِي الله تَعَالَى عَنهُ وَزَاد فِيهِ وَاما العَبْد الْكَافِر اذا مَاتَ صعد ملكاه إِلَى السَّمَاء فَيُقَال لَهما إرجعا إِلَى قَبره والعناه»

وفي «الحبائك في أخبار الملائك» (ص١٠٣)

«واخرج ابو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان أن النبي صلى الله عليه وسلم:) إن الله وكل بعبده المومن ملكين يكتبان عمله فاذا مات قال الملكان اللذان وكلا به: قد مات فائذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله: سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحوني فيقولان: أفنقيم في الأرض؟ فيقول الله: أرضي مملوءة من خلقي يسبحوني فيقولان: فأين؟ فيقول: قوما على قبر عبدي فسبحاني واحمداني وكبراني وهللاني واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة (. قال البيهقي: تفرد به عثمان بن مطر وليس بالقوى، ثم رواه من وجه اخير عن أنس وقال: غريب بهذا الإسناد.

وأخرج الدارقطني في الأفراد عن أبي سعيد الخدرى: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول:) اذا قبض الله روح العبد صعد ملكاه إلى السماء فقالا: يا ربنا إنك وكلتنا بعبدك المومن نكتب عمله، وقد قبضته إليك، فائذن لنا أن نسكن السماء فيقول: سمايى مملوءة من ملائكتي يسبحوني فيقولان: ائذن لنا نسكن الأرض فيقول: أرضي مملوءة من خلقي يسبحوني ولكن قوما على قبره فسبحاني واحمداني وهللاني واكتباه لعبدي إلى يوم القيامة

رب قبضت عبدك فيقول لهما: ارجعا إلى قبره واحمداني، وهللاني إلى يوم القيامة، فإني قد جعلت له مثل أجر تسبيحكما وتحميدكما وتهليلكما ثوابا له مني، فاذا كان العبد كافرا فمات؛ صعد ملكاه إلى السماء فيقول الله تعالى لهما: ما جاء بكما؟ فيقولان: يا رب قبضت عبدك وجئناك فيقول لهما: ارجعا إلى قبره والعناه إلى يوم القيامة، فإني كذبني وجحدني وإني جعلت لعنتكما عذابا أعذبه يوم القيامة»

وفى «فتاوى الرملي» (٤/ ٣١٧)

«وقد علم أن الملكين الكاتبين ليسا بمسميين برقيب وعتيد، وأن لكل شخص ملكين فاذا مات الشخص استاذنا ربهما في صعودهما السماء فيقول إن سماواتي مملوءة من خلقي يسبحون فيقولان يا ربنا فأين نكون فيقول قوما على قبر عبدي فكبراني وهللاني واذكراني واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة ولم أقف على تسميه الكاتبين.»

وفى «الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي» (ص٢٥).

«وَقَوله: وَاذا مَاتَ الْإِنْسَان إِلَى أَيْن يُصَار بهم؟ جَوَابه: أخرج ابو الشَّيْخ وَالْبَيْهَقِيّ عَن أنس أَن النَّبِي صلى الله عَلَيْهِ وَسلم قَالَ: (إِن الله وكل بعيده الْمُومن ملكَيْنِ يكتبان عمله فَاذا مَاتَ قَالَ الْملكَانِ اللَّذَان وكلا بِهِ قد مَاتَ فَأْذن لنا أَن نصعد إِلَى السَّمَاء، فَيَقُول الله سُبْحَانَهُ: سمائي مَمْلُوءَة من ملائكتي يُسَّجونني، فَيَقُولَانِ فَأَيْنَ؟ فَيَقُول: قوما على قبر عَبدِي فسبحاني واحمداني وكبِّراني واكتبا ذَلِك لعبدي إِلَى يَوْم الْقِيَامَة) »

وفى «البحور الزاخيرة في علوم الاخيرة» (١/ ٤٢٠).

«الخامسة: في ملازمة الحافظين قبر المومن

أخرج ابو نعيم عن أبي سعيد رضي الله عنهُ، سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم –، يقول: "اذا قبضَ الله روح عبده المومن صعد ملكاهُ إلى السَّماء، قالا: رَبَّنا وكَلتنا بعبدك المومن فُلان نكتب عمله،

وقد قبضته إليك، فأذن لنا أن نسكن السماء قال: سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحوني، فيقولان فأذن لنا أن نسكن الأرض، فيقول: أرضي مملوءة من خلقي

«البحور الزاخيرة في علوم الاخيرة» (١/ ٤٢١).

«يسبحوني ولكن: قُومَا على قبر عبدي فسبّحاني وهلّلاني، وكبِّراني إلى يوم القيامة واكتباه لعبدي" ، وأخرجه البيهقي في الشعب، وابن أبي الدنيا من حديث أنس، وابن الجوزى في الموضوعات، من حديث أبي بكر الصديق، وزاد فيه: واذا كان العبدُ الكافر فمات فصعد ملكاه إلى السَّماء، فقال لهما: ارجعا إلى قبره والعناه، هذا كلام السيوطي رحمه الله، وأقول لفظ ابن الجوزى في الموضوعات كما رأيتُه في نسخة قديمة، فاذا كان العبدُ كافرًا فمات، صعد ملكاه فيقول الله لهما: ما جاء بكما، فيقولان: ربّ قبضت عبدك فيقول لهما ارجعا إلى قبره فالعناه إلى يوم القيامة، فإنه كذبني وجحدني وإني جعلتُ لعنتكما عذابًا أعذبه به يوم القيامة، وذكر ابن الجوزى رحمه الله، طرقّه الثلاثة التي عن أبي سعيد وأبي بكر وأنس، وحكم عليه بالوضع، فليحفظ وتعقبّه الجلال السيوطي بأنه ليس بموضوع، بل ظاهر كلامه يشعر بأنه حسن كما يفهمه من له إمعان. والله أعلم.»

وفى «التفسير المظهري» (٩/ ١٢٧)

«اما الأحاديث فمنها حديث ابى سعيد سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول اذا قبض الله روح عبده المومن صعد ملكان الى السماء قالا ربنا وكلتنا بعهدك المومن نكتب عمله وقد قبضته إليك فاذن لنا ان نسكن الأرض فيقول ارضى مملوة من خلقى يسبحون ولكن قوما على قبر عبدى فسبحانى وهللانى وكبرانى الى يوم القيامة واكتباه لعبدى اخرجه ابو نعيم–»

أخرجه الأصبهاني (المتوفى: ٣٦٩هـ) في العظمة لأبي الشيخ الأصبهاني (٣/ ٩٧٩) (٥٠٣)

حدثنا الحسن بن هارون بن سليمان، حدثنا محمد بن سليمان بن حبيب، قال: حدثنا عثمان بن مطر، عن ثابت، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " إن الله تبارك وتعالى

وكـل بعبـده المومن ملكين يكتبـان عمله، فاذا مات قال الملكان اللذان وكلا به يكتبان عمله: قد مات، فائذن لنا أن نصـعد إلى السـماء، فيقول الله عز وجل: سـمائي مملوءة من ملائكتي يسبحوني. فيقولان [ص:٩٨٠]: أفنقيم في الأرض؟ فيقول الله عز وجل: أرضـي مملوءة من خلقي يسـبحوني. فيقولان: فأين؟ فيقول: قوما على قبر عبدي، او عند قبر عبدي، فسبحاني واحمداني، وكبراني، واكتبا ذلك لعبدي إلى يوم القيامة "

واورده الهندي المتوفى:٩٧٥هق في كنز العمال (٣١/ ٢٧٧) (٤٢٩٦٧)

واخرجه بن عدي الجرجاني (المتوفى: ٣٦٥ هـ) فى «الكامل في ضعفاء الرجال» (٨/ ٣٩٧)

وأخرجه الواحدي فى «التفسير الوسيط » (٤/ ١٦٦) «٨٧٦»

واخرجه ابن القيسراني (المتوفى: ٥٠٧هـ) فى «ذخيرة الحفاظ» (١/ ٥٩٣) «٩٨٠ »

وكذافي «الفردوس بمأثور الخطاب» (٤/ ٣٨٣)«٧١١٤ »

وكذافي «مختصر منهاج القاصدين» (ص٣٨٨)

وفى «فتاوى الخليلي على المذهب الشافعي» (٢/ ٢٨٨)

وفي فتاوى دار الإفتاء المصرية (٧/ ٤٤٠)

وكذ فى فتاوى الميوند ية : ١\٣٧١

د بزرګانو پر قبر باندې پټوان هوارول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې چې:

د بزرګانو پر قبر باندې پټوان هوارول او يا عام ټوکران هوارول شـرعاً جائز دي که نه؟ بينوا توجروا

مستفتي: عبد الحميد.

الجواب حامداً و مصلیاً

د مسـؤله صـورت جواب دادی چې دغه عمل ته شـرعاً علماء بدعت ویلی دي نو لهذا نا جائز او واجب الترک دی.

لما في رد المحتار: ۹/ ۵۹۹ كتاب الحظر و الاباحة، مط: رشيديه.

« وكره بعض الفقهاء وضع الستور و العمائم و الثياب على قبور الصالحين و الاولياء.

لما في معارف السنن بحواله حقانيه: ۱/ ۶۵ باب التشد يد في البول.

« فتوي العامة يلقون الزهور على القبور و بالاخص على قبور الصلحاء و الاولياء و الجهلة منهم ازدادوا اصراراً على ذالک و تغالو فيه و اوحصت ذالک منشأ في الجهلة لعقائد فاسدة تابها الشريعة النقية و ظنوا ذالک سبباً للثواب و الاجر الجزيل فالمصلحة العامة في الشريعة تقتضي منع ذالک تباتا استئصالاً لشافة البدع و حسما لمادة المنكرات المحدثة و بالجملة هذه بدعة مشرقية منكرة،،

لما في اپ کا مسائل اور ان کا حل: ۱/ ۴۶۸ سنت و بدعت.

’’ سوال... کیی جگه پر کچه بزرگوں کے مزارو ں بنایبے جایبےهیں (آج کل تو بعض نقلی بهي بن رهے هیں) اور ان پر هر سـال عرس هوے هیں چادرہں چ هایې جاتی هیں، ان سے مانگی جاتی هیں، یه کهاں تک صحیح هے؟

جواب... یه بالکل نا جائز او حرام هے.

ايضاً في احسن الفتاوى: ۱/ ۳۷۶ باب رد البدعات، مط: ايچ ايم سعيد.

ايضاً في امداد الفتاوى: ۵/ ۳۰۸ بدعت، مط: دار العلوم کراچی.

ايضاً في فتاوى حقانية: ۱/ ۵۳۵ كتاب البدعة، مط: فريدية.

ترمړي لاندې په قبر کې ټوکر هواره ول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ترمړي لاندې په قبر کې ټوکر یا بل دغه سې شی هواره ول څه حکم لري؟ بینوا توجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : ترمړي لاندې په قبر کې ټوکر يا بل دغه سې شى هواره ول بدعت دى.

لمافي البناية شرح الهداية (٣/ ٢٥٣)

وكره أن يكون تحت رأس الميت في القبر مخدة ونحوها، هكذا ذكره " المرغيناني "، وكره ابن عباس أن يلقى تحت الميت شيء في قبره، رواه الترمذي.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي: (ص: ٦٠٨)

ويكره أن يوضع تحت الميت في القبر مضربة او مخدة او حصيرة او نحو ذلك وفي كتب الشافعية والحنابلة ويجعل تحت رأس الميت لبنة او حجر قال السروجهي ولم أقف عليه لأصحابنا.

وفي فتاوى قاضيخان (٣/ ٣٠٦)

وما يلقى في القبر تحت الميت مثل المضربة ونحوها قال ابو نصر رحمه الله تعالى لا بأس به وهو كالزيادة في الكفن وبعضهم أنكروا ذلك.

وفي الفتاوى الهندية (٦/ ٩٥)

وما يلقى في القبر تحت الميت مثل المضربة ونحوها قال ابو نصر: لا بأس به وهو كالزيادة في الكفن وبعضهم أنكروا ذلك.

وفي (رد المحتار) (٢/ ٢٣٤).

(قوله: ولا يجوز إلخ) أي يكره ذلك. قال في الحلية: ويكره أن يوضع تحت الميت في القبر مضربة او مخدة او حصير او نحو ذلك اهـ ولعل وجهه أنه إتلاف مال بلا ضرورة، فالكراهة تحريميه، ولذا عبر بلا يجوز (قوله وما روي عن علي) يعنى من فعل ذلك نهر.

ثم إن الشارح تبع في ذلك المصنف في منحه. والذي وجدته في الظهيرية عن عائشة، وكذا عزاه إلى الظهيرية في البحر والنهر قال في شرح المنية: وما روي «أنه جعل في قبره - عليه الصلاة والسلام - قطيفة» ، قيل لأن المدينة سبخة، وقيل إن العباس وعليا تنازعاها فبسطها شقران تحته لقطع التنازع، وقيل «كان - عليه الصلاة والسلام - يلبسها ويفترشها، فقال شقران: والله لا يلبسك أحد بعده أبدا فألقاها في القبر» (قوله فغير مشهور) أي غير ثابت عنه، او المراد أنه لم يشتهر عنه فعله بين الصحابة ليكون إجماعا منهم، بل ثبت عن غيره خلافه. ففي شرح المنية: وكره ابن عباس أن يلقى تحت الميت شيء، ورواه الترمذي. وعن أبي موسى «لا تجعلوا بيني وبين الأرض شيئا» . اهـ.

وكذا في الموسوعة الفقهية الكويتية (۲۱/ ۱۵)

په قبرونو ګلان پاشل څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ جناب مفتي صاحب!

په قبرونو ګلان پاشل جائزدي ،که نه؟ بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الوهاب

حامدا ومصليا وبعد : په قبرونو ګلان پاشل جائزنه دي ،ځکه دا اسراف دی اودمال ضائع كول دي ،لکه څه رکم چې دقبرسپېنول جائزنه دي ،همدارقم په قبرونو ګلان پاشل هم جائزنه دي ،ځکه حکمت اوعلت هلته اسراف ،زينت اودمال ضائع كول دي ،هغه دلته هم موجوددي ،شيخ الهند دېوبندي لېکي :که چېري داګلان اونورشيان ددېن لازمي شيان و ،نوثابت به واى،دمدعي لپاره يې ثبوت ضروري دى اودمنکرلپاره يې عدم ثبوت کفايت کوي .

عن جابر(رض الله عنه)قال نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم)أن يجصص القبروأن يقعدعليه وأن يبنى عليه ،رواه مسلم

(اعلاء السنن(۶)(۲۶۳۸ط)رشیدیه)

ولمافی فتح باب العنایه(۳۲/ ۲۵۰ط رشیدیه)

ویحرم البنائ علیه للزینة للا سراف وعدم المنفعة.

الموسوعة الفقهية الكويتية - (ج ۳۲ / ص ۲۵۰) ط: رشیدیه)

قال المحلي : التجصيص التبييض بالجص وهو الجير .

قال عميرة : وحكمة النهي التزيين ، وزاد إضاعة المال على غير غرض شرعي

(۳)ولمافی الفتاوی المحمدية(۹/ ۳۴۱ط فاروقية)

(۴)ولمافی كفاية المفتي (۴/ ۲۵۱ط :رشیدیه)

پرقبرونوګلان اچول جائزنه دی

(۵)ولمافی فتاوی دارالعلوم دیوبند (۵/ ۴۰۵ط رشیدیه)

په قبرباندې ګلان وغیره ایښول نه دی پکارفقط والله تعالی أعلم

(نوټ)پ فتاوی هندیه کې داسې یوعبارات دغرائب دی .

وضع الورودعلى القبورحسن وان تصدق بقيمة الوردكان احسن كذافی الغرائب (الهندیه ۵/ ۳۵۱ط رشیدیه)

دغه الغرائب کتاب په کتب معتبروکې نسته اوبل معتمدکتاب هم تائدنه دی کړی اودلیل یې هم نه دی ذکرکړی نولهاذادغه کتاب دفتوی وړنه دی .

پر قبرباندې شناختې درول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

(۱)پر قبرباندې شناختې(ولي) درول دشريعت له نظره جواز لري كه نه؟ (۲)پرقبرباندې ګلان ایښودل جواز لري كه نه ؟بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

محترم مستفتي صاحب ! ستاسو داول جزء په جواب کې بايدووايو چې پر قبر وباندې شناختې درول شرعا جواز لري خو داشنا ختې درول به ضروري نه بولې او باليقين به پر تخفيف دعذاب عقيده نه لري صرف اميد به يې پر تخفيف دعذاب وي ليكن نن صبا چې څونه اهتمام دشناختو په درولو کې کېږي اولازم بلل کېږي ددې په بدعت کې هېڅ شک نسته زيات تر دې دداسې شيانو څخه وخلګوته پرګناه کولو باندې جرات زياتېږي نو كه چېري دشناختو په درولو کې دامفاسد موجود وه بيا شناختې درول جواز نه لري

او ددوهم جزء په جواب کې بايد ووايو چې پرقبرو باندې ګلان ایښودل بدعت او ناجائز دی ځکه په قرآن او حديث کې ددې هېڅ دليل نسته كه څه هم علامه شامي رحمه الله او هند يه يې په جواز سره قائل دی خو شيخ الاسلام وايې چې داددوی حضراتو تفردات دی.

تنبيه : کوم بيان چې موږ وکړ هغه دشنو شناختو په باره کې دی اووچې شناختې پر قبر باندې درول په هېڅ حال جائز نه دی.

هكذافى ردالمحتار :ج ۱/ ص / ۶۶۸)

اقول ودليله ماورد فى الحديث من وضعه عليه الصلوة والسلام الجريدة الخضراء بعد شقها نصفين على القبرين اللذين يعذبان وتليه بالتخفيف عنهمامالم ييبسااى يخفف عنهما ببركة التسبيحهما اذهواكمل من تسبيح اليابس لما فى الخضراء من نوع حياة وعليه فكراهة قطع ذالک وان نبت بنفسه ولم يملک لان فيه تفويت حق الميت ويوخذ من ذالک ومن الحديث ندب وضع ذالک للاتباع ويقاس عليه ماعتيدفى زماننا من وضع اغصان الآس ونحوه

هكذافى عمدة القارى ج/ ۲:ص/ ۱۸۰)

ومنهـا انـه قيل هل للجديد معنى يخصـــه فى الغرزعلى القبر لتخفيف العذاب ؟ الجواب انه لا بمعنى يخصه بل المقصود ان يكون ما فيه رطوبة من اى شجر كان ولهذا انكر الخطابى ومن تبعه وضع الجريد اليابس وكذالک ما يفعله اكثر الناس من وضـع ما فيه رطوبة من الريا حين والبقول ونحوهماعلى القبور ليس بشئ وانما السنة الغرز

هكذافى عمدة القارى ج/ ۴ص/ ۷۳۶:

حدثنايحي حدثناابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس رض عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مربقبر ين يعذبان فقال انهماليعذبان وما يعذبان فى كبيراما احدهما فكان لايستترمن البول واماالاخير فكان يمشى بالتميمة ثم اخذ جريدة رطبة فشقها بنصفين ثم غرز فى كل قبرواحد فقالوا يارسول الله لم صنعت هذا فقال لعله ان يخفف عنهما مالم ييبسا

وهكذافى الهندية:ج۵/ ص ۳۵۱:

وضع الورد والريا حين على القبورحسن وان تصدق بقيمة الورد كان احسن كذا فى الغرائب

هكذافى فتاوى زكرياج/۲:ص/۸۳۷:

الجواب قبروں پر پودے گھاس لگانے کی شـــرعا گنجائش ہے البتہ اس کو ضـــروری نے سمجھے اور باليقين تخفيف عذاب کا اعتقاد نہ رکھے صرف امید ہو نے چاہئے لیکن موجودہ دور میں قبروں پر پھول ڈالنےکی رسـم چلی ہے خصـوصـاولیاء اللہ کی قبروں پر اس سے قطعا احتراز کرنا چاہئےیہ بدعت ہے اس میں بہت سارے مفاسد ہیں جن سے عوام الناس کے اعتقادات خراب ہوتےہیں۔

وهكذافى احسن الفتاوى:ج۱/ص۳۷۴:

حضـور اکر م ﷺ نے دو قبروں پر کھجور کی شـاخ کے دو ٹکڑےرکھ فر ما یا کہ جب تک یہ خشـک نہ ہو نگے عذاب میں تخفیف رہےگی یہ حضـور اکر م ﷺ کے ہاتھ کی برکت تھی اگر یہ قاعدہ عام ہو تا تو حضـرات صـحابہ کرام رضـوان اللہ علیہم اجمعین ضـروراسـکا اہتمام فر ماتے کیونکہ یہ حضـــرات حریص علی الخیرتھے حضـــور ﷺ کے قول وفعل کو ســـمجھنے کےلئے حضرا ت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تعامل کو دیکھنالازم ہے ان کا تعامل حضور ﷺ کے قول وعمل کی تفسیر ہے نیزد آجکل جس قدر اس کا اہتمام کیا جاتا ہے اور اس کو لازم

سمجھا جاتا ہے اس کے بدعت ہو نے میں کچھ شبہ نہیں مزید بریں ایسی چیزوں سے لوگوں کي گنا ہوں پر جرات بڑھتی ہے اس لئے نا جائز ہے پھول ڈالنے کي رسم بدعت ہے شریعت میں اسکا کویي ثبوت نہیں ۔

وھکذافی کفایة المفتي :ج۵/ص۵۳۹:

مزارات پر پھول چڑھانا چراغ جلانا چادر چڑھانا جائز ہے ۔

وھکذافی احکام میت:ص/۳۷۳:

قبر پر اور جنازہ پر پھولوں کي چادر ڈالنے کا بھی ایک رواج چل نکلا ہے اور اس کو تجہیز وتکفین کے اعمال میں سے ایک عمل سمجھا جاتا ہے اور قبر پر اگر بتیاں جلایي جاتی ہیں حالانکہ قرآن وسنت اور صحابہ کرام اور ائمہ مجتہدین سے ان تینوں امور کا کویي ثبوت نہیں لہذایہ بھی بدعت اور نا جائز ہیں ۔

وھکذافی دالعلوم دیوبند:ج۵/ص۳۰۷:قبر پر پھول وغیرہ ڈالنانہ چاہئے۔

ھکذافی امدادالاحکام :ج۱/ص۱۸۴).

جنازہ پر پھولوں کي چادر ڈالنا قرون ثلثہ میں کبھی ثابت نہیں یہ صریح بدعت ہے اور تشبہ بالہنو د کي وجہ سے بھی حرام ہے اور قبرپر پھول ڈالنا بھی صحابہ وتابعین کے زمانہ میں ثابت نہیں ہاں حدیث سے صرف اتنا ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے دوشخصوں کي قبروں پر کھجورکي ایک شاخ کو دوحصہ کرے ایک اس پر لگادی تھی اور یہ فر ما یا کہ امید ہے کہ جب تک یہ شاخیں سوکھیں اس وقت تک ان دونوں سے عذاب خفیف ہو جا ئے اب اس میں علماء سے امت کا اختلاف ہے کہ یہ امرحضورﷺ کے ساتھ مخصوص تھااور یہ حضور ﷺ کے دست مبارک کي برکت تھی یا اب بھی حضور ﷺ کے اس فعل پر قیاس کرکے شاخ تر لگایي جایي تو عذاب میں تخفیف ہوگی بعض مالکیہ قول اول کي طرف گئے ہیں اور ایک جماعت شافعیہ قول ثانی کي طرف گیي ہے قبر پر پھول ڈالنے کا استحباب واستحسان متفق علیہ نہیں بلکہ بعض اکابر علماء نے اس سے منع فر مایا ہے قبر پر پھول یا شاخ لگانےسے یقینا تخفیف عذاب کا اعتقاددرست نہیں بلکہ محض امیدکادرجہ ہے ۔

وھکذافی انعام الباری:ج۴/ص۵۳۰).

اب غور کریں کہ جب شاخ کي یہ حکم ہے توجوپھول ڈالے جاتے ہیں یا پھولوں کي چادرچڑھایي جاتی ہے اس کي تو قرآن وسنت میں کو يي اصل ہی نہیں ہے اگر چہ علامہ شامي نے لکھ دیا ہے کہ جب شاخ لگانا جائز ہے اس کي تسبیح کي وجہ سے تو تر وتازہ پھول بطریق اولی جائز ہوں گے لہذا نہوں نے لکھ دیا کہ قبروں پر پھول چڑھاناجا ئز ہے اور عالمگیری میں بھی یہ مسئلہ لگا ہواہے کہ پھول چڑھانا درست ہے اسی کو لے کر بریلوي حضرات استدلال کرتے ہیں لیکن خوب سمجھ لیں کہ یہ علامہ شامي اوران حضرات کا تفرد ہے۔

ملاحظة : په (بې ثبوته مسائل) :۶۹ کې وا يې چې پر قبرونو د جنډو لګولو ثبوت نسته .

بيا وروروستــه لېکي : يادونه: زموږد اکابرو له فتاوو څخه په فتاوی فريدية :ج۱/۲۸۷ او فتاوی دارالعلوم کراچۍ :ج ۱/۱۵۰کې پر قبرونو د جنډو دلګولو په اړه پوښتنه سوې ده، نو دواړو مفتيـانو اعظمـانو مفتي محمد فريـد صـاحب رحمة الله تعالی او مفتي محمد رفيع عثماني صاحب مدظلهم په جواب کې لېکلي دي چې دا کار بدعت دی . استدلال يې په لاندې عباراتو نېولی دی .

وفي الجهاد آداب واحكام :ص/ ١١٥).

وكذلک رفع اعلام والرايات على القبور يحرم ان كان للشــهرة ... خاصــة قبور الشهداء حفظاً لثوابهم وتطبيقاً للسنة في قبورهم.

وفي تفسير ابن كثير (٧/ ٢٧٨) ت: سلامة

واما أهل السنة والجماعة فيقولون في كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة: هو بدعة؛ لأنه لو كان خيرا لسبقونا إليه، لأنهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير إلا وقد بادروا إليها.

وفي العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية (٢/ ٣٣٣)

فائدة، كل مباح يودي إلى زعم الجهال سـنية أمر او وجوبه فهو مكروه كتعيين السـورة للصلاة وتعيين القرائت لوقت ونحوه صرح بذلك في القنية قبيل باب صلاة المسافر.

وفي التعليق الممجد على موطأ محمد (١/ ٦٣٤)

واما ما استحسنه غيرهم من العلماء فالمرجع فيه إلى القرون الثلاثة، او إلى دخوله في أصل من الأصول الشرعية، فما لم يوجد في القرون الثلاثة، ولم يستحسنه أهل الاجتهاد ولم يوجد له دليل صريح او ما يدخل فيه من الأصول الشرعية، فهو ضلالة بلا ريب، وإن استحسنه مستحسن، فافهم.

پرقبرونو باندې ختل مکروه تحريمي نه دي

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

پرقبرونو باندې ختل مکروه تحريمي دي او که ممکروه تنزيهي دي؟ بينوا توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : پرقبرونو باندې ختل او کښېنستل مکروه تنزيهي دي مکروه تحريمي نه دي.

وفي حاشية الطحاوي على مراقي:(ص/ ٦٢٣) جنازه ط: محمدية

وقال منلا علي القارىء في شرح موطأ الإمام محمد حاصله أن النهي للتنزيه وعمل علي وابن عمر محمول على الرخصة اذا لم يكن على وجه المهانة ا هـ.

وفي (رد المحتار) (٢/ ٢٤٥)

(قوله يكره المشي إلخ) قال في الفتح: ويكره الجلوس على القبر، ووطوه، وحينئذ فما يصنعه من دفنت حول أقاربه خلق من وطء تلك القبور إلى أن يصل إلى قبر قريبه مكروه. ويكره النوم عند القبر، وقضاء الحاجة بل اولى، وكل ما لم يعهد من السنة، والمعهود منها ليس إلا زيارتها والدعاء عندها قائما اهـ.

قلت: وفي الأحكام عن الخلاصة وغيرها: لو وجد طريقا إن وقع في قلبه أنه محدث لا يمشي عليه وإلا فلا بأس به. وفي خزانة الفتاوى وعن أبي حنيفة: لا يوطأ القبر إلا لضرورة، ويزار من بعيد ولا يقعد، وإن فعل يكره. وقال بعضهم: لا بأس بأن يطأ القبور وهو يقرأ او يسبح او يدعو لهم. اهـ. وقال في الحلية: وتكره الصلاة عليه وإليه لورود النهي عن ذلك، ثم ذكر عن الإمام الطحاوي أنه حمل ما ورد من النهي عن الجلوس على القبر على الجلوس لقضاء الحاجة، وأنه لا يكره الجلوس لغيره جمعا بين الآثار، وأنه قال إن ذلك قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد، ثم نازعه بما صرح به في النوادر والتحفة والبدائع والمحيط وغيره، من أن أبا حنيفة كره وطء القبر والقعود او النوم او قضاء الحاجة عليه، وبأنه ثبت النهي

عن وطئه والمشــي عليه، وتمامه فيها. وقيد في نور الإيضــاح كراهة القعود على القبر بما اذا كان لغير قرائت.

قلت: وتقدم أنه اذا بلى الميت، وصار ترابا يجوز زرعه، والبناء عليه، ومقتضاه جواز المشي فوقه. ثم رأيت العيني في شــرحه على صــحيح البخاري ذكر كلام الطحاوي المار، ثم قال: فعلى هذا ما ذكره أصــحابنا في كتبهم من أن وطء القبور حرام وكذا النوم عليها ليس كما ينبغي، فإن الطحاوي هو أعلم الناس بمذاهب العلماء ولا سيما بمذهب أبي حنيفة انتهى.

قلت: لكن قد علمت أن الواقع في كلامهم التعبير بالكراهة لا بلفظ الحرمة، وحينئذ فقد يوفق بأن ما عزاه الامام الطحاوي إلى أئمتنا الثلاثة من حمل النهي على الجلوس لقضاء الحاجة يراد به نهي التحريم، وما ذكره غيره من كراهة الوطء والقعود إلخ يراد به كراهة التنزيه في غير قضــاء الحاجة. وغاية ما فيه إطلاق الكراهة على ما يشــمل المعنيين، وهذا كثير في كلامهم، ومنه قولهم مكروهات الصلاة، وتنتفي الكراهة مطلقا اذا كان الجلوس للقرائت كما يأتي، والله سبحانه أعلم.

وفي الفقه الإسلامي وأدلته:(٢/ ٦٦٨) للزحيلي

يكره الجلوس على القبر، والمشي عليه، والنوم وقضاء الحاجة من بول اوغائط، لقوله صلّى الله عليه وسلم : «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها» ، وقوله: «لأن يجلس أحدكم على جمرة، فتخلص إلى جلده، خير له من أن يجلس على قبر» ، والكراهة عند الحنفية تحريميه اذا كان الجلوس لقضاء الحاجة، تنزيهية لغير ذلك، إلا أنهم قالوا على المختار: لا يكره الجلوس على القبر للقرائت، لتادية القرائت بالسكينة والتدبر والاتعاظ، ولم يجز الشافعية والحنابلة الجلوس إلا لضرورة، وجعلوا الاتكاء او الاستناد إلى القبر مكروهاً كالجلوس.

واما المالكية فقالوا: يكره المشــي على القبر بشــرطين: إن كان مســنماً او مســطباً، والحال أن الطريق بجانبه،فإن زال تسنيمه او لم تكن هناك طريق، جاز المشي عليه. اما الجلوس على القبر لغير بول او غائط

فيجوز، وحملوا حديث النهي عن الجلوس على المقابر على التخلي (قضاء الحاجة). وعن علي كرم الله وجهه أنه كان يجلس على المقابر ويتوسدها.

كتاب الزكات:

بسم الله الرّحمن الرّحيم

فصل في وجوب الزكاة:

سرسايه او زكات په چا باندي واجبيږي ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

سرسايه او زكات په چا باندي واجبيږي، او هر هغه څوک چې د نصاب مالک نه وي، نو ايا په ده سرسايه شته او که نه؟ بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: زكات او سرسايه يعنې صدقهٔ فطر په هرهغه چا واجبيږي چې د نصاب مالک وي، که هغه نارينه وي او که ښځينه، د زكات او سرسايې نصاب د سپينو زرو (٢٠٠) درهم دي، چې د دې معادل (٦١٢,٣٥) شپږ سوه دوولس اعشاريه پنځه ديرش ګرامه کيږي اوس د دې قيمت په افغانيو سره معلوموو.

په افغانستان کې اوس يو ګرام (خالص ٢٤ عيار) سپين زر په (٦۴,٥) افغانۍ ديچې ټولې (٦١٢,٣٥x٦۴,٥=٣٩۴٩٦,٥:) نه ديرش زره څلور سوه شپږ نوي اعشاريه پنځه افغانۍ کيږي.

او د سرو زرو نصاب (٢٠) مثقاله دی چې دا شل مثقاله د (٨٥) ګرامو خالص سرو زرو سره برابر دي

(يو مثقال له ۴,٢٥ ګرام سره برابر دی).

د سرو زرو (۲۰) مثقاله له (۸۵) ګرام سره په هغه صورت کې سمون خوري چې سره زر خالص وي يعني ۲۴ عيار وي .

کچيرې د سرو زرو سره بل شی ګډ وي يوائې د سرو زرو فيصدي حسابيږي مثلاً د (۲۱) عيار سرو زرو نصاب (۹۷) ګرامه کيږي ځکه په دغه عيار کې (۰,۸۷۵) فيصده سره زر دي .

د (۱۷) يا (۱۸) عيار سرو زرو نصاب (۱۱۳) ګرامه کيږي ځکه په دغه عيار کې (۰,۷۵) فيصده سره زر دي. تحقيق : مجمع الفقه الاسلامي و اللجنة الدائمة السعودية و علماء الاكاديمية الاسلامية العالمية

ايا سره زر له سپينو زرو سره د نصاب په تکميل کې يو ځای کيږي؟

داسې چې يو کس څه اندازه سپين زر ولري او څه اندازه سره زر .

د جمهورو فقهاوو (الحنفيه ، مالکيه او أحمد) په نزد سپين زر د سرو زرو سره د نصاب د پوره کيدو لپاره جمع کيږي ځکه ګټه او نفع يې يوه ده او دواړه د اخيستلو او خرڅولو لپاره کاريږي. الموسوعة الفقهية : ۲۶۷/۲۳ .

په مستعملو زرو کې هم زکات شته ؟

د امام ابوحنيفه رحمه الله په نزد کله چې زر د زکات نصاب ته ورسيږي هغه که د استعمال د پاره وي او يا د استعمال د پاره نه وي په دواړو ډولو کې زکات واجب دی ،ځکه په دواړو حالاتو کې کنز(خزانه) بلل کيږي په دليل د دغه لاندې احاديثو :

عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنْه روايت کوي: «أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآله وَسَلَّمَ وَمَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا وَفِي يَدِ ابْنَتِهَا مَسَكَتَانِ غَلِيظَتَانِ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهَا: أَتُعْطِينَ زَكَاةَ هَذَا؟ قَالَتْ: لَا قَالَ: أَيَسُرُّكِ أَنْ يُسَوِّرَكِ اللَّهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سِوَارَيْنِ مِنْ نَارٍ؟! قَالَ فَخَلَعَتْهُمَا فَأَلْقَتْهُمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآله وَسَلَّمَ وَقَالَتْ: هُمَا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِرَسُولِهِ».

ژباړه: یوه ښځه د خپلې لور سره د جناب نبی اکرم حضور ته راغله د نجلی په لاس کې د سرو زرو یا طلا بنګړي وو . رسول الله صلی الله علیه وسلم هغه ته وویل : ایا د دې بنګړیو زکات ور کوې ؟ ویې ویل : نه رسول الله صلی الله علیه وسلم و فرمایل : آیا ته دا خوښوې چې د قیامت په ورځ الله تعالی تا ته د اور بنګړي در واغوندي ؟ (عبدالله بن عمر) وایي نجلۍ بنګړي له خپلو لاسونو وېستل او پیغمبر صلی الله علیه وسلم ته یې پېش کړل او ویې ویل : دا دي د الله او د هغه د رسول وي ››.رواه ابوداود (۱۵۶۳) ترمذی(۶۳۷) ، نسائی(۲۴۷۹)،دارقطنی(۱۱۲/۲) بالاسناد صحیح و حسن.

عن امّ سلمه رضی الله عنها وایي:« كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَنْزٌ هُوَ؟ فَقَالَ: مَا بَلَغَ أَنْ تُؤَدَّى زَكَاتُهُ فَزُكِّيَ فَلَيْسَ بِكَنْزٍ». رواه ابوداود (۱۵۶۴)، دارقطنی (۲/ ۱۰۵) و حاکم (۱/ ۳۹۰)(۱۴۳۸) حاکم دغه حدیث صحیح بللی او ذهبی هم ور سره موافق دی .

ژباړه: (ما به د سرو زرو یا طلا زیورات په لاس کول رسول الله صلی الله علیه وسلم نه مې پوښتنه وکړه چې ایا دا هم په حکم د کنز(خزانه) دي ؟ رسول الله صلی الله علیه وسلم و فرمایل : هر هغه څه چې د زکات نصاب ته ورسېږي او د هغه زکات ادا شي هغه کنز نه دی).

نو که یو څوک تر خپل حاجت اصلي(۳۹۴۹٦,۵) نه دېرش زره څلور سوه شپږ نوي اعشاره پنځه افغانۍ اضافه ولري او یا د (۸۵)ګرامو (۲۴) عیار سر زر ولري، او قرض ور باندي نه وي، دغه کس صاحب د نصاب دی هم به زکات ورکوي او هم سرسایه.

حاجت اصلي څه شي ته وایې؟

حاجت اصلي په شریعت کې هغه شي ته ویل کېږي چې د هغه ماسوا انسان ژوند نشي کولای، چې دا پر دوه ډوله دي:

۱: حاجت اصلي حقیقي:

دا هغه شیان دي چې که دغه شیان نه وي نو د انسان د هلاکت خطره وي، لکه نفقه، اخراجات، کور، د جنګ آلات، د ګرمۍ او یخ کالي.

۲: حاجت اصلی تقدیري:

دا هغه شیان دي چې انسان دد ې شیانو په فکر کې وي او ضروري یې ګڼي لکه د قرض اداء کول، د کسب سامان آلات، دکور اړین سامانونه، د سورلی لپاره حیوان ،موټر،یا موټرسایکل .

دې ته حاجت اصلي ویل کیږي، که چیرته تر حاجت اصلي د نصاب په اندازه روپۍ اضافه وې، نو سرسایه به ورکوي، او کهکال پرې تېر شي بیا زکات هم ورباندي شته.

د وقف په پیسو کې زکات شته او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام په باره دد ې مسئلې کې چې:

دمسجد دمتولي سره لس لکه روپۍ پرتې وي او پر هغه کال تېرشي ایا پر دغه پیسو زکات واجب دی که نه؟ بینوا تؤجروا!

المستفتي: عبدالله

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی چې پر دغه پیسو زکات نه دی واجب، ځکه چې د زکات دوجوب لپاره دچا شخصي ملکیت ضروري دی.

لما فی ردالمحتار: ۲/ ۲۴۵ کتاب الزکات مط : حنفیة

وسببه أی افتراضها ملک نصاب حولی قوله ملک نصاب فلا زکات فی سوائم الوقف والخیل المسبلة لعدم الملک.

لما فی بدائع الصنائع: ۲/ ۹ کتاب الزکات: مط: فریدیة

قال العلامة الکاسائي المتوفی(۵۸۷) واما الشرائط التی ترجع الی المال فمنها الملک فلا تجب الزکات فی سوائم الوقف والخیل المسبلة لعدم الملک وهذا لان فی الزکات تملیکا والتملیک فی غیر الملک لایتصور.

لما فی تبیین الحقائق: ۱/ ۲۵۲ کتاب الزکات: مط: عمریة

واما الشرائط التی ترجع الی المال فمنها الملک فلا تجب الزکات فی سوائم الوقف الخ.

په ټکس سره زکات او عُشر ادا کېږي او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په موجوده دور کې چې په اسلامې دولتونوکې لکه په افغانستان، پاکستان، ایران، اوداسې نورو ... اسلامي دولتونوکې، چې په ګمرکو (سرحدونه) کې له مال دتجارانو دګمرک (سرحد) په نوم روپۍ اخلي، داخوکه عشروي عشرخو په کال کې یو ځل وي، اوحال دادی چې په ګمرک (سرحد) کې چې مثلاً: هرتجارچې شی راوړي که په کال کې (۴) واري یې هم دمحصول اویادګمرک (سرحد) په نوم ترې روپۍ وصولوي، که داعشروي اویازکات وي، داخوپه کال کې یو (۱) وار وي، که چېرته عشراویازکات نه وي دبل قانون له مخي وي آیاهغه قانون داسلامي اصولو سره برابر دی او که نه؟

اوپه اسلامي اصولوکې ددې قانون ګنجایش شته او که نه؟ بینوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداومصلیاًوبعد: په مسؤله صورت کې دټکس په ورکولو سره دزکات او عشرڅخه ذمه نه فارعه کېږي؛ ځکه دغه ټکس له دوی څخه بېل شی دی، لېکن پر عوام الناس باندي مالیه یا ټکس وضع کولو کې اسلامي شریعت مبارک ډېر حساس او بارک دی، په عامو حالاتو کې دحکومت لپاره داسې ټکس لګول شریعت ظلم بللی دی او په دې اړه په حدیثونو کې ډېر وعېدات راغلي دي، البته خو که پر یوه هېواد کله داسې وخت راشي چې د هیواد او اولس د ټولنیزو اړتیاوو پوره کولو لپاره

د بیت المال بودیجه بسنه نه سي کولای؛ نو دا صورت په شریعت کې یوه استثناء ګڼل شوي ده، او په ډېر احتیاط یې د اړتیا تر کچې د ټکس لګولو اجازه ورکړې ده.

لکه څنګه چې (مفتي رشـيد احمد صـاحب) فرمايې :که چېرې حکومت ټکس لګولو ته ضرورت درلودلای، دلاندي شرائطو په لحاظ کولو سره يې جائز بللی دی.

۱) شرط: حکومت به د ټکس په مصرف کولو کې له زيات اصراف او تبذير څخه پاک وي.

۲) شرط: د ملازمينو په تنخوا کې به له زياتوب څخه ځان ساتي، بلکه په مناسبه اندازه سره به تنخوا ورته مقرره کوي.

۳) شرط: ټکس به د هر شخص د حال د لحاظ کولو مطابق وربانديږدي.

۴) شرط: په بيت المال کې به مال موجود نه وي.

۵) شرط: دومره ټکس دي کېښـودل شـي چې يوازې ضرورتونه رفعه کړي، ترڅو په بيت المال کې پراخي راشي.

خو دا هرڅه هغه وخت چې واکمن کسـان له خپلې عياشـی او بې ځايه مصـرفونو ځان وساتي، په ښه نيت د رښتوني اړتيا سره سم څه ناڅه ټکس وضع کړي.

هم داسې ابوجعفر بلخي رحمه الله په دغه هکله فرمايې چې امير د خپل رعيت د مصلحت د پاره پر هغوی کوم ټکس وضـع کړي نو داهم د خراج په څېر يو واجب حق ګرځي او زموږ مشائخو ويلې دي: چې امير د خپل اولس د مصلحت په خاطر پر هغوی کوم ټکس ولګوي، د هغې حکم هم همداسې دی، تر دې چې له غلو د لارې ساتونکو، او د لارو جوړونکو او د لويو لارو د دروازو جوړولو أجرت هم همدا حکم دی، او دا خبره بايد له ياده ونه ايسـتل شي؛ ځکه چې د فتنې وېره ده؛ نو ځکه بايد دا خبره ډېره مشهوره اوعامه نه کړل شي.

دغه رنګه (مفتي رشـيد احمد صـاحب) بل ځای فرمايې چې ټکس د ملک پر صـادراتو اخستل شرعاً ناجائزدی، لېکن پر وارداتو بيادضرورت په وخت کې جائزدی.

لېکن صاحب د بدرالفتاوي بياپه ملک کې داخل د خلګو څخه ټکس اخستلو ته دضرورت په وخت کې د شرائطو په لحاظ کولو سره جواز ورکړی دی.

او بل دغه ټکس اخستل اوس په ټولو ممالکو کې عرف عام ګرځيدلی دی.

دغه رقم (جعل)که څه هم له دغه څخه فرق لري، خو پرعوام الناس باندي مقرر کول هم دضرورت په وخت کې فقهاوو جواز ورکړی دی.

وفي تبيين الحقائق:٢٤٢/ ٣).

(وكره الجعل إن وجد فيء) والمراد به أن يضرب الإمام الجعل على الناس للذين يخرجون إلى الجهاد لأنه يشبه الأجر على الطاعة فحقيقته حرام فيكره ما أشبهه ولأن مال بيت المال معد لنوائب المسلمين وهذا من جملته قال - رحمه الله - (وإلا لا) أي إن لم يوجد في بيت المال فيء لا يكره لأن الحاجة إلى الجهاد ماسة وفيه تحمل الضرر الأدنى لدفع الأعلى وقد أخذ النبي - صلى الله عليه وسلم - دروعا من صفوان عند الحاجة بغير رضاه وعمر - رضي الله عنه - كان يغزي العزب عن ذي الحليلة ويعطي الشاخص فرس القاعد وقيل يكره أيضا لما بينا والصحيح الاول لأنه تعاون على البر وجهاد من البعض بالمال ومن البعض بالنفس وأحوال الناس مختلفة فمنهم من يقدر على الجهاد بالنفس والمال ومنهم من يقدر بأحدهما وكل ذلك واجب لقوله تعالى {وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم} [التوبة: ٤١] وقوله {إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون} [التوبة: ١١١] وقال تعالى {وتعاونوا على البر والتقوى} [المائدة: ٢] وقال - عليه الصلاة والسلام - «المؤمنون كالبنيان يشد بعضهم بعضا» وأطلق الإباحة في اليسير ولم يقيده بشيء واستدل عليه بقوله - عليه الصلاة والسلام - «مثل المؤمن يغزو بأجر كمثل أم موسى ترضع ولدها لنفسها وتأخذ عليه الأجر وكانت تأخذ من فرعون دينارين كل يوم» قال - رحمه الله.

ـ ولمافي البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ٧٩/ ٥،ط: بيروت

(قوله: وكره الجعل إن وجد فيء وإلا لا) أي إن لم يوجد فلا كراهة؛ لأنه يشبه الأجر ولا ضرورة إليه؛ لأن مال بيت المال معد لنوائب المسلمين، وإن دعت الضرورة فلا بأس أن يقوي المسلمون بعضهم بعضا؛ لأن فيه دفع الضرر الأعلى بإلحاق الأدنى يؤيده أنه - عليه السلام - أخذ دروعا من صفوان وعمر - رضي الله عنه - كان يغزي الأعزب عن ذي الحليلة ويعطي الشاخص فرس القاعد، والجعل بضم الجيم ما يجعل

للإنسان في مقابلة شيء يفعله، والمراد به هنا أن يكلف الامام الناس بأن يقوي بعضهم بعضا بالكراع، والسلاح وغير ذلك من النفقة، والزاد، والفيء المال المأخوذ من الكفار بغير قتال كالخراج، والجزية، واما المأخوذ بقتال، فإنه يسمى غنيمة كذا في فتح القدير وظاهره أنه إذا لم يكن في بيت المال فيء وكان فيه غيره من بقية الأنواع، فإنه لا يكره الجعل ولا يخفى ما فيه، فإنه لا ضرورة لجواز الاستقراض من بقية الأنواع ولذا لم يذكر الفيء في الذخيرة، والولوالجية إنما ذكر مال بيت المال وهو الحق وفي الذخيرة ثم من كان قادرا على الجهاد بنفسه وماله فعليه أن يجاهد بنفسه وماله قال الله تعالى {وجاهدوا في الله حق جهاده} [الحج: ٧٨] وحق الجهاد أن يجاهد بنفسه وماله ولا ينبغي له في هذه الحالة أن يأخذ من غيره جعلا ومن عجز عن الخروج وله مال ينبغي أن يبعث غيره عن نفسه بماله ومن قدر بنفسه ولا مال له، فإن كان في بيت المال مال يعطيه الامام كفايته من بيت المال، فإن أعطاه كفايته لا ينبغي أن يأخذ من غيره جعلا وإلا فله أن يأخذ الجعل من غيره.

ولمافي الموسوعة الفقهية الكويتية:٨/ ٤٢:حكم أداء ما فرض على الناس بسبب النوائب

ب - حكم أداء ما فرض على الناس بسبب النوائب:

٦ - ما فرض على الناس من هذه النوائب إما أن يكون بحق او بغير حق:فإن كان بحق، كالأموال التي يفرضها الإمام على الناس لتجهيز الجيش او فداء الأسارى إذا لم يكن في بيت المال شيء، فهذا لا يجوز الامتناع عن أدائه، بل هو واجب الأداء؛ لأنه مصلحة عامة لجميع المسلمين، فقد نقل ابن عابدين عن الغنية: قال أبو جعفر البلخي: ما يضربه السلطان على الرعية مصلحة لهم يصير دينا واجب الأداء وحقا مستحقا كالخراج، وقال مشايخنا: وكل ما يضربه الإمام على الناس لمصلحة لهم فالجواب هكذا، حتى أجرة الحراس لحفظ الطريق ونصب الدروب وأبواب السكك، ثم قال: فعلى هذا ما يؤخذ في خوارزم من العامة لإصلاح مسناة الجيحون او الربض ونحوه من مصالح العامة هو دين واجب الأداء، لا يجوز الامتناع عنه وليس بظلم، قال ابن عابدين: وينبغي تقييد ذلك بما إذا لم يوجد في بيت المال ما يكفي لذلك.

۔ ولمافي الدر المختارمع رد المحتار:۳۳۶/ ۲، ط:۶جلده

وأصـله في القنية حيث قال وقال أبو جعفر البلخي ما يضر به السلطان على الرعية مصلحة لهم يصير دينا واجبا وحقا مستحقا كالخراج، وقال مشايخنا وكل ما يضربه الإمام.

عليهم لمصـلحة لهم فالجواب هكذا حتى أجرة الحراسـين لحفظ الطريق واللصـوص ونصب الدروب وأبواب السـكـك وهـذا يعرف ولا يعرف خوف الفتنـة ثم قال: فعلى هذا ما يؤخذ في خوارزم من العامة لإصلاح مسناة الجيحون او الربض ونحوه من مصالح العامة دين واجب لا يجوز الامتناع عنه، وليس بظلم ولكن يعلم هذا الجواب للعمل به وكف اللسان عن السلطان وسعاته فيه لا للتشهير حتى لا يتجاسروا في الزيادة على القدر المستحق اهـ.

قلت: وينبغي تقييد ذلك بما إذا لم يوجد في بيت المال ما يكفي لذلك لما سيأتي في الجهاد من أنه يكره الجعل إن وجد فيء.

ولمافي فتاوي حقانيه:۲/۳۳۸)

حکو مت کی طر ف سے لگا ئے گئے ٹیکسوں کی شر عی حیثیت؟

سـوال:۔ آ ج کل ملک میں تقر یباً ہر طر ف ٹیکسـیشـن کا نظام رائج ہے ، کہیں ا نکم ٹیکس ، ٹریڈ ٹیکس ،کسٹم ڈیوٹی، سیلز ٹیکس ہے تو کہیں آبکاری ٹیکس کی شکل میں یہ عوا م پر نا فذ ہے ، تو کیا شـر یعتِ مطہر ہ حکو مت کو ز کوٰ ۃ اور صـدقات کے علا وہ ر عا یا پر مز ید ٹیکس لگا نے کی ا جا زت د یتی ہے یا نہیں؟

الجواب شر یعتِ مطہرہ میں صاف طور پر یہ پتہ چلتا ہے کہ مسلما نوں پر ز کوٰ ۃ کے علا وہ بھی مال خرچ کر نے کی ذمہ دا ر یاں عا ئد ہو تی ہیں ، اللہ تبا رک و تعا لیٰ کے اس ا ر شـا د سے ظاہر ہے کہ ا غنیا ء کے ا موا ل میں فقر ا ء اور مساکین کا حصہ مو جو د ہے ۔

قولہ تعالیٰ: وَ فِیْ اَمْوَالِہِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُوْم۔ (سورۃ الذّٰریٰت:آیت۱۹)

امام ابو بکر جصاص رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ما ل میں ز کوٰ ۃ کے علا وہ بھی حق ہے ، اور ا نہوں نے اس با ت پر اُ مت کا ا جما ع نقل فر ما یا ہے،فر ما تے ہیں :۔فقال ابن عمر والحسن والشعبی ومجاہد ھو حق سویٰ الزکوٰۃ واجب فی المال۔۔۔ قال ابوبکر ھٰذہ الاخبار کلہا مستعملۃ وفی المال حق سویٰ الزکوٰۃ باتفاق المسلمین.

اس کے علا وہ حکو مت وقت پر لا زم ہے کہ وہ ا پنا د فا عی نظا م مستحکم ر کھے ،اسی طر ح ر فا ہِ عا مہ کے کاموں مثلاً ہسپتا ل ،مسا فر خا نوں اور سڑ کوں و غیر ہ کے لئے مخصو ص فنڈ مقر ر کر ے ،فقر اء و مسا کین اور یتیموں کا خصو صی خیا ل ر کھے ،اگر بیت الما ل خا لی ہو تو د فا عی نظا م کے ا خرا جا ت کے لئے حکو متِ وقت اَ غنیا ء پر محد ود انداز میں کچھ تھو ڑا سا ٹیکس لگا سکتی ہے لیکن یہ ٹیکس ا تنا ز یا دہ نہیں لگا یا جا ئے گا کہ وہ ظلم کی حد تک پہنچ جا ئے۔

امام غزالی رحمہ اللہ فر ما تے ہیں :أما إذا خلت الأيدی من الأموال ولم يكن من مال المصالح ما يفی بخراجات العسكر ولو تفرق العسكر واشتغلوا بالكسب لخيف دخول الكفار بلاد الإسلام أو خيف ثوران الفتنة من أہل العرامة فی بلاد الإسلام فيجوز للإمام أن يوظف على الأغنياء مقدار كفاية الجند۔

(المستصفٰی للامام غزالیؒ:ج۱،ص۳۰۴)

اس سے معلو م ہو تا ہے کہ حا کمِ وقت ضرور ت کے تحت ما لدار لو گوں پر ٹیکس لگا سکتا ہے ،تا ہم اس سے یہ با ت ثا بت نہیں ہو تی کہ مو جو دہ دور میں ٹیکسیشن کا سا را نظا م صحیح ہے ، اس لئے کہ آ ج کل ٹیکسوں کا جو نظا م ہے اس میں بعض ٹیکس غیر شر عی ہیں اور اسی طر ح عا م طو ر پر ٹیکسوں کی شر ح فیصد ی ا تنی ز یا دہ ہے کہ عا م ا نسا ن کی قوتِ بر دا شت سے با ہر ہے ،شر یعتِ مقد سہ نے ٹیکسوں کی شر ح کو زکوٰ ۃ کی شر ح مقد ار سے ز یا دہ نہیں بڑ ھا یا ہے ۔

ا میر المو منین حضر ت عمر فا روق رضی اللہ عنہ نے حضر ت ا نس رضی اللہ عنہ کو ایک جگہ ٹیکس کی وصو لی کے لئے بھیجا تو ان کو یہ حکم فر ما یا کہ مسلما نوں سے چا لیسواں حصہ اور ذ میوں سے بیسواں حصہ اور حر بیوں سے د سواں حصہ وصو ل کر لیا کرو ۔

قال الامام ابویوسف رحمہ اللّٰہ: فان عمر بن الخطاب ؓ وضع العشور فلا بأس باخذھا اذا لم یعتد فیھا علی النّاس ویوخذ باکثر ممّا یجب علیہم... قال وحدثنا ابوحنیفة ؒ عن القاسم عن انس بن سیرین عن انس بن مالک قال بعثنی عمر بن الخطاب رضی اللّٰہ عنہ علی العشور وکتب لی عھدًا ان اخذ من المسلمین بما اختلفوا فیہ لتجارتھم ربع العشر ومن اھل الذّمة نصف العشر ومن اھل الحرب العشر۔

(کتاب الخراج:ص۱۳۴، فصل فی العشور)

قال الامام ابن حزم الظاھریؒ:قال ابومحمدؒوفرض علی الاغنیاء من اھل کل بلدان یقوموا بفقرائھم ویجبر ھم السلطان علٰی ذٰلک ان لم تقم الزکٰوة بھم ولا فئی سائر اموال المسلمین بھم فیقام لہم بما یاْکلون من القوت الذی لا بد منہ ومن اللباس للشتاء والصیف بمثل ذٰلک ....برھان ذٰلک قولہ:''وَاٰتَ ذَالْ قُرْبٰی حَقَّہٗ وَالْمَسٰکِینَ۔(المحلّٰی:ج۲،ص۴۵۳،۴۵۲،رقم۷۲۵،کتاب الزکوٰۃ۔قسم الصدقات)

آ ج کل ملک کے ہر کو نہ میں چو نگی ٹیکس و صو ل کیا جا تا ہے جسے ضلع ٹیکس کے نا م سے یا د کیا جا تا ہے ، شریعتِ مطہر ہ میں اس قسم کے ٹیکس کا کو ئی جواز نہیں ہے بلکہ صر ا حتاً اس کا عد م جواز نقل کیا گیا ہے ۔قا ضی ا بو یعلی رحمہ اللہ اس قسم کے ٹیکس کے با رے میں فر ما تے ہیں کہ ایک ملک کے ا ند ر ایک علا قے سے دو سر ے علا قے کو اشیا ء منتقل کر نے پر جو ٹیکس وصو ل کیا جا تا ہے شر یعت نے اس کو حلا ل قرار نہیں دیا ہے بلکہ اس قسم کا ٹیکس حرا م ہے اور عا د لا نہ سیا ست کے با لکل منا فی ہے اور ا کثر یہ ٹیکس ظا لموں کے بلا د میں ہو تا ہے ۔

قال العلامۃ قاضی ابی یعلیٰؒ: فامّا اعشار المنتقلۃ فی دارالسلام من بلد الٰی بلد فمحرمۃ لایبیحھا شرعٌ ولایسوغہا اجتہاد ولاھی من سیاسیات العدل وقلما تکون الاّ فی بلاد الجائرۃ ولذلک قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لایدخل الجنّۃ صاحب مکس وفی لفظ اُخر ان صاحب المکس فی النّار یعنی الناشر وفی لفظ آخر اذا لقیتم عاشرًا فاقتلوہ۔

(الاحکام السلطانیۃ:ص،۲۴۶، فامّا اعشار الاموال)

تا ہم ایک ملک سے دو سر ے ملک میں ما ل اور ا شیا ء منتقل کر نے پر جو کسٹم ڈ یو ٹی عا ئد ہو تی ہے اس کے جواز کی گنجا ئش ہے ، لیکن عصرِ حا ضر میں بعض مما لک میں کسٹم حد سے ز یا دہ وصو ل کیا جا تا ہے اس لئے اس کی مقدار میں ا عتدا ل سے کا م لینا چا ہیے اور اس قسم کے ٹیکس کو ظلم کی حد تک نہیں بڑ ھا نا چا ہیے ۔

لما قال القاضی ابویعلیٰؒ:إن کان البلد ثغرا یتاخم دار الحرب ، وکانت أموالہم اذا دخلت دار الإسلام معشورۃ عن صلح استقر معہم وأثبت فی دیوان عقد صلحہم وقدر المأخوذ منہم من عشر أو خمس وزیادۃ علیہ أو نقصان منہ ، و إن کان یختلف باختلاف الأمتعۃ والأموال فصلت فیہ وکان الدیوان موضوعا لإخراج رسومہ ولاستیفاء ما یرفع إلیہ من مقادیر الأمتعۃ المحمولۃ إلیہ۔

(الاحکام السلطانیۃ:ص،۲۴۵، تقدیر العطاء ، الفصل السادس)

قال الامام قاضی ابو یوسفؒ:اما العشور فرأیت ان تولیھا قوماً من اھل الصلاح والدین وتأ مرھم ان لا یتعد وعلی النّاس فیما یعاملو نھم بہٖ فلا یظلمو ھم ولایاخذ وامنھم اکثر ممّایجب علیھم۔(کتاب الخراج:ص،۱۳۲،فصل فی العشور)۔

۔ ولمافي احسن الفتاوي:۸/۹۹:مکمل تحقیق.

ـــ ولمافي فتاوي عثماني:۲/۴۷:جواب : سرکاری ٹیکسوں کی ادائیگی سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی (۱) حکومت کوصرف ایسے ٹیکس لگانے چاہئیں جو عوام پر بار نہ بنیں ، اگر حق وانصاف سے زائد ٹیکس لگائے گئے ہیں تو ان سے اخفاء کے ذریعہ نجات حاصل کرنا جائز ہے بشرطیکہ اس میں جھوٹ وغیرہ کا گناہ مول نہ لیا جائے

۔ ولمافي آپ کے مسائل:۵/۱۴۰:

ج... انکم ٹیکس ملکي ضروریات کے لئے گورنمنٹ کي طرف سے مقرّر ہے، جبکہ زکوٰۃ ایک مسلمان کے لئے فریضۂ خداوندی اور عبادت ہے، انکم ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، بلکہ زکوٰۃ کا الگ ادا کرنا فرض ہے مالک بنائے بغیر فلیٹ رہائش کے لئے دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی.

ولمافي فتاوي فريديه: ۷/۳۵۷:

الجواب:ہوم ٹیکس غیراسلامی ٹیکس ہے،شرعاًاس کالاگوکرناناجائزہے خواہ مسلمان پرہویا غیر مسلم پرسڑکوں پرمال کامحصول نہ دینا؟

سوال:کیافرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مال کامحصول نہ دیناحرام ہے یاحلال،اس کاشرعاًکیاحکم ہے؟

الجواب: یہ انتظامی اُمورہیں،بغیراِن کے سڑکوں وغیرہ پرآمدورفت میں مشکلات پڑیں گی،پس اس سے بچناقانونی جرم کے علاوہ بے مروّتی بھی ہے.

وكذافي احكام القرآن للجصاص:ج۳،ص۵۰۵، ۵۰۶، سورة الذّٰريٰت:مثله.

ـ وكذافي كنز الدقائق:ص/ ٣٦٩،كتاب السير.

ـ وكذافي النهرالفائق شرح كنزالدقائق:۲۰۲/ ۳).

ـ وكذافي ملتقى الأبحر:ص/ ٤٠٩،كتاب السير.

وكذافي مجمع الأنهر، ٦٣٣/ ١،ط بيروت،كتاب السيروالجهاد:مثله.

ـ ولمافي بدرالفتاوي:۲/ ۱۷۳:مكمل تحقيق.

وكذافي غياث الامم فى تيارات الظلم للجويني رحمه الله:ص/ ۲۵۶تر۲۸۶:مكمل بيان.

ملاحظة: د ټکس او ماليې په اړه زموږ مستقله رساله سته د زيات تحقيق لپاره هغه رساله وګورئ.

زكات فوراً واجب دى او كه په تاخير سره ؟

(﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

زکات فوراً واجب دی او که په تاخیرسره ؟ بینوا تؤجروا !

(الافتاء بتوفیق الله تعالی)

محترمه په دغه مسئله کې دعلماء وو دوه قوله راغلي دي .

بعضې علماء وایې چې زکات فوراً واجب دی او په تاخیر سره سړی ګناه ګار کېږي .

اوبعض علماء بیا وایې چې زکات کې تاخیر هم جواز لري ځکه چې یو شخص نصاب ولري او وروسته له کال څخه مال هلاک سي نودغه شخص ضامن نه ده نو که چېري زکات فوراً واجب وای ! نوبیابه ضامن وای ، خو علماء وو اول قول مفتي به بللی دی.

(داول قول دلائل)

وقال عامة مشایخنا أنها علی سبیل التراخی ومعنی التراخی عندهم أنها تجب مطلقاً عن الوقت غیر عین ففی أی وقت آدی یکون مؤدیاً للواجب ویتعین ذلک الوقت للوجوب واذا لم یؤد الی آخر عمره یتضیق علیه الوجوب بأن بقی من الوقت قدر ما یمکنه الأداء فیه وغلب علی ظنه أنه لو لم یؤدفیه یموت فیفوت فعند ذلک یتضیق علیه الوجوب حتی أنه لو لم یؤد فیه حتی ماتَ یأثم .

بدائع الصنائع جلد۲)صفحه ۷۷)

قوله)وافتراضها عمری)قال فی البدائع وعلیه عامة المشایخ ففی أی وقت أد یکون مؤدیاً للواجب ویتعین ذلک الوقت للوجوب واذا لم یؤد الی آخر عمره یتضیق علیه الوجوب حتی لو لم یؤد حتی ماتَ یأثم)واستدل الجصاص رحمه الله له بمن علیه الزکات اذا هلک نصابه بعد تمام الحول والتمکن من الأداء أنه لا یضمن ولو کانت علی الفور یضمن کمن أخر صوم شهر رمضان عن وقته فإِن علیه القضاء قوله وصححه الباقانی وغیره)

نقل تصححه فی التاتر خانیه)

أیضاً ردالمحتار/ جلد/ ۳/ صفحه/ ۲۲۷).

(ددوھم قول دلائل)

وقیل فوری)أی واجب علی الفور)وعلیه الفتوي) کما فی شرح والهبانیة)فیأثم بتأخیرها)بلا عذر(وتردشهادته)لأن الأمر بالصرف الی الفقیر معه قرینة الفور وهی أنه لدفع حاجته وهی معجلة فمتی لم تجب علی الفور لم یحصل المقصود من الایجاب علی وجه التمام وتمامه فی الفتح.

ردالمحتار/ جلد/ ۳/ صفحه/ ۲۲۷).

فتکون الزکات فریضة وفوریتها واجب فیلزم بتأخیره من غیر ضرورة الاثم کما صرح به الکرخی والحاکم الشهید فی المنتقی وهو عین ما ذکر الفقه ابوجعفر عن أبی حنیفة أنه یکره أن یؤخرها من غیر عذر فان کراهة التحریم هی المحمل عند اطلاق اسمها عنهم ولذا ردوا شهادته اذاتعلقت بترک شیء کان ذلک الشیء واجباً لأنهما فی رتبة واحدة علی مامر غیرمرة وکذا عن أبی یو سف رحمه الله فی الحج والزکات فترد شهادته بتأخیرهما حینئذ لأن ترک الواجب مفسق واذا أتی به وقع أداء لأن القاطع لم یوقته بل ساکت عنه فقد ثبت عن الثلاثة وجوب فوریة الزکات والحق تعمیم رد شهادته لأن ردهامنوط بالمأثم.

فتح القدیر/ جلد۲/ صفحه۱۱٤)

وتجب علی الفور عند تمامالحول حتی یأثم بتأخیره من غیر عذر وفی روایة الرازی علی التراخی حتی یأثم عندالموت والاول أصح کذافی التهذیب.

فتاوي هندیه/ جلد۱/ صفحه۱۷۰).

وقال محمد رحمه الله لاتقبل شهادته من لم یؤد زکاته وهذا یدل علی الفور کما قال الکرخی/ وعلیه فتوي.

مجمع الأنهر/ جلد۱/ صفحه۲۸٤)

وأن التـأخير لايجوز ووجه ذالک أن الأمر بالأداء ان كان معلقاً الاأنه تعين الفور بدليل أن الزكات انما وجبت لدفع حاجته الفقر وحاجته ناجزة

المحيط البرهانى/ جلد۲/ صفحه ۱۱۵).

المطلب الاول وقت وجوب الزكات اتفق الفقهاء فى المفتي به عند الحنفية على وجوب الزكات فوراً بعد استيفاء شروطها من ملک النصاب وحولان الحول ونحوهما فمن وجبت عليه الزكات وقدر على اخراجها لم يجز له تأخيرها ويأثم باتأخير بلا عذر وترد شهادته عند الحنفية.

الفقه السلامى وادلته/ جلد۳/ صفحه ۱۸۱۳)

ذهـب جمهورالعلمـاء الشــافعيـة والحنـابلة وهو المفتي به عند الحنفية أن الزكات متى وجبت وجبت المبادرة باخراجها على الفور مع القدره على ذالک وعدم الخشيه من ضرر واحتجوا بأن الله تعالى أمر بإيتاء الزكات ومتى تحقق وجوبها توجه الأمر على المكلف بها والأمر المطلق يقتضــى الفور عندهم والأنه لو جـاز التـأخير لجـاز الى غير غاية فتنتفى العقوبة على الترک ولأن حاجة الفقراء ناجزة وحقهم فى الزكات ثابت فيكون تأخيرها منعاً لحقهم فى وقته.

الموسوعة الفقهية/ جلد ۲۳/ صفحه۲۹۵).

(تنبه) تطبيق چې زکات فرض دی او فوراً يه ورکړه واجب ده اوپه تأخيرسـره يې سـړی گناه گارکيږي اود دغه سړی شاهدي هم نه قبليږي او دغه قول صحيح او ماخوذ به قول هم دی.

واختار الكمال ان الزكات فريضة وفوريتها واجبة ويصلح هذا تو فيقاً بين القولين.

الطحطاوي على الدرالمختار/ جلد ۱/ صفحه۳۹۶).

الزكـات تجـب على الفور حتى لو اخر وحـال الحولان فـانـه يأثم ولذا قال محمد رحمه الله من لم يؤد الزكات لم تقبل شهادته ولولـم تكن واجبة على الفور لا يكون تأخيرها فسقاً وكان ابوبكر الرازى رحمه الله

يقول تجب على التراخى قال قال رضى الله وذكر الفقيه ابوالليث فى النوازل فى اخر باب الزكات عن ابى حنيفة رحمه الله وابى يوسف رحمه الله عليهما انه يكره تاخير الزكات والحج وبه ناخذ وهو الأصح.

التجنيس والمزيد/ جلد۲/ صفحه۳۱۵).

(تنبه) زكات فوراً واجب دی خو دوه شرطونه غواړي اول دا چې د مال مالک به توان اوقدرت لري چې زکات اداکړيې يعني مال به حاضروي / دوهم دا دزکات مستحقين يعني فقيران او مسكينان اويا دهغوی نائبين يا هم امام او يا ساعي به موجود وي.

والا خراج على الفور بشرطين اولا أن يتمكن من اخراجها بأن كان المال حاضراً عنده ثانياً أن يحضر الأصناف المستحقون لها او نوابهم او الامام او وكيله الساعى فان أخرها وهو قادر على أدئها ضمنها أخر ماوجب عليه مع امكان الأداء كالوديعة اذاطالب بها صاحبها ويأثم بالتأخير لحسبه مال الفقراء عنده بغير حق وهو حرام.

الفقه الاسلامى وا دلته/ جلد ۳/ صفحه / ۱۸۱).

د تجارت د مال وسامان په زکات کې دخرڅولو قیمت اعتبارلري

﴿الاستفتاء:﴾ څه وایې ددین مبین علماء په دی مسئله کې چې:

موږ دوکاندارن (تجاران) په دکان کې ځېني داسې شیان لرو چې موږ په یولک رانیولي دي، اوس په دوه لکه خرڅېږي، اوځېني داسې شیان دي چې په یولک رانیول سوې وي اوس په هغه قیمت خرڅېږي اوځېني داسې شیان دي چې یولک موږ رانیولي وي اوس په پنځوس زره خرڅېږي نو اوس پوښتنه داده: چې په دغه درې قسمه شیانو کې چې موږ غواړو زکات اداء کړو دکوم قیمت په اعتبار زکات ورکړو؟ بينواتؤجروا

الافتاء باسم ملهم الصواب ومنه التوفيق

حامدا ومصليا : محترم مستفتي صاحب: په مسئله مذكوره كې كه تجارغواړي چې دعين دهغه شي څخه زكات اداء كړي نودي په درې سره صورتو كې، دهغه شي څلويښتمه حصه وركړي كه شـي ګران وي اوكه ارزان وي، په اتفاق دمذهب سـره مثلا :د غنمو يادجوارو يابل شـي تجاركت زكات دعين(معلوم) غنمو ياجواروڅخه اداء كوي نو دي څلويښـتمه حصه اداء كړي لېكن: كه غواړي چې قيمت يې اداء كړي په درې سره قسموشيانو كې ددغه ښـاردهغه ورځې چې زكات اداء كوي دخرڅيدلو دقيمت په اعتبار زكات اداء كول پكاردي مثلا : ديولک شی چې په دوه لکه خرڅېږي ددوه لکه زكات اداءكړه، اوديولكه شی چې په هغه يولک خرڅېږي ديولک زكات اداء كړه، اوديولک شـی چې په پنځوس زره خرڅېږي نوبيا دهغه شي څخه څلويښتمه وركړه يا يې قيمت هغه دهغې ورځې وركړه چې په بازاركې خرڅېږي يعنې دپنځوس زره اداء كړه .

رجل له مائتا قفيز من الحنطة للتجارة حال عليها الحول، وقيمتها مائتا درهم حتى وجب عليه الزكاة، فإن أدى من عينها أدى ربع العشر من عينها خمسة أقفزة حنطة، وإن أدى من قيمتها أدى ربع عشر القيمة أيضاً خمسـة دراهم، فإن لم يؤد حتى تغير سـعر الحنطة إلى زيادة، فصارت تساوي أربعمائة، فإن أدى من عين الحنطة أدى ربع العشـر خمسـة أقفزة بالاتفاق، وإن أدى من القيمة أدى خمسـة دراهم قيمتها يوم حولان الحول الذي هو يوم الوجوب عند أبي حنيفة، وعندهما يؤدي عشرة دراهم قيمتها يوم الأداء.

وإن تغير به سـعر الحنطة إلى نقصـان، فصارت تساوي مائة إن أدى من عين الحنطة أدى خمسة أقفزة بلا خلاف، وإذا أدى من القيمة أدى خمسة دراهم قيمتها يوم حولان الحول الذي هو يوم الوجوب. وعندهما: أدى درهمين ونصف قيمتها يوم الأداء.

المحيط البرهاني في الفقه النعماني، ۲/ ۲٤۹]

وَتُعْتَبَرُ الْقِيمَةُ يَوْمَ الْوُجُوبِ، وَقَالَا يَوْمَ الْأَدَاءِ......وَفِي الْمُحِيطِ: يُعْتَبَرُ يَوْمُ الْأَدَاءِ بِالْإِجْمَاعِ وَهُوَ الْأَصَحُّ اهـ فَهُوَ تَصْحِيحٌ لِلْقَوْلِ الثَّانِي الْمُوَافِقِ لِقَوْلِهِمَا، وَعَلَيْهِ فَاعْتِبَارُ يَوْمِ الْأَدَاءِ يَكُونُ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ عِنْدَهُ وَعِنْدَهُما.

الدر المختارو(رد المحتار):۲/ ۲۸٦]

يقوِّم التاجر العروض او البضـائع التجارية في آخر كل عام بحسـب سـعرها في وقت إخراج الزكاة، لا بحسب سعر شرائها .

الفقه الإسلامي وأدلته:١٨٧١/ ٣].

سوال :- ایک کتب فروش نے مثلاً دس ہزار کتابیں فی سیکڑہ دس روپے کے حساب سے ایک ہزار روپے میں طبع کرائیں یا خریدیں، اب اس نے فی سیکڑہ چار روپے نفع لینا طے کر کے اس کو فروخت کرنا شروع کیا ، سال بھر میں پانچ ہزار کتابیں (جن کی اصل قیمت پانچ سو روپے ہے) فروخت ہوئیں جن پر چار روپے سیکڑہ کے حساب سے دو سو روپے نفع ملا اور پانچ ہزار کتابوں کا اسٹاک اس کے پاس موجود ہے، اختتامِ سال پر زکوٰۃکی ادائیگی کے سلسلہ میں فروخت شدہ پانچ ہزار کتابوں کی اصل قیمت خرید جو پانچ سو روپے ہے، اس کے ساتھ نفع کی رقم دوسو روپے بھی شامل کر کے کل سات سوروپے کی زکوٰۃ ادا کی، اب باقی ماندہ پانچ ہزار کتابوں کا جو اسٹاک اس کے پاس موجود ہے، جس کی اصل قیمت خرید پانچ سو روپے ہے ، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے سلسلہ میں موجود اسٹاک کی اصل قیمت خرید پانچ سو روپے اورقیمت فروخت سات سو روپے میں سے کونسی قیمت شرعاً معتبر ہوگی؟ اگراس وقت قیمت فروخت ہی معتبر اور ضروری ہو تو کتب فروش پر دوگنا بوجھ پڑیگا، کیونکہ آئندہ سال کے اختتام پر مذکورہ اسٹاک کے فی سیکڑہ چار روپے نفع سے فروخت ہوجانے کی صورت میں اسے قیمت فروخت (سات سو روپے) ہی کے حساب سے زکوٰۃ ادا کرنی ہوگی، اس لئے اس سال موجودہ اسٹاک کی زکوٰۃ اصل قیمت خرید (پانچ سو روپے) کے اعتبار سے ادا کرنے کی شرعاً اجازت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً

سال ختم ہونے پر بازاری نرخ سے (نہ کہ اصل خرید کے اعتبار سے) جتنی قیمت کا مال موجود ہو اس کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، بہتر یہ ہے کہ اسی نرخ کے اعتبار سے زکوٰۃ میں چالیسواں حصہ کتابیں ہی دیدے۔ تاکہ اصل مال اور زکوٰۃ کا نرخ کی وجہ سے تناسب ا؎ قائم رہے۔ وہٰذا ظاہر لایخفیٰ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

حررہٗ العبدمحمود غفرلہٗ دارالعلوم فتاوي محموديه ج۱۴ ص۳۳۷

الجواب وباللّٰہ التوفیق: زکوٰۃ کی ادائیگی میں ادائیگی کے وقت بازاری بھاؤ کا اعتبار ہوتا ہے، خرید کے بھاؤ کا اعتبار نہیں ہوتا، فتاوي نوازل ج۶ ص۳۲۷

جس قیمت پر آپ نے اس مال کو فروخت کرناہے اس قیمت فروخت کے اعتبارســے زکوۃ اداکریں ۔ ارشاد المفتین ج۵ص۴۰۴

هکذا زکات کا انساکلوپڈیا صــــ۳۵۶).

سيد ته زکات ورکول څه حکم لري ؟

الأستفتاء :څه فرمايې علماءکرام په دامسئله کښې چې:

اياپه اوس وخت کې سيد ته زکات ورکول جوازلري اوکه نه؟ بينـــوابالکتـــاب توجروابالثواب

(الأفتـــاءبعون الله)

داحنافوپه مذهب دصحيح اوراجح اوظاهرالرواية مطابق سيدته په هيڅ حال کې دزکات ورکول درست (صحيح)نه دي بياهم که ديو سيدنفرکورنۍ غټه وي اودی مجبوره وي نوداډول مجبورسيدته دزکات اخېستل دحيلې په ذريعه سره ګنجايش لري.

هغه حيله کتابوداسې لېکلې ده چې اول يوغريب کس ته چې سيدنه وي داوويل سي چې مادغه خپل زکات ياهرڅه چې فلاني ته ورکاوه خوهغه چونکه سيددی اوزکات ورته روانه دی نوځکه اوس زه خپل زکات تاته درکوم نوکه ته دغه ټول يانيمايې په خپله خوښه هغه ته ورکړې نودابه ډېره ښه وي له دې وروسته که بياهغه غريب دزکات له مال څخه سيدته له خپله طرفه څه ورکړي نوبياسيدته روادی.

لمافى الدرالمختارمع ردالمحتار

(و) لاألى (بني هاشم) الامن أبطل النص قرابـــــته وهم بنولهب فتحل لمن أسلم منهم كماتحل لبني المطلب ثم ظاهرالمذهب اطلاق المنـــــع وقول العيني والهاشمي يجوزله دفع زكاته لمثله صوابه لايجوزالخ

الدرالمختارمع ردالمحتار ج ٢ ص ٧٢ مكتبه حنفيه

وكذافى بحرالرائق

قوله (وبني هاشم ومواليهم) أى لايجوز الدفع لهم لحديث البخاري (نحن أهل بيت لاتحل لنا الصدقة) ولحديث أبى داؤد (مولى القوم من أنفسهم وانا لاتحل لنا الصدقة) أطلق بني هاشم فشمل من كان ناصرا للنبى ص ومن لم يكن ناصرا له منهم الخ

البحرالرائق ج ٢ ص ٤٢٩ اميرحمزه كتب خانه

وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال (أن الصدقة محرمة على بني هاشم) وروي أنه رأى فى الطريق تمرة فقال: لولاأني أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها،ثم قال (أن الله حرم عليكم يابني هاشم غسالة أيدى الناس) والمعنى ماأشارأليه أنها من غسالة الناس فيتمكن فيها الخبث فصان الله تعالى بنى هاشم عن ذالک تشريفا لهم وأكراما وتعظيما لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

بدائع الصنائع ج ٢ ص ١٦٢ المكتبة الحبيبية.

الثالث: أن لايكون من بني هاشم ولابني المطلب، ولاعتيقا لواحدمنهم، ولومنع حقه من بيت المال، ويستثنى من ذالک الحمال والكىٔال، والحافظ، للزكات، فيأخذون منها ولوكفارا،اوعبيدا، اومن آل البيت، لأن ذالک أجرةعلى العمل

كتاب الفقه ج ١ ص ٥٣٠ مكتبه دارلفكر.

قال رحمه الله (اوهاشمى) أى لايجوز دفعها ألى بنى هاشم لقوله عليه الصلاةوالسلام:(أن هذه الصدقات أنما اوساخ الناس وأنها لاتحل لمحمدولالآل محمد) رواه مسلم. وقال عليه الصلاة والسلام: (نحن أهل بيت لاتحل لناالصدقة) رواه البخاري .

وأطلق الهاشمى هنا وفسرهم القدوري فقال: هم آل على وآل عباس وآل جعفروآل عقيل وآل الحارث بن عبدالمطلب وفائدة تخصيصهم بالذكرجوازالدفع الى بعض بنى هاشم وهم بنوأبى لهب لأن حرمة الصدقة كرامة لهم استحقوهابنصرهم النبى ص فى الجاهلية والأسلام ثم سرى ذالک الى اولادهم وأبولهب آذى

النبی ص علیه الصلاة والسلام وبالغ فی اذیته فاستحق الأهانة. قال أبونصر البغدادی: وماعداالمذکورین لاتحرم علیهمالزکات.

تبیین الحقائق ج ۲ ص ۱۲۶ المکتبةالعربیة

مسائل رفعت قاسمي صاحب ج۵ ص ۳۰۲ ۳۰۳ مکتبه رشیدیه

فتاوای الهندیة : ج ۱ ص ۱۸۹ مکتبه رشیدیه کوټه

فتاوي عثماني ج۲ ص ۱۵۱ ۱۵۲ مکتبة العلوم الدینیة

کفایت المفتي ج ۴ ص ۳۸۴ مکتبة العلوم الدینیة

فتاوي دارالعلوم دیوبند ج۶ ص ۱۷۸ ۱۷۹ مکتبه فریدیه.

دبل چا پر ځای زکات ورکول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زید په کندهار کې دی بکر ته یې تلیفون راوکړی چې خالد ته دوه زره روپۍ ورکړه بیا به یې زه درکوم او په دغه پیسو کې دزید نیت دزکات و چې خالد ته یې ورکړې وې ، اوس پوښتنه داده :چې په دغه صورت کې دزید زکات ادا سو اوکه نه؟ **بینوا تؤجروا !**

المستفتي: **یومولوي صاحب**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً ومسلماً وبعد :په مذکوره صورت کې دزید زکات ادا سو ، ځکه په زکات کې دزکات ورکولو والا ونیت ته اعتبار دی د زکات اخیستنوکي علم ضروري نه دی ، چې دی په دي خبر وي چې دغه زکات دی او که بل شی دی، نو په دغه صورت کې چې زید بکر

ته يې تليفون وركړى وچې خالد ته دوه زره روپۍ وركړه بيا به يې زه دركړم او په دغه پيسو كې دزيد نيت دزكات و چې خالد ته يې وركړي

نو د دې مطلب دا سو چې زيد اول د بكر څخه دوه زره روپۍ قرض كړې بيا يې بكر دځان لپاره دزكات وكيل جوړ كړ اوبيا يې امر ورته وكړى، چې خالد ته دغه دوه زره روپۍ وركړه.

اودغه پيسې دزيد پر ذمه پاته سوې هغه به يې ادا كوي

اوزكات لكه څنګه چې سړى خپله ادا كولاى سي هم داسې يې دوكالت په طريقه ادا كولاى سي.

وفي درر الحكام: (١/ ١٧٤)

ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة، فإنها تجزئه اهـ.

وكذا صحح في شرح المنظومة الإجزاء؛ لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر.

وفي مجمع الأنهر: (١/ ٢٩٠)

ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزيه لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر

وفي البحر الرائق:(٢/ ٢١٢) كتاب الزكات

ولـم يشـترط المصـنف – رحمه الله – علم الآخذ بما يأخذه أنه زكاة للإشـارة إلى أنه ليس بشـرط، وفيه اختلاف والأصـح كما في المبتغى والقنية أن من أعطى مسـكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزئه.ولـم يشترط أيضا الدفع من عين مال الزكاة لما قدمناه من أنه لو أمر إنسانا بالدفع عنه أجزأه .

وفي الفتاوى الهندية (١/ ١٧١)

ومن أعطى مسـكينا دراهم وسـماها هبة او قرضـا ونوى الزكاة فإنها تجزيه، وهو الأصح هكذا في البحر الرائق ناقلا عن المبتغى والقنية.

وفي (رد المحتار) (٣/ ٢٢٣)

ولذا لو قال هذا تطوع او عن كفارتي ثم نواه عن الزكاة قبل دفع الوكيل صح.

(قوله لو قال) أي عند الدفع إلى الوكيل (قوله ثم نواه عن الزكاة) أي ولـم يعلم الوكيل بذلك بل دفع إلى الفقير بنية التطوع او الكفارة... وفيه إشـارة إلى أنه لا يشـترط الدفع من عين مال الزكاة، ولذا لو أمر غيره بالدفع عنه جاز كما قدمناه.

وفي الموسوعة الفقهية الكويتية (٢٣/ ٣٠٢)التوكيل في أداء الزكاة

يجوز للمزكي أن يوكل غيره في أداء زكاته ، سواء في إيصالها للامام او نائبه ، او في أدائها إلى المستحق ، سواء عين ذلك المستحق او فوض تعيينه إلى الوكيل .

وكذا في فتاوي نوازل:٦/ ٥٧٣).

دڅونه مال مالک صاحب النصاب بلل کېږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

چې د سرې سره څونه «سره زَر» يا «سپين زَر» وي نو صاحب النصاب بلل کېږي ، او زکات پر واجب دی ؟ بينوا تؤجروا

المستفتي:محمدي تاريخ:۱۲/ ۹/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : که د سړي سره « نیمه توله سره زَر » وي ، چې هغه اووه أتیا «۸۷» ګرامه کیږي هغه بیا څلور سوه نه اویا «۴۷۹» ملي ګرامه کیږي چې په اردو کې ورته «سونا» وایې او په عربي کې ورته «ذهب» وایې؛ نو دغه سړی صاحب النصاب بلل کیږي او زکات پر واجب دی ، او که د یو سړي سره « سپین زَر» دوه پنځوس نیمي تولې وي چې هغه شپږ سوه دوولس «۶۱۲» ګرامه کیږي ، چې هغه بیا دري سوه شپیته «۳۶۰» ملي ګرامه کیږي ، چې په اردو کې ورته «چاندي» وایې او په عربي کې ورته «فضه» وایې ، نو دغه سړی صاحب النصاب بلل کیږي ، چې په نن صبا زمانه کې «۶۱۲۰۰» روپۍ کیږي.

وقال العلامة علاء الدين الكاساني سنة الوفاة ٥٨٧

اما قدر النصاب فيهما فالأمر لا يخلو إما أن يكون له فضة مفردة او ذهب مفرد او اجتمع له الصنفان جميعا فإن كان له فضة مفردة فلا زكاة فيها حتى تبلغ مائتي درهم وزنا وزن سبعة فإذا بلغت ففيها خمسة دراهم لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كتب كتاب الصدقات لعمرو بن حزم ذكر فيه الفضة ليس فيها صدقة حتى تبلغ مائتي درهم فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم ، وروي عنه صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ لما بعثه إلى اليمن ليس فيما دون مائتين من الورق شيء وفي مائتين خمسة».

بدائع الصنائع – (ج ٢ / ص ١٦)

ولماقال العلامة حسن بن عمار المتوفى: ۱۰۶۹هق

« ونصاب الذهب عشرون مثقالا ونصاب الفضة مائتا درهم من الدراهم التي كل عشرة منها وزن سبعة مثاقيل».

الطحطاوي على مراقي الفلاح – (ج ۱ / ۷۱۷).

وكذا في زكات كې مسائل :ص/ ۱۴۹-۲۷۳).

وكذا في تحفة رمضان:ص/ ۲۷۳).

وكذا في جوا هر الأحكام:ص/ ۱۸۵).

دزكات په حساب كې كوم تاريخ معتبر دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د زكات په حساب كې د قمري تاريخ حساب كېږي كه شمسي اويا عېسوي تاريخ؟

بينوا توجروا

المستفتى: حقمل　　　　تاريخ:٢٢/ ٩/ ١٤٤١هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا بعد : دزكات په حساب كې د قمري تاريخ حساب كېږي نه د شمسي اوعېسوِي.

لماقال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ١٠٨٨هـ)

(وحولها) أي الزكاة (قمري) بحر عن القنية (لا شمسي) وسيجيء الفرق في العنين.

لماقال العلامة محمد أمين بن عمر عابدين الدمشقي(المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله: وسيجيء الفرق في العنين) عبارته مع المتن وأجل سنة قمرية بالأهلة على المذهب وهي ثلثمائة وأربع وخمسون وبعض يوم، وقيل شمسية بالأيام وهي أزيد بأحد عشر يوما. اهـ.

ثم إن هذا إنما يظهر إذا كان الملك في ابتداء الأهلة، فلو ملكه في أثناء الشهر، قيل يعتبر بالأيام، وقيل يكمل الاول من الأخير ويعتبر ما بينهما بالأهلة نظير ما قالوه في العدة ط.

(رد المحتار) (٢/ ٢٩٤)

ولمافي غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر (٢/ ٥٣)

قوله: حول الزكاة قمري لا شمسي إلخ. قال في القنية: العبرة في الزكاة للحول القمري فلو أبرأ رب الدين المديون عن الدين بعد الحول فإن كان المديون فقيرا لا يضمن بالإجماع وإن كان غنيا ففيه روايتان.

وفي درر الحكام شرح غرر الأحكام (١/ ١٧٤)

(قوله: وشرطه الحولان) قال في القنية العبرة في الزكاة للحول القمري وسيأتي إن شاء الله تعالى في باب العنين بيان الشمسي والقمري وسمي حولا؛ لأن الأحوال تتحول فيه كما في البحر عن الغاية.

وفي البحر الرائق : (٢/ ٢١٩)

وفي القنية العبرة في الزكاة للحول القمري

وفي حاشية الطحطاوي:(ص: ٧١٨)

ويعتبر حولها بالأهلة فهو قمري لا شمسي

وكذافي زكواة کی مسائل :٢٤٣)

وكذافى تحفة رمضان:٢٧٦)

زكات على الفور واجب دى او كه على التراخي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زكات على الفور واجب دى او كه على التراخي يعني: كه پر يو سړي زكات واجب وي او دى نه وركوي دى په دغه كار سره ګناه ګاره ګرځي او كه نه ؟بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : زكات على الفور واجب دی ، يعنې: که پر يو سړي زكات واجب وي او دی زكات نه وركوي دی په دغه صورت كې سړی ګناه ګار ګرځي، بلكه مردود (نه قبلېږي) شهادت ته ګرځي.

لماقال العلامة أحمد بن محمد بن إسماعيل الطحاوي الحنفي سنة الوفاة ١٢٣١هـ

فرضه وهي واجبة على الفور وعليه الفتوى فيأثم بتأخيرها بلا عذر وترد شهادته.

حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - (ج ١ / ص ٤٦٨)

وفي الهداية شرح البداية - (ج ١ / ص ٩٦)

ثم قيل : هي واجبة على الفور لأنه مقتضى مطلق الأمر ، وقيل على التراخي لأن جميع العمر وقت الأداء ، ولهذا لا تضمن بهلاك النصاب بعد التفريط .

وفي العناية شرح الهداية - (ج ٣ / ص ٤٣)

وقوله (ثم قيل هي واجبة على الفور) وهو قول الكرخي ، فإنه قال : يأثم بتأخير الزكاة بعد التمكن . وروي عن محمد : من أخر الزكاة من غير عذر لا تقبل شهادته .

وفرق بينها وبين الحج فقال : لا يأثم بتأخير الحج ويأثم بتأخير الزكاة لأن في الزكاة حق الفقراء فيأثم بتأخير حقهم ، واما الحج فخالص حق الله تعالى .

وروى هشام عن أبي يوسف أنه لا يأثم بتأخير الزكاة ويأثم بتأخير الحج ، لأن الزكاة غير مؤقتة ، اما الحج فهو مؤقت كالصلاة ، فربما لا يدرك الوقت في المستقبل ، وموضعه أصول الفقه .

وفي فتح القدير - (ج ٣ / ص ٤٦٤)

(قوله ثم قيل هي واجبة على الفور لأنه مقتضى مطلق الأمر) الدعوى مقبولة وهي قول الكرخي ، والدليل المذكور عليها غير مقبول ، فإن المختار في الأصول أن مطلق الأمر لا يقتضي الفور ولا التراخي ، بل مجرد

طلب المأمور به فيجوز للمكلف كل من التراخي والفور في الامتثال لأنه لم يطلب منه الفعل مقيدا بأحدهما فيبقى على خياره في المباح الأصلي .

والوجه المختار أن الأمر بالصرف إلى الفقير معه قرينة الفور وهي أنه لدفع حاجته وهي معجلة ، فمتى لم تجب على الفور لم يحصل المقصود من الإيجاب على وجه التمام .

وقال أبو بكر الرازي : وجوب الزكاة على التراخي لما قلنا من أن مطلق الأمر لا يقتضي الفور فيجوز للمكلف تأخيره ، وهذا معنى قولهم مطلق الأمر للتراخي لا أنهم يعنون أن التراخي مقتضاه .

قلنا إن لم يقتضه فالمعنى الذي عيناه يقتضيه وهو ظني فتكون الزكاة فريضة وفوريتها واجبة فيلزم بتأخيره من غير ضرورة الإثم كما صرح به الكرخي والحاكم الشهيد في المنتقى ، وهو عين ما ذكر الفقيه أبو جعفر عن أبي حنيفة أنه يكره أن يؤخرها من غير عذر ، فإن كراهة التحريم هي المحمل عند إطلاق اسمها عنهم ، ولذا ردوا شهادته إذا تعلقت بترك شيء كان ذلك الشيء واجبا لأنهما في رتبة واحدة على ما مر غير مرة ، وكذا عن أبي يوسف في الحج والزكاة ، فترد شهادته بتأخيرهما حينئذ لأن ترك الواجب مفسق ، وإذا أتى به وقع أداء لأن القاطع لم يوقته بل ساكت عنه .

وعن محمد ترد شهادته بتأخير الزكاة لا الحج لأنه خالص حق الله تعالى والزكاة حق الفقراء .

وعن أبي يوسف عكسه ، فقد ثبت عن الثلاثة وجوب فورية الزكاة والحق تعميم رد شهادته لأن ردها منوط بالمأثم ، وقد تحقق في الحج.

وفي رد المحتار - (ج ٣/ ص ٢٢٧)

(قوله أي واجب على الفور) هذا ساقط من بعض النسخ ، وفيه ركاكة لأنه يئول إلى قولنا : افتراضها واجب على الفور مع أنها فريضة محكمة بالدلائل القطعية .

وقد يقال : إن قوله افتراضها على تقدير مضاف أي افتراض أدائها ، وهو من إضافة الصفة إلى موصوفها فيصير المعنى أداؤها المفترض واجب على الفور : أي أن أصل الأداء فرض ، وكونه على الفور واجب ، وهذا ما حققه في فتح القدير من أن المختار في الأصول أن مطلق الأمر لا يقتضي الفور ولا التراخي بل مجرد الطلب فيجوز للمكلف كل منهما لكن الأمر هنا معه قرينة الفور إلخ ما يأتي

وكذا في تحفة رمضان:ص/ ٢٧٧)

دنابالغ هلک په مال کې زکات نشته

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دنابالغ هلک په مال کې زکات سته او که نه؟ بينواتوجروا!

المستفتي: ابوشفيع نيټه: ١٤٤٣/١/٦هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً و مصلياوبعد: دنابالغ هلک په مال کې زکات نشته.

(١)لماقال العلامة: علاءالدين الكاساني المتوفى سنة(٥٨٧هق)

ومنها البلوغ عندنا فلا تجب على الصــبي وهو قول علي وابن عباس فإنهما قالا: " لا تجب الزكاة على الصبي حتى تجب عليه الصلاة "

(البدائع الصنائع كتاب الزكات ٢/ ٣٧٦ ط:الرشيدية)

(٢)ولماقال العلامة:ابراهيم الحلبي المتوفى سنة(٩٥٦هق)

وشرط وجوبها (اى وجوب الزكات)العقل والبلوغ والاسلام والحرية.

(ملتقى الابحرعلى صدرمجمع الابحركتاب الزكات ١/ ٢٨٥ط الرشيدية)

(٣)ولماقال العلامة عبدالحميدمحمودطهماز.

الزكات فرض على كل مسلم عاقل حربالغ ...فلاتجب على الصغيروالعبد.

(الفقه الحنفى فى ثوبه الجديد كتاب الزكات١/ ٣٥٥ ط:الحقانية)

(۴)ولمافي كنز الدقائق (ص: ۲۰۳).

وشـرط وجوبها العقل والبلوغ والإسلام والحرّيّة، وملك نصابٍ حوليٍّ فارغٍ عن الدّين وحاجته الأصليّة نامٍ، ولو تقديرًا.

(۵)ولمافى النهر الفائق:(۱/ ٤۱۲).

شــرط (وجوبها)اى وجوب الزكات(العقل) فلا يجب على مجنون (والبلوغ) فلا يجب على صــبي لأنها عبادة محضــة وليســا مخاطبين بها وإيجاب النفقات والغرامات لكونها من حقوق العباد والعشـر وصدقة الفطر لأن فيها معنى المؤنة.

(۶)ولمافى تبيين الحقائق:(۱/ ۲۵۲).

(۷)ولمافى درر الحكام شرح غرر الأحكام (۲/ ۳۰۳)

زه څلور لکه روپۍ لرم خو دوه لکه روپۍ پور راباندي سته.

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

زه څلور لکه روپي لرم او دوه لکه روپي پور راباندي سـته اوس زه د دوو لکو روپو زکات ورکړم او که ده څلورو لکو ؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا وبعد : محترمه په صورت مسؤله کې به له خپلي سرمايې پور باسې باقي روپۍ که نصاب ته ورسېدې دهغو به زکات ورکوې اوس دلته به ده دو لکو زکات ورکوې.

ولمافى الاصل المعروف باالمبسوط الشيبانى ج ۲ ص۶).

قلت أَرَأَيْت الرجل يكون لَهُ الْإِبِل وَعَلِيهِ دين يُحِيط بِقِيمَتِهَا هَل عَلَيْهِ صَدَقَة قَالَ لَا

ولمافى دررالحكام شرح غرر الحكام ج ۱ ص۱۷۲).

فَارِغٍ عَنْ الدَّيْنِ) الْمُرَادُ بِهِ دَيْنٌ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ حَتَّى لَا يَمْنَعَ دَيْنَ النَّذْرِ وَالْكَفَّارَ

ولمافى جوهرة النيرة ج ١ ص١١٤).

كُلُّ دَيْنٍ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ فَإِنَّهُ يَمْنَعُ وُجُوبَ الزَّكَاةِ سَوَاءٌ كَانَ الدَّيْنُ لِلْعِبَادِ أَوْ لِلَّهِ تَعَالَى كَدَيْنِ الزَّكَاةِ فَالَّذِي لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ كَالْقَرْضِ وَثَمَنِ الْمَبِيعِ وَضَمَانِ الْمُتْلَفِ وَأَرْشِ الْجِرَاحَةِ وَالْمَهْرِ وَسَوَاءٌ كَانَ الدَّيْنُ مِنْ النُّقُودِ أَوْ الْمَكِيلِ أَوْ الْمَوْزُونِ أَوْ الثِّيَابِ أَوْ الْحَيَوَانِ وَسَوَاءٌ وَجَبَ بِنِكَاحٍ أَوْ خُلْعٍ أَوْ صُلْحٍ عَنْ دَمِ عَمْدٍ وَهُوَ حَالٌّ أَوْ مُؤَجَّلٌ

ولمافى مجمع الانهر ج ٢ ص١٩٣).

فَارِغٍ) صِفَةُ نِصَابٍ (عَنْ الدَّيْنِ) وَالْمُرَادُ دَيْنٌ لَهُ مُطَالَبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ سَوَاءٌ كَانَ الدَّيْنُ لَهُمْ أَوْ لِلَّهِ تَعَالَى وَسَوَاءٌ كَانَتْ الْمُطَالَبَةُ بِالْفِعْلِ أَوْ بَعْدَ زَمَانٍ فَيَنْتَظِمُ الدَّيْنُ الْمُؤَجَّلُ وَلَوْ صَدَاقَ زَوْجَتِهِ الْمُؤَجَّلَ إلَى الطَّلَاقِ أَوْ الْمَوْتِ وَقِيلَ: لَا يُمْنَعُ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُطَالَبٍ بِهِ عَادَةً بِخِلَافِ الْمُعَجَّلِ وَقِيلَ: إنْ كَانَ الزَّوْجُ عَلَى عَزْمِ الْأَدَاءِ مُنِعَ وَإِلَّا فَلَا لِأَنَّهُ يُعَدُّ دَيْنً

ولمافى درمختارج ٢ ص ٢٦١).

فَارِغٍ عَنْ دَيْنٍ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ) سَوَاءٌ كَانَ لِلَّهِ كَزَكَاةٍ وَخَرَاجٍ أَوْ لِلْعَبْدِ، وَلَوْ كَفَالَةً أَوْ مُؤَجَّلًا

ولمافى النهر الفائق ج ١ ص٤١٤)

فارغ) عن الدين لأن المشغول بالحاجة الأصلية كالمعدوم وأراد به ماله مطالب من جهة العباد سواء كان حقاً لله تعالى كدين العشر والخراج وزكاة السائمة والتجارة لما أن للإمام أخذها من الآبي جبراً بعد تعزيره او للعبد أصاله كان او كفالة حالاً كان او مؤجلاً.

ولمافى العنايه شرح الهدايه ج ٢ ص ١٦٠).

وَمَنْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ يُحِيطُ بِمَالِهِ) وَلَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ سَوَاءٌ كَانَ لِلَّهِ كَالزَّكَاةِ أَوْ لِلْعِبَادِ كَالْقَرْضِ، وَثَمَنِ الْمَبِيعِ وَضَمَانِ الْمُتْلَفَاتِ وَأَرْشِ الْجِرَاحَةِ وَمَهْرِ الْمَرْأَةِ سَوَاءٌ كَانَ مِنْ النُّقُودِ أَوْ مِنْ غَيْرِهَا وَسَوَاءٌ كَانَ حَالًا أَوْ مُؤَجَّلًا.

وكذافی البنایه شرح الهدایه ج۳ ص۳۰۰).

کمافی الفتاو الهندیه ج۱ ص۱۷۲).

وَمِنْهَا الْفَرَاغُ عَنْ الدَّيْنِ) قَالَ أَصْحَابُنَا – رَحِمَهُمْ اللَّهُ تَعَالَى –: كُلُّ دَيْنٍ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ يَمْنَعُ وُجُوبَ الزَّكَاةِ سَوَاءٌ كَانَ الدَّيْنُ لِلْعِبَادِ كَالْقَرْضِ وَثَمَنِ الْبَيْعِ وَضَمَانِ الْمُتْلَفَاتِ وَأَرْشِ الْجِرَاحَةِ، وَسَوَاءٌ كَانَ الدَّيْنُ مِنْ النُّقُودِ أَوْ الْمَكِيلِ أَوْ الْمَوْزُونِ أَوْ الثِّيَابِ أَوْ الْحَيَوَانِ وَجَبَ بِخُلْعٍ أَوْ صُلْحٍ عَنْ دَمِ عَمْدٍ، وَهُوَ حَالٌّ أَوْ مُؤَجَّلٌ أَوْ لِلَّهِ – تَعالى

فاعتبر معدوما) ش: يعني إذا كان الأمر كذلك فاعتبر هذا المال في حكم العدم فلا تجب فيه الزكاة

ولمافی بدائع ج۲ ص۶).

وَمِنْهَا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ مُطَالَبٌ بِهِ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ عِنْدَنَا فَإِنْ كَانَ فَإِنَّهُ يَمْنَعُ وُجُوبَ الزَّكَاةِ بِقَدْرِهِ حَالًّا كَانَ أَوْ مُؤَجَّلً (وَلَنَا) مَا رُوِيَ عَنْ عُثْمَانَ أَنَّهُ خَطَبَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ وَقَالَ فِي خُطْبَتِهِ: أَلَا إنَّ شَهْرَ زَكَاتِكُمْ قَدْ حَضَرَ فَمَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَلْيَحْسِبْ مَالَهُ بِمَا عَلَيْهِ ثُمَّ لِيُزَكِّ بَقِيَّةَ مَالِهِ، وَكَانَ بِمَحْضَرٍ مِنْ الصَّحَابَةِ وَلَمْ يُنْكِرْ عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنْهُمْ فَكَانَ ذَلِكَ إجْمَاعًا مِنْهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا تَجِبُ الزَّكَاةُ فِي الْقَدْرِ الْمَشْغُولِ بِالدَّيْنِ، وَبِهِ تَبَيَّنَ أَنَّ مَالَ الْمَدْيُونِ خَارِجٌ عَنْ عُمُومَاتِ الزَّكَاةِ؛ وَلِأَنَّهُ مُحْتَاجٌ إلَى هَذَا الْمَالِ حَاجَةً أَصْلِيَّةً؛ لِأَنَّ قَضَاءَ الدَّيْنِ مِنْ الْحَوَائِجِ الْأَصْلِيَّةِ.

ولمافی کتاب الفتاوي ج۳ ص۱۷۹

سوال:-{۹۹۲}زکوۃ ادا کرنے والے شخص کے ذمہ دین باقی ہے ، تو زکوۃ میں اس دین کا کیا اثر پڑے گا ؟

جواب:- اگر کسی کا قرض باقی ہو تو اس کو منہا کر کے زکوۃ واجب ہوتی ہے

كذافى حاشية الطحطاوي ۷۱۴

كذافى الفتاوي السراجيه ص۱۴۲

كذافى الاشباه والنظائر ۳۸۶

كذافى الفقه الحنفى ج۱ ص۳۵۵

كذافى فتاوي النوازل ص۱۳۶

كذافى النتف الفتاوي ص۱۱۰

که د یو کس څلوېښت مېږي وي بزه په زکات کې ورکولای سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که د یو کس څلوېښت پسونه وي ،یعنې:مېږي وې،ایا دغه کس کولای سي چې په زکات کښې یوه بزه ورکړي؟ بینوا تؤجروا !

المستفتي:مولوي ثناء الله صاحب تاریخ: ۶/ صفر/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلیاً وبعد : که د یو کس څلوېښت پسونه وي ،یعنې:مېږي وي ، دغه کس نه سي کولای چې په زکات کښې یوه بزه ورکړي.

(۱)-لماقال العلامة كمال الدين محمد المعروف بابن الهمام (المتوفى: ٨٦١هـ)

(قوله والضأن والمعز سواء) أي في تكميل النصاب لا في أداء الواجب، وسنذكر الفرق بينهما في ذلك آخر الباب.

(فتح القدير:۲/ ۱۳۵ [فصل في الغنم] ط:رشيدية)

(٢)-ولماقال العلامة زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم (المتوفى: ٩٧٠هـ)

(قوله والمعز كالضـأن) لأن النص ورد باسم الشاة والغنم، وهو شامل لهما فكانا جنسا واحدا، وفي فتح القدير: والضأن والمعز سواء أي في تكميل النصاب لا في أداء الواجب. اهـ.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق:٢/ ٣٧٨ (فصل في الغنم) ط:رشيدية)

(٣)-ولماقال العلامة عبد الرحمن بن محمد بن سليمان (المتوفى: ١٠٧٨هـ)

(والضـأن والمعز) الضـأن جمع ضـائن ينتظم الكبش والنعجة، والمعز جمع ماعز ينتظم التيس والمعز (سواء) التسوية التي يفهم من تخيير المصنف إنما هي في تكميل النصاب لا في أداء الواجب حتى أن الجذع من المعز اتفاقا ومن الضأن أيضا في ظاهر الرواية مع أن الجذع لا يؤخذ.

(مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر:١/ ٢٠٠ [فصل زكاة الغنم])

(٤)-ولماقال العلامة أبو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العينى (المتوفى: ٨٥٥هـ)

قوله سواء أي في تكميل النصاب لا في أداء الواجب فإن ذكره يأتي بعده.

(البناية شرح الهداية:٣/ ٣٣٢ [فصل في صدقة الغنم])

(٥)-ولماقال العلامة محمد بن محمد بن محمود أكمل الدين البابرتي (المتوفى: ٧٨٦هـ)

قوله (والضأن والمعز سواء)يعني في تكميل النصاب لا في أداء الواجب لما سنذكر أن الجذع من المعز لا يجوز.

(العناية شرح الهداية:٢/ ١٨١ [فصل في زكاة الغنم])

(٦)-ولماقال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ١٠٨٨هـ)

(نصاب الغنم ضأنا او معزا) فإنهما سواء في تكميل النصاب والأضحية والربا لا في أداء الواجب.

(٧)-ولماقال العلامة محمد أمين بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله: لا في أداء الواجب) ؛ لأن النصاب إذا كان ضأنا يؤخذ الواجب من الضأن ولو معزا فمن المعز، ولو منهما فمن الغالب، ولو سواء فمن أيهما شاء جوهرة:

(رد المحتار: ۲/ ۲۰ (باب زكاة الغنم)ط:رشيدية)

که ديو چا نقدي روپۍ سره زراو سپين زر هريونصاب ته نه رسيږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ جناب محترم مفتي صاحب!

که ديو چا نقدي روپۍ، سره زر او سپين زر هر يونصاب ته نه رسيږي بلکه ټول نصاب ته رسيږي ،اوس به دغه سرى دغه ټول شيان په څه شي سره قيمت کوي ؟ بينوا تؤجروا

المستفتي: خالد تاريخ۱۴۴۱/۳/۵هق

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

هغه څوک چې يو څه عدد سرو زرو وي اويو څه عدد سپينو زرو وي او يو څه نقدي روپۍ ولري اوهر يو نصاب ته نه رسيږي بايد هر يو په داسې جنس سره قيمت کړي چې په هغه سره نصاب پوره شي اونفعه يې دفقيرانو لپاره وي.

(۱) لماقال العلامة محمد بن احمد السر خسي رحمه الله (المتوفى۴۸۳هق)

وعن ابي حنيفة رحمه الله في الامالي انه يقومها با نفع النقدين للفقراء.

(المبسوط : كتاب الزكات: ط:: رشيديه)

(۲) ولما قال العلامه علاءالدين الكا ساني رحمه الله (المتوفى ۵۸۷ هق)

وكذا روي عن ابي حنيفة في الامالي انه يقو مهما بانفع النقدين للفقرء ...

وجه قول ابي حنيفة ان الدراهم والدنانير وان كانا فی الثمنية والتقويم بهما سـواء، لكن رجحنا احدهما بمرجح وهو النظر للفقراء والاخـذ بـالاحتياط اولى أ لاترى انه لوكان بالتقويم باحدهما يتم النصـاب وبالاخر لا، فانه يقوم بما يتم به النصاب نظرا للفيراء واحتياطا ، كذاهذا.

(البدائع كتاب الزكات ۲۱/ ۲ ط: رشيديه)

(۳) ولما قال العلامه على بن ابي بكر المر غيناني (المتوفي ۵۹۳هق)

الزكـات واجبة في عروض التجارة كائنة ما كانت اذا بلغت قيمتها نصـابا من الورق او الذهب ثم قال يقومها بما هو انفع للمسا كين احتياطا .

الهدايه ۱۷۸/ ۱ ط:صداقت.

تحقيق الجواب

په دغه مسئله کښې څلور قوله دي چې په لاندې ډول سره دي

القول الاول :

ذكر في القدوري : فی شرحه مختصرالكرخي انه يقومها باو فی القمتين من الدراهم والدنانير. ۲۱/ ۲ بدائع

القول الثانی :

وعن ابی يوسـف رحمه الله انه يقومها بما اشتراها به فان اشتراها باالدراهم قومها باالدراهم وان اشترها باالدنانير قومها باالدنانير

القول الثالث :

وعن امام محمد رحمه الله يقومها بنقد الغالب على كل حال .

القول الرابع :

وعن ابی حنیفة رحمه الله فی الامالی انه یقومها بانفع النقدین للفقراء

تنبیه : اوموږ دامام صاحب قول راجح کړی دی ،په لاندي وجه سره .

وجه قول ابی حنیفه رحمه الله ان الدراهم والدنانیر وان کانا فی الثمنیته بهما سواء لکن رجحنا احدهما بمرجح وهو النظر للفقراء والاخذ بالاحتیاط اولی ألاتری انه لوکان با لتقویم باحدهما یتم النصاب وباالاخر لا فانه یقوم بما هو یتم به النصاب نظرا للفقراء واحتیاطا فکذا هذا.

ومشایخنا حملوا روایة کتاب الزکات علی ما اذاکان لایتفاوت النفع فی حق الفقراء بالتقویم بایهما کان جمعا، بین الروایتین .

که یو کس مخروبه(خرابه) مځکه لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که یو کس مخروبه (شړه او نا آباده مځکه پر کوم چې کښت ګېرت نه ترسره کېږي) مځکه لري، قېمت یې تر نصاب زیات وي، او د کښت وړتیا نه لري، پر دې مځکه زکات ستته او که نه؟ بینوا تؤجروا!

المستفتی: ارشاد الله زابلی صاحب

الجواب باسم ملهم الصدق و الصواب

حامداً و مصلیًاوبعد : دا خبره دي واضحه وي چې د ثمن حقیقی (تخلیقي) او عرفي څخه ماسېوا په پاته سامان کې تر هغه پوری زکات نستته تر څو پوری دوی په نیت د تجارت اخېستل سوې نه وي، او یا دوی ته په میراث رسېدلې وي، او بیا په دې کې دتصرف په نیت د تجارت ترسره سوی نه وي.

لهذا که چېري دغه مځکه په نیت د تجارت اخېستل سوې نه وي، بلکه د بل مقصد لپاره اخېستل سوې وي، او یاده ته په میراث پاته سوې وي (او د تجارت په نیت سره په دې کې کوم تصرف ترسره سوی نه وي) نو په دې مځکه کې زکات نستته.

وَرُوِيَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَمَّا بَعْدُ، «فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي نُعِدُّ لِلْبَيْعِ». وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: لَيْسَ فِي الْعَرْضِ زَكَاةٌ إِلَّا أَنْ يُرَادَ بِهِ التِّجَارَةُ.

شرح السنة للبغوي (٥٣ / ج ٦، كتاب الزكات، باب زكات التجارة)

وَأَمَّا صِفَةُ هَذَا النِّصَابِ فَهِيَ أَنْ يَكُونَ مُعَدًّا لِلتِّجَارَةِ وَهُوَ أَنْ يُمْسِكَهَا لِلتِّجَارَةِ وَذَلِكَ بِنِيَّةِ التِّجَارَةِ مُقَارَنَةً لِعَمَلِ التِّجَارَةِ لِمَا ذَكَرْنَا فِيمَا تَقَدَّمَ بِخِلَافِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ فَإِنَّهُ لَا يَحْتَاجُ فِيهِمَا إِلَى نِيَّةِ التِّجَارَةِ؛ لِأَنَّهَا مُعَدَّةٌ لِلتِّجَارَةِ بِأَصْلِ الْخِلْقَةِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى إِعْدَادِ الْعَبْدِ وَيُوجَدُ الْإِعْدَادُ مِنْهُ دَلَالَةً عَلَى مَا مَرَّ.

أجمع الفقهاء على وجوب الزكاة في عروض التجارة مهما كان نوع المال المُتاجر به، لأن التجارة تجعل المال نامياً، وهي علة وجوب الزكاة، ولحديث سَمُرَة بن جُندب رضي الله عنه قال: (اما بعد، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نُخرِج الصدقة من الذي نعد للبيع).

فقه العبادات على المذهب الحنفى (١٦٣، لباب الثاني، زكاة النعم، الزروع والثمار، النقد، العروض التجارية، الفصل الرابع: زكاة العروض التجارية)

ردالمحتار مع الدر المختار (١٩٣ / ج ٣، كتاب الزكات، ط: دار الكتب العلمية، بيروت لبنان)

يو كس اتيا پسونه لري ټول سائمه دي نيم ورځخه مړه سوه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء كرام په باره ددې مسئلې كې چې:

يو كس اتيا پسونه لري ټول سائمه دي او كال هم پرې تېر شو او څلوېښت پسونه ځېني مړه شي اوس به دغه كس يو پسه په زكات كې وركوي او كه به نيم پسه وركوي؟

بينوتؤجروا

المستفتی: عبدالله

الجواب حامدا ومصليا

ددغه مسئلې دجواب صورت داديې چې يو پسه به وركوي په زكات كې.

لما فى التاتارخانية: ۳/ ۲۳۷ والفصل ۱۱، اسباب المسقطة للزكات: مط: حنفية

إذاكان للرجل ثمانون من الغنم السائمة حال عليها الحول، حتى وجب شاة، ثم هلک منها أربعون ففى القياس يزکئ الباقى بنصف شاة، وهوقول امام محمد وزفر، وفى الاستحسان يزکئ الباقى بشاة كاملة وهوقول أبى حنيفة وأبى يوسف، الحجة: ولوهلک عشرون فكذا عند أبى حنيفة وأبى يوسف، لأن النصاب باق وزيادة، وعند محمد سقط ربع الشاة.

لما فى محيط البرهانى: ۳/ ۲۳۵ كتاب الزكات: مط: ادارة القرآن

ومن مشايخنا من قال: هذه المسئله فى الحاصل تبتنى على أصل: أن المال إذا اشتمل على النصاب والعفو، فالواجب يتعلق بالنصاب وحده استحسانا عند أبى حنيفة وأبى يوسف حتى لوهلک العفو وبقى النصاب، بقى كل الواجب.

وأيضا فى تأسيس النظر: ۳۲ ،القول فى القسم الذى فيه الخلاف بين أبى يوسف وبين محمد

وأيضا فى فتاوي حقانية: ۳/ ۱٦۷ كتاب الزكات: مط: فريدية

د يو كس پر ذ مه باندي د مهر روپۍ پاته دي خو پنځه لکه اوس لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء كرام په دې مسئله کې چې:

د يو كس پر ذ مه باندي د مهر (ولور) (۹۰۰۰۰۰) لكه روپۍ پاته دي او دى پنځه لكه روپۍ في الحاله لري او دى وايې دغه مهر زه ادا كوم ايا پر دغه سړي زكات وركول واجب دى كه نه؟ بينوا تؤجروا!

مستفتي: عبد المطلب.

الجواب حاميداً و مصليا.

د مسؤله سوې صورت جواب دادى چې پر دغه كس باندي زكات وركول نه دي واجب.

لما في الهندية: ۱/ ۱۷۳ كتاب الزكواة، مط: حقانيه.

و كذالك المهر يمنع مؤجلاً كان او معجلاً لانه مطالب به ... و هو الصحيح على ظاهر المذهب

لما في تاتارخانية: ٣/ ٢٣٥ كتاب الزكواة، مط: رشيدية.

” و قيـل في دين المهر: انـه يمنع وجوب الزكات كســائر الديون وفي الفتاوي العتابية: معجلاً كان او مؤجلاً...،،

ايضاً في محيط البرهاني: ٣/ ٢٣٣ بيان منع وجوب الزكات.

وقيـل في دين المهر: انه يمنع وجوب الزكات كســائر الديون وقيل: ان كان من نية الزوج انه متى طالبته تلقاها بلطف، ويعدها انه متى صا د ف مالا لايبطل حقها يمنع وجوب الزكات.

و ان كان من نيته متى طالبته تلقاها بالانكار و يضربها فلا يمنع وجوب الزكات،،

وايضاً في موسوعة الفقهية: ٢٣/ ٢٤٧ زكات

دین مؤجل مانع د وجوب دزکات دی او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

ايا دين مؤجل مانع د وجوب دزکات دی او که نه؟بينوا تؤجروا !

مستفتی ماما

الجواب حامدا ومصليا

د مسؤله سوې صورت جواب دادی دين مؤجل مانع دزکات نه دی .

لمافی ردالمحتار :

,, قوله: (ومؤجل عزاه فی المعراج الی شـرح الطحاوي وقال وعن ابي حنيفة رحمه الله تعالی لايمنع وقال الصدر الشهيد لا ولاية فيه ولكل من المنع وعدمه وجه زاد القهستانی عن الجواهر والصحيح أنه غير مانع،،

لمافی الهنديه: ۱/ ۱۷۳).

,, وذکر البزدوی فی شـرح الجامع الكبير قال مشائخنا رحمهم الله تعالی فی رجل عليه مهرمؤجل لا مرأته وهو لا يريد اداءه لا يجعل مانعا من الزكات لعدم المطالبة فی العادة وانه حسن أيصا،،

لمافی البحرالرائق: ۲/ ۳۵۷،کتاب الزکات ،مط: رشيديه

,, وقيل:المهر المؤجل لا يمنع لأنه غيرمطالب به عادة بخلاف المعجل وقيل :ان كان الزوج علی عزم الأداء منع والا فلا لأنه لا يعد دينا كذا فی في غاية البيان ،،

كذا فی التاتار خانيه : ۳/ ۲۳۱، كتاب الزكات الفصل ما يمنع وجوب الزكات، مط: رشيديه

پر يوشخص د څوكالو زكات پاته دی اوس څنګه وكړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء كرام ددې مسئلې په باره كې:

پر يو شخص د څوكالو څخه زكات پاته دی اوس يې اداكوي اوس پوښتنه داده كوم قيمت معتبر ده دوجوب دورځې ، كه د ادا كولو دورځې ؟ بينوا تؤجروا

مستفتی شاه ګل

الجواب حامدا ومصليا

دمسـؤله سـوې صـورت جواب دادی دهغې ورځی قيمت معتبر دی كوم ورځ چې زكات ادا كوي اوكه چيري داســې مال وو چې دقيمت فرق ددوی دلند والي يا ده وچوالي له وجهې څخه وو لكه :(بادام) دوجوب په وخت كې لانده وو قيمت يې كم وو اوس چې وچ شــو

قېمت يې زيات شو نو دوجوب دورځې اعتبار دي يا دوجوب په وخت کې وچ وو قېمت يې زيات وو اوس چې لانده دي قېمت يې کم دي نو دادا کولو دورځې اعتبار دي .

لما فی الهنديه: ۱/ ۱۸۰، كتاب الزكات الفصل الثانى فى العروض،مط:علوم اسلاميه

وان ادى القيمة تعتبر قيمتها يوم الوجوب لان الواجب احدهما ولهذا يجبر المصدق على قبوله وعند هما يوم الأداء وكذا كل مكيل او موزون او معدود وان كانت الزيادة في الذات بأن ذهبت رطوبته تعتبر القيمة يوم الوجوب اجماعا لأن المستفاد بعد الحول لا يضم وان كان النقصان داتا بأن ابتلت يعتبر يوم الأداء عند هم كذا في الكافى،،

لما فی ردالمحتار مع الدرالمختار: ۳/ ۲۵۱،كتاب الزكات باب زكات الغنم،مط:رشيديه

,, (وجاز دفع القيمة في زكات وعشر وخراج وفطرة ونذر وكفارة غير الاعتاق) وتعتبر القيمة يوم الوجوب وقالا يوم الأداء ... وفي المحيط يعتبر يوم الأداء بالاجماع وهو الأصح فهو تصحيح للقول الثاني الموافق لقولهما وعليه فاعتبار يوم الأداء يكون متفقا عليه عنده وعندهما،،

لما فی البحرالرائق: ۲/ ۳۸۶،كتاب الزكات فصل فی الغنم، مط: رشيديه

, وان ادى قيمتها فعنده تعتبر القيمة يوم الوجوب في الزيادة والنقصان وعندهما في الفصلين يعتبر يوم الأداء،،

پرأنبياء وو – عليهم الصلوة والسلام – زکات واجب واو که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

پرأنبياء وو –عليهم الصلوة والسلام– زکات واجب وو او که نه ؟ بينوا تؤجروا

المستفتي:محمدي تاريخ:۱۲/ ۹/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : پرأنبیاءوو –علیهم الصلوة والسلام– زکات واجب نه وو .

لماقال العلامة أحمد بن محمد سنة الوفاة ١٢٣١هـ

والأنبياء لا تجب عليهم الزكاة لأنهم لا ملك لهم مع الله إنما كانوا يشهدون أن ما في أيديهم ودائع يبذلونه في اوان بذله ويمنعونه عن غير محله ولأن الزكاة إنما هي طهرة لمن عســاه أن يتدنس والأنبياء مبرؤن من الدنس لعصمتهم.

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح – (ج ١ / ص ٤٦٨)

وفي رد المحتار – (ج٣/ ٢٠٢). كتاب الزكات ط:رشيدية

(قوله : ولا تجب على الأنبياء) لأن الزكاة طهرة لمن عســاه أن يتدنس والأنبياء مبرءون منه ، واما قوله تعالى { واوصاني بالصلاة والزكاة مادمت حيا } فالمراد بها زكاة النفس من الرذائل التي لا تليق بمقامات الأنبياء عليهم الصـلاة والسـلام ، او اوصاني بتبليغ الزكاة وليس المراد زكاة الفطر لأن مقتضى جعل عدم الزكاة من خصوصياتهم أنه لا فرق بين زكاة المال والبدن ، كذا أفاده الشبراملسي

وقال العلامة الرافعي:

قـال الرافعي: قوله: (لأن الزكاة طهرة الخ) وإذا قلنا : إنها طهرة للمال يقال: حاشــاهم أن يكونوا خدماً لأموالهم حتى يطهروهـا فهم أكرم الخلق على اللـه تعـالى ، او لأنهم لا ملـک لهم مع اللـه تعالى ، وانما يشهدون ما فى أيديهم من ودائع الله في أيديهم يبذلونه في اوان بذله ويمنعونه عن غير محله.

په کوټله کښې زکات سته او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په موجوده دورکښې چې خلګ په غرونو کښې کوټله راباسي ایا په هغه کوټله کښې زکات سته او که نه ؟ بینوا تؤجروا !

المستفتي:م:سعيدأحمدصاحب تاريخ: ۲۸/ محرم/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلياً وبعد : په مو جوده دورکښې چې خلګ په غرونو کښې کوئله راباسي ، په هغه کوئله کښې زکات نسته اما که کال پر تېر سي او نصاب ته رسېږي بيا زكات پر سته لكه نور سامان.

(١)-لماقال العلامةعثمان بن علي بن محجن البارعي، فخر الدين (المتوفى: ٧٤٣ هـ)

في المبسوط والإيضاح المستخرج من الأرض ثلاثة أنواع أحدها جامد يذوب وينطبع كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص وثانيها جامد لا يذوب كالجص والنورة والكحل والزرنيخ والياقوت والفيروزج لا شيء فيه بالإجماع وثالثها مائع لا يتجمد كالماء والقير والنفط. اهـ. كاكي ولا يجب الخمس إلا في النوع الاول. اهـــ. فتح وستأتي هذه الحاشية في كلام الشارح في آخر الباب واما عدم وجوب الخمس في النوع الثالث فلأنه مائع خارج من الأرض فصار كالماء واما عدم وجوبه في الثاني فلقوله – عليه الصلاة والسلام – «لا زكاة في الحجر» وللقياس على التراب ومعلوم أن النبي – صلى الله عليه وسلم – لم ينف به زكاة التجارة لأنها واجبة فيه كوجوبها في غيرها فيتعين الخمس

(تبيين الحقائق :۲/ ۹۴كتاب الزكات [باب الركاز] ط:رشيدية)

(٢)-ولماقال العلامةمحمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله: فخرج المائع) أي بالتقييد بجامد وقوله وغير المنطبع أي بالتقييد بينطبع فلا يخمس شيء من هذين القسمين وبه ظهر أن المعدن كما في القهستاني وغيره ثلاثة أقسام: منطبع كالذهب والفضة والرصاص والنحاس والحديد.

ومائع كالماء والملح والقير والنفط. وما ليس شيئا منهما كاللؤلؤ والفيروزج والكحل والزاج وغيرها كما في المبسوط والتحفة وغيرهما لكن المطرزي خصه بالحجرين، والظاهر أنه في الأصل اسم لمركز كل شيء .

(رد المحتار على الدر المختار: ۲/ ۴۸(كتاب الزكات)(باب الركاز) ط:رشيدية)

(۳)-ولمافى الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۸۴ [الباب الخامس في المعادن والركاز] ط:رشيدية

ما يخرج من المعادن ثلاثة منطبع بالنار، ومائع، وما ليس بمنطبع، ولا مائع اما المنطبع كالذهب والفضة والحديد والرصاص والنحاس والصفر ففيه الخمس كذا في التهذيب

(۴)-ولمافى الموسوعة الفقهية الكويتية:۳۸/ ۱۹۳-۱۹۷ أنواع المعادن

قسم الحنفية وبعض الحنابلة المعادن إلى ثلاثة أنواع وذلك من ناحية جنسها فقالوا: منطبع بالنار، ومائع، وما ليس بمنطبع ولا مائع: اما المنطبع فكالذهب والفضة والحديد والرصاص والنحاس والصفر وغيرها وهذا النوع يقبل الطرق والسحب، فتعمل منه صفائح وأسلاك ونحوها. والمائع كالقير والنفط. وما ليس بمنطبع ولا مائع كالنورة والجص والجواهر والياقوت واللؤلؤ والفيروز والكحل، وهذا النوع لا يقبل الطرق والسحب، لأنه صلب....

الواجب في المعدن:

ذهب الحنفية إلى أن المعدن المنطبع كالذهب والفضة والحديد والرصاص والنحاس والصفر يجب فيه الخمس سواء أخرجه حر او عبد او ذمي او صبي او امرأة وما بقي فللآخذ. سواء وجد في أرض عشرية او خراجية، ويجب الخمس في الزئبق. واما المعدن المائع كالقير والنفط وما ليس بمنطبع ولا مائع كالنورة والجص والجواهر واليواقيت فلا شيء فيها.

تر وجوب مخکې زکات ورکول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء كرام ددې مسئلې په اړه چې :

تر وجوب مخکې زکات ورکول صحيح دی که نه؟بينوا تؤجروا !

مستفتي : ياسر

الجواب حامدا ومصليا

د مسؤله سوې صورت جواب دادی چې تر کال پوره کېدو له مخه زکات ورکول جائز دی

البته : دکال په آخېر کې به حســاب کوي که مثلا : ده پنځه زره روپۍ ورکړې وې او ده اوسني حسـاب له مخي يې شـپږ زره جوړېدې ، نو زر روپۍ به نوري هم ادا کوي اما که يې زياتي ورکړي وي ،هغه بيا دبل کال لپاره حسابېږي .

لمافى تنوير مع الدر: ۲/ ۲۹، كتاب الزكات ،مط: حبيبية

(ولو عجل ذونصاب)زكاته (لسنين او او لنصف صح لوجود السبب)

قال ابن عابدين : أى سبب الوجوب وهو ملک النصاب النامي فيجوز التعجيل لسنة وأكثر كما اذا كفر بعد الجرح وكذا النصب لان النصاب الاول هو الاصل فى السببية والزائد عليه تابع.

لمافى الهندية :۱/ ۱۷۶، كتاب الزكات ، مط: الكريمية

ويجوز تعجيل الزكات بعد ملک النصـــاب ولا يجوز قبله كذا فى الخلاصـــة وانما يجوز التعجيل بثلاثة شروط احدهما أن يكون الحول منعقدا عليه وقت التعجيل والثاني أن يكون النصاب الذي أدى عنه كاملا فى آخر الحول والثالث أن لا يفوت أصـله فيما بين ذلک ... ويجوز التعجيل لاكثر من سنة لوجود السبب كذافى الهداية.

لما فى بدائع: ۲/ ۱۶۴، حولان الحول وشرائط الجواز، مط: رشيديه

واما حولان الحول فليس من شرائط جواز أداء الزكات عند عامة العلماء وعند مالک من شرائط الجواز فيجوز تعجيل الزكاتعند عامة العلماء خلافا لمالک ... ولنا ماروي أن النبي صلى الله عليه وسلم استسلف من العباس زكات سنتين وأدنى درجات فعل النبي صلى الله عليه وسلم الجواز ... ان سلمنا أنه لاوجوب قبل الحول لكن ســبب الوجوب موجود وهو ملک النصــاب ويجوز أداء العبادة قبل الوجوب بعد وجود سـبب الوجوب كاداء الكفارة بعد الجرح قبل الموت ، وسـواء عجل عن نصاب واحد اواثنين او أكثر من ذلک مما يستفيده فى السنة عند أصحابنا الثلاثة .

لما مجمع الانهر : ۱/ ۳۰۸، باب الزكات الذهب والفضة ، مط : الحرمين

لمافى الدر منتقى على مجمع الانهر : ۱/ ۳۰۸، كتاب الزكات ، مط: الحرمين

لمافى حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح: ص ۷۱۵، كتاب الزكات ، مط: اسلامية

د دوکان مال په کوم قیمت حسابیږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که یو سړی د خپل دوکان زکات باسي او دخپل دوکان مال ته حساب کوي.

اوس پوښتنه داده چې دغه مال په کوم قیمت حسابیږي یعنې: ده چې راوړی ده او که دی چې یې اوس ور کوي؟ بینوا تؤجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلياً وبعد : په مذکوره صورت کې به دغه سړی د دغه مال حساب اوس د بازار په نرخ سره اداکوي په بازار کې چې اوس په هر څونه دغه مال خرڅیدل په هغه پیسو به یې حساب کوي ،او دهغه حساب څخه زکات ور کوي.

وفي (رد المحتار) (٢/ ٢٨٦).

وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وقالا يوم الأداء. وفي السـوائم يوم الأداء إجماعا، وهو الأصـح، ويقوم في البلد الذي المال فيه ولو في مفازة ففي أقرب الأمصار إليه فتح.

وفي المحيط: يعتبر يوم الأداء بالإجماع وهو الأصـح اهـــ فهو تصـحيح للقول الثاني الموافق لقولهما، وعليه فاعتبار يوم الأداء يكون متفقا عليه عنده وعندها.

وفي حاشية الطحطاوي:(ص: ٧١٨).

وإن أدى من قيمته تعتبر قيمته يوم الوجوب وهو تمام الحول عند الامام وقالا يوم الأداء لمصرفها.

وفي المحيط البرهاني في الفقه النعماني (۲/ ۲٤۹)

فالحاصل: أن أبا حنيفة يعتبر القيمة يوم الوجوب في جنس هذه المسائل، وهما يعتبران القيمة يوم الأداء، وهذه المسألة في الحاصل بناءً على معرفة الواجب في عروض التجارة يوم حولان الحول، فعندهما الواجب يوم حولان الحول جزء من النصاب عيناً، لكن للمالك ولاية نقل الواجب إلى القيمة بالأداء، فتراعى قيمته يوم النقل.

وكذافي الموسوعة الفقهية الكويتية (۲۳/ ۲۷۵)

وكذافي الفتاوي الحقانية ۵۲۲/۳).

يو کس ټرک ګاډي لري دخپلې نفقې لپاره يه پر لين چلوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام په باره ددې مسئلې کې چې:

يو کس ټرک ګاډي لري دکور يعنې دخپلې نفقې لپاره يې پر لين چلوي پر دغه ګاډي زکات سته او که نه؟ بينوتؤجروا

المستفتی: عبدالله

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې پر دغه موټر ګاډي چې دعيال دنفقې لپاره وي په کرايه يې چلوي بيا زکات نه دی پرې واجب او که چيري دتجارت لپاره وي بيا زکات پر واجب کيږي، البته که کرايه جمع شوه کال پرتيرشو بيا په هغه کرايه کې زکات شته چې نصاب ته ورسيږي.

لما فی فتاوي الولوالجية: ۱/ ۱۸۲ کتاب الزكات: مط: الحرمين الشريفين.

رجل اشترى جوالقا بعشرة آلاف درهم ليؤجرها من الناس، فحال عليه الحول لا زكات عليه فيها، لأنه اشتريها للغلة لا للمباينة، فلاتجب الزكات.

وأيضا فی خلاصة الفتاوي:١/ ٢٤٠كتاب الزكات: مط: رشيدية

لما فی الهندية: ١/ ١٨٠كتاب الزكات: مسائل شتی: مط: الحرمين

ولو اشتری قدورا من صفر يمسكها ويؤاجرها لاتجب فيها الزكات كما لاتجب فی بيوت الغلة.

وأيضا فی فتاوي فريدية:٣/ ٣٨٩كتاب الزكات: مط: عزيزية

وأيضا فی فتاوي حقانية: ٣/ ٢٤٣كتاب الزكات: مط: فريدية

باب المصرف:

بسم الله الرّحمن الرّحيم

مالداره اوغني مجاهد زكات قبلولای سي اوكه نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

مالداره اوغني مجاهد چې نه عامل وي او نه ديوچاد طرفه څخه وكيل وي زكات قبلولای سي اوكه نه ؟بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : په مذكوره صورت كې ددغه مجاهد زكات نه سي قبلولای كه يه ورهم كي زكات يه نه اداكيږي .

وفي مرقاة المفاتيح:(٤/ ١٣٠٥) (٨٣٠)

وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم -: " «لا تحل الصدقة لغني، ولا لذي مرة سوي» "، رواه الترمذي وأبو داود والدارمي.

وفي بدائع الصنائع:(٢/ ١٥٤) . ط:رشيديه

واما قوله تعالى: {وفي سـبيل الله} [التوبة: ٦٠] عبارة عن جميع القرب فيدخل فيه كل من سـعى في طاعة الله وسبيل الخيرات إذا كان محتاجا.

وفي المبسوط للسرخسي (٣/ ١٠)

واما قوله تعالى {وفي سبيل الله} [التوبة: ٦٠] فهم فقراء الغزاة هكذا قال أبو يوسف.

وفي العناية شرح الهداية (٢/ ٢٦٤)

وقوله (منقطع الغزاة) أي فقراء الغزاة وكذلك المراد بمنقطع الحاج فقراؤهم المنقطع بهم

(ولا يصرف إلى أغنياء الغزاة عندنا لأن المصرف هو الفقراء) لقوله – صلى الله عليه وسلم – «خذها من أغنيائهم وردها في فقرائهم».

وفي الاختيار لتعليل المختار (١/ ١١٩)

قال: (ومنقطع الغزاة والحاج) وهم المراد بقوله: ({وفي سبيل الله} [التوبة: ٦٠]) وقال أبو يوسف: هم فقراء الغزاة لا غير؛ لأنه المفهوم عند إطلاق هذا اللفظ.

وكذافي تبيين الحقائق: ٢/ ١١٦)

وكذافي فتح باب العنايه: ٢/ ١٨٨)

وكذافي الفقه الحنفي : ١/ ٣٧٠).

وكذافي ردالمحتار: ٢/ ٧٦).

د دوه لکه پور څخه پنځه زره په زکات کي قبولي کړه؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

که د یو سړي پر بل باندي دوه لکه روپۍ پور وي، او دغه د روپو اصلي مالک، ودغه پوره وړي ته وایي: چي د دغه دوه لکه روپو څخه پنځه زره روپۍ د دغه دوو لکو په زکات کي قبولي کړه، اوس دلته پوښتنه داده چي ددغه سړي زکات په دغه طریقه ادا کیږي او که نه یعني: غاړي یې په خلاصیږي او که نه؟ بینوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلياً وبعد : په مذكوره صورت كي ،د دغه سړی زكات په دغه طريقه نه ادا كيږي.

وفي (رد المحتار) (٢/ ٢٧١) كتاب الزكاة.

الثانية أداء دين عن دين سيقبض كما تقدم عن البحر، وهو ما لو أبرأ الفقير عن بعض النصاب ناويا به الأداء عن الباقي وعلله بأن الباقي يصير عينا بالقبض فيصير مؤديا بالدين عن العين. اهـ. ولذا أطلق الشارح الدين أولا عن التقييد بالسقوط، ولقوله بعده سيقبض.

وفي البحر الرائق: (٢/ ٢٢٨) [شروط أداء الزكاة]

وأداء الدين عن العين، وعن دين سيقبض لا يجوز، وأداء الدين عن دين لا يقبض يجوز كذا في شرح الطحاوي.

وفي الفقه الإسلامي وأدلته (٣/ ١٩٨٧) للزحيلي.

الثانية ـ أداء دين عن دين سيقبض: كما لوأبرأ الفقير عن بعض النصاب ناوياً به الأداء عن الباقي؛ لأن الباقي يصير عينا بالقبض، فيصير مؤدياً بالدين عن العين .

وفي بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (٢/ ٤٣) [فصل حولان الحول هل هو من شرائط أداء الزكاة] وأما أداء الدين عن الدين فإن كان عن دين يصير عينا لا يجوز بأن كان له على فقير خمسة دراهم دين وله على رجل آخر مائتا درهم فحال عليها الحول فتصدق بهذه الخمسة على من عليه ناويا عن زكاة المائتين؛ لأن المائتين تصير عينا بالاستيفاء فتبين في الآخرة أن هذا أداء الدين عن العين وأنه لا يجوز لما بينا.

وإن كان عن دين لا يصير عينا يجوز بأن كان له على فقير مائتا درهم دين فحال عليها الحول فوهب منه المائتين ينوي عن الزكاة؛ لأن هذا دين لا ينقلب عينا فلا يظهر في الآخرة أن هذا أداء الدين عن العين فلا يظهر أنه أداء الناقص عن الكامل فيجوز.

پر تا چي زما کومې روپۍ باندي دي،هغه په زکات کي قبولي کړه؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

که د يو سړي پر بل سړي روپۍ (پيسې) باندي وي، اوس ورته وايي: چي هغه زما روپۍ چي پر تا باندي دي، هغه په زکات کي قبولي کړه. اوس پوښتنه داده: چي په دغه صورت کي د دغه سړي زکات ادا کيږي او که نه؟ بينوا تؤجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلياً وبعد: په مذکوره صورت کي،د دغه سړي زکات نه ادا کيږي،بلکي يوار به يې د دغه پوره وړي شخه اخلي،بيا که يې بيرته ورکړي،بيا صحيح کيږي.

وفي بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع (٢/ ٤٣) [فصل الذي يرجع إلى المؤدى إليه]

وأداء الدين عن العين لا يجوز بأن كان له على فقير خمسة دراهم وله مائتا درهم عين حال عليها الحول فتصدق بالخمسة على الفقير ناويا عن زكاة المائتين؛ لأنه أداء الناقص عن الكامل فلا يخرج عما عليه، والحيلة في الجواز أن يتصدق عليه بخمسة دراهم عين ينوي عن زكاة المائتين ثم يأخذها منه قضاء عن دينه فيجوز ويحل له ذلك.

وفي نور الإيضاح.(ص: ١٣٢) كتاب الزكاة.

١٦ من له دين على فقير ثم أبرأه عنه بنية الزكاة لا يجزئه ذلك.

وفي البناية شرح الهداية (٣/ ٣١٣) كتاب الزكاة.

وفي " المغني ": أداء الـدين عن العين في الزكاة لا يجوز لأنه إسـقاط والواجب فيها التمليك وبه قال أحمد - رَحِمَهُ اللَّهُ.

وفي تبيين الحقائق: (١/ ٢٥٨). كتاب الزكاة.

(قوله: وكذا لا يجوز أداء الدين عن العين) أي؛ لأنه إسقاط والواجب فيها التمليك. اهـ. غاية.

وفي (رد المحتار) (٢/ ٢٧٠) كتاب الزكاة.

وأداء الـدين عن العين، وعن دين سـيقبض لا يجوز. وحيلـة الجواز أن يعطي مـديونه الفقير زكاته ثم يأخذها عن دينه، ولو امتنع المديون مد يده وأخذها لكونه ظفر بجنس حقه، فإن مانعه رفعه للقاضي.

(قوله وحيلة الجواز) أي فيما إذا كان له دين على معسر، وأراد أن يجعله زكاة عن عين عنده أو عن دين له على آخر سيقبض (قوله أن يعطي مديونه إلخ) قال في الأشباه وهو أفضل من غيره أي لأنه يصير وسيلة إلى براءة ذمة المديون.

وفي الفقه الإسلامي وأدلته (٣/ ١٩٨٦) للزحيلي.

وعلى هـذا لو كان لشـخص دين على فقير، فأبرأه عنه، ناوياً به الأداء عن الزكاة، لم يجزئه؛ لأن الإبراء إسقاط، والساقط ليس بمال، فلا يجزئ أن يكون الساقط عن المال الواجب في الذمة، وبناء عليه قالوا: لا يجوز الأداء في صورتين، يهمنا منهما الصورة الأولى:

الأولى ـ أداء الدين عن العين، كجعله ما في ذمة مديونه زكاة لماله الحاضربخلاف ما إذا أمر فقيراً بقبض دين له على آخر عن زكاة دين عنده، فإنه يجوز: لأنه عند قبض الفقير يصير عيناً، فكان عيناً عن عين، أي

فكان قبض الدين الذي تحول بالقبض إلى شيء معين مجزئاً عن قبض عين مال الزكاة المستحق للفقير في مال الغني.

وفي معلمة زايد للقواعد الفقهية و الأصولية (٨/ ٦١٧).

٣ – إذا كـان لـه دين على فقير فأعطاه دينه من الزكاة لم يجز بل طريقه أن يدفع إليه الزكاة ثم يدفعها إليه الفقير من دينه.

لېوني ته زكات وركول څه حكم لري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

د ملک الدين د كلي لېونى فضل الرحمن چې د پرملګري به يې پېژني د غه ته زكات وركول څنګه دي جوازلري كه نه؟ بينوا تؤجروا!

المستفتي: **حسان غزنوي**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: د وكالت په صورت كې زكات ور كول پروا نه لري چې مسكين وي. البته كه وكالت نه وي نو بيا دى د قبض اهل نه دى، نو زكات ور كول نه صحيح كېږى.

وفى بدائع الصنائع (٢/ ٣٩).

"وكذا لو دفع زكاة ماله إلى صبي فقير او مجنون فقير وقبض له وليه أبوه او جده او وصيهما جاز؛ لأن الولي يملك قبض الصدقة عنه". فقط والله أعلم.

وفي فتاوي شامى (ج:٢، ص٣٤٤، ط: سعيد)

"و التملكيك إشارة إلى أنه لايصرف إلى مجنون وصبي غير مراهق إلا إذا قبض لهما من يجوز له قبضة كالأب والوصي وغيرهما ويصرف إلى مراهق يعقل الأخذ."

وفي وفي الفتاوى الهندية (١/ ١٩٠).

ولو قبض الصغير، وهو مراهق جاز، وكذا لو كان يعقل القبض بأن كان لا يرمي، ولا يخدع عنه، ولو دفع إلى فقير معتوه جاز كذا في فتاوى قاضي خان.

کوچني ته یا وغني طالب علم ته زکات ور کول څه حکم لري؟

الاستفتاء:محترم مفتی صاحب!

کیافرماتے ہیں علماء کرام اندرین مسئلہ: مفتی صاحب معذرت کے ساتھ دوچیزوں کي تفصیل چاہوں گا ایک طلبہ کے لئے زکات کاکیاحکم ہے؟ یعني صغیر کے لئے کیاحکم ہے اسے غنی طالب علم کے لئے جبکہ دوسری بات یہ کہ صدقہ نافلہ کامسجد کے لئے استعمال کاکیاحکم ہے؟تفصیل کے ساتھ اورحوالوں کے ساتھ ارسال کریں بڑی مہربانی ہوگی یعني غنی طلبہ کےلئے کیاحکم ہے زکات کاکیاحکم ہے اوراسی طرح صغیر طلبہ جونابالغ چاہے امیرہو یاغریب ان کے لئے کیاحکم ہے اسی طرح مسجد ومدرسہ کے لئے صدقہ نافلہ کاکیاحکم ہے؟ بینوابالکتاب توجروا بالثواب

الافتاء بتوفيق الله تعالى

حامداومصلياً وبعد:محترم مستفتی صاحب ستاسو په جواب کې به ووایو چې ستاسو استفتاء پردرې(٣) پښتنو باندې مشتمله ده:

(١): داده چې وکوچني ته زکات ورکول جائز دي اوکنه؟

(٢): داده چې وغني طالب العلم ته زکات جائز دی اوکنه؟

(٣): داده چې نفلي صدقې په مسجد اومدرسه کې ورکول جائز دي اوکنه؟

(تفصيل داولي مسئلې):

وکوچني ته زکات ورکول جائزدي که چېري په قبضه پوهېدلی وي یعنې که چېري په پېسو اوقبض کېدو پوهېدی نوزکات ورکول جائز دي اوقبضه یې هم صحیح ده۔

لیکن که چېري په پېسو اوقبضه نه پوهېدی نوبیا که چېري یوکس ته زکات ورکې نوبیابه یې قبضه وسي اویاولي ته یې ورکې اونګراني یه کوي دده قبضه نه صحیح کېږي۔

(١): (كمافي الهندية:ج/ ١ص/ ١٩٠):

ولودفع الزكات الى مجنون اوصغير لايعقل فدفع الى ابويه اووصيه قالوا لايجوز كمالووضع على دكان ثم قبضها فقير لايجوز ولوقبض الصغير وهومراهق-

(٢): (وهكذافي الدرعلى هامش الرد:ج/ ٢ص/ ٣٥٦):

دفع الزكات الى صبيان اقاربه برسم عيداوالى مبشر اومهدي الباكورة جاز قال العلامهة الشامي قوله الى صبيان اقاربه الي العقلاء والافلا يصح الابالدفع الى ولي الصغير-

(٣): (وهكذافي ردالمحتار:ج/ ٢ص/ ٣٤٤).

قوله تمليكا وفي التمليک اشارة الى انه لايصرف الى مجنون وصي غيرمراهق الااذا قبض لهما من يجوز له قبضه كاالاب والوصى وغيرهما-

(٤): (وهكذافي البدائع:ج/ ٢ص/ ٣٩):

وكذا لودفع زكات ماله الى صبى فقيراومجنون فقير وقبض له وليه ابوه اوجده اووصيهما جاز لان الولي يملک قبض الصدقة عنه-

(٥): (وهكذافي فتاوى عبادالرحمن:ج/٤ص/٥٨):

نابالغ بچہ اگرزکات کامستحق ہے تواس کے ولی یعنی باپ وغیرہ کوزکات دینی چاہیے تاکہ وہ بچے کے لئے اس پرقبضہ کریں اوراسی پرخرچ کریں براہ راست اگربچے کودینا چاہے توبھی زکات اداہوجائے گی بشرطیکہ بچہ سمجھدار ہوپیسہ کوسمجھتاہو اورفضول ضائع کرنے والانہ ہو-

(تفصیل ددوهمي مسئلې):

دمدرسې طالبان که فقیران وه ډیرښه دزکات مستحقین دي لېکن خوکه چېرې غني وي که طالب وي اوکه ملابیا هیڅ وخت زکات نه دی ورته جائز پر(مفتی به) قول باندي اوکوم کتابونه چې وایې چې غني طالب العلم اوملاته زکات جائزدی که څه هم غنیان دي دلیل داوایې چې نبی

عليه السلام ويلېدي چې روادی دفع دزكات طالب العلم ته كه څه هم دڅلوېښتو كلنو نفقه لري دغه خبره صحيح نه ده ځكه دغه خبره مخالفه ده دصريح نصوص اواصولوسره دمذهب نوځكه قابل داعتبارنه ده اوكوم روايت چې پېش كوي دهغه په باره كې فقهاء اومحدثين وايې چې داروايت ثابت نه دی دپيغمبر عليه السلام څخه موضوعي دی-

نوخلاصه داسوه چې وطلباوو ته زكات وركول جائز دي په دې شرط چې فقيران به وي اوكه چېري فقيران نه وه بيا نه دی جائز-

(۱): كمافي الدر مع الرد:ج/ ۲ص/ ۳۴۰):

(وعامل) يعم الساعي والعاشر (فيعطى) ولو غنيا لا هاشميا لأنه فرغ نفسه لهذا العمل فيحتاج إلى الكفاية والغنى لا يمنع من تناولها عند الحاجة كابن السبيل بحر عن البدائع: وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات من أن طالب العلم يجوز له أخذ الزكاة ولو غنيا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة داعية إلى ما لا بد منه-

قال في الرد: (قوله: ما نسب للواقعات) ذكر المصنف أنه رآه بخط ثقة معزيا إليها.

قلت: ورأيته في جامع الفتاوى ونصه وفي المبسوط: لا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا إلا إلى طالب العلم والغازي ومنقطع الحج لقوله – عليه الصلاة والسلام – «يجوز دفع الزكاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سنة» . اهـ. (قوله: من أن طالب العلم) أي الشرعي (قوله: إذا فرغ نفسه) أي عن الاكتساب قال ط: المراد أنه لا تعلق له بغير ذلك فنحو البطالات المعلومة وما يجلب له النشاط من مذهبات الهموم لا ينافي التفرغ بل هو سعي في أسباب التحصيل (قوله واستفادته) لعل الواو بمعنى او المانعة الخلو ط (قوله: لعجزه) علة لجواز الأخذ ط (قوله: والحاجة داعية إلخ) الواو للحال.

والمعنى أن الإنسان يحتاج إلى أشياء لا غنى عنها فحينئذ إذا لم يجز له قبول للزكاة مع عدم اكتسابه أنفق ما عنده ومكث محتاجا فينقطع عن الإفادة والاستفادة فيضعف الدين لعدم من يتحمله وهذا الفرع مخالف لإطلاقهم الحرمة في الغنى ولم يعتمده أحد ط. قلت: وهو كذلك. والاوجه تقييد بالفقير، ويكون طلب

العلم مرخصا لجواز سؤاله من الزكاة وغيرها وإن كان قادرا على الكسب إذ بدونه لا يحل له السؤال كما سيأتي-

(٢): (وهكذافي الفقه الحنفي في ثوبه الجديد:ج/ ١ص/ ٣٧٤):

ولايجوز دفع الزكات الى غني وهومن كان يملک قدرنصاب فارغ عن حاجته الاصلية من اي مال كان الخ-

(٣): (وهكذافي الهندية:ج/ ١ص/ ١٧٠):

فهي تمليک المال من فقير مسلم غيرهاشمي ولامولاه بشرط قطع المنفعة عن المملک من كل وجه لله تعاليهذافي الشرع كذافي التبيين-

(٤): (وهكذافي الدر مع الرد:ج/ ٣ص/ ٢٨٣):

هوفقير وهومن له ادنى شيئ اي دون نصاب اوقدر نصاب غيرتام مستغرق في الحاجة وفي الشامية قوله هوفقير ولان الفقر شرط في جميع الاصناف الاالعامل والمكاتب وابن سبيل-

(٥): (وهكذافي البدائع :ج/ ٢ص/ ٤٧):

وكمالايجوز صرف الزكات الى الغني لايجوز صرف جميع الصدقاة المفروضة والواجبة اليه لعموم قوله تعالى انما الصدقاة للفقراء-

(٦): (وهكذافي فتاوى دارالعلوم زكريا:ج/٣ص/٢١٢):

سوال: میں نے بعض کتابوں میں پڑھاکہ عالم یاطالب علم اگرچہ غنی ہواس کوزکات دے سکتے ہیں کیونکہ وہ علم دین کی خدمت میں مشغول ہے اگرمسلسل زکات نہیں لے گا تواس کی زندگی مفلوج ہوکررہ جائے گی کیایہ مسئلہ صحیح ہے یانہیں؟

الجواب: علامہ طحطاوي اورعلامہ شامی فرماتے ہیں کہ مختار قول کے مطابق غنی عالم اورطالب علم کوزکات دیناجائزنہیں اس لئے کہ زکات کے لئے فقرشرط ہے اوربعض کتابوں میں جومذکورہے وہ غیرمعتبرہے-

(٧): (وهكذافي فتاوى فريدية:ج/٣ص/٥٥٤):

غنی معلم ومتعلم کوزکات دینادرست نہیں ۔

(۸): (وھکذافي فتاوی عبادالرحمن:ج/۴ص/۵۰):

یتیم بچہ اگرخود مالدارہے تواسکو زکات دیناجائزنہیں ہے زکات صرف فقراء ومساکین کاحق ہے۔

(ددریمي مسئلې تفصیل):

نفلي صدقې په هرشي کې یې استعمال جائز دی لکه : مسجد ،مدرسه ،کور ،جهاد اوحج وغیره..، دائځکه چې په صدقه نافله کې تملیک ضروري نه دی۔

(۱): کمافي فتاوی عبادالرحمن:ج/۴ص/۷۴):

مسجد اورمدرسہ کے مصارف میں نفلی صدقات خیرات خرچ کرسکتے ہیں۔

(۲): (ھکذافي کتاب النوازل:ج/۷ص/۲۵۸):

صدقہ نافلہ کي دوجھتیں ہیں اوردونوں میں مستقل ثواب ہے اول تویہ صدقہ ایسی وقت بنے گا جب کہ مستحق پرکیاجائے دوم تبرع واحسان اس معنی کے اعتبارسے صدقہ نافلہ کومستحق اورغیرمستحق دونوں پرخرچ کیاجاسکتاہے اوراس میں تملیک وغیرہ کي کوئی شرط نہیں ثواب دونوں صورتوں میں ملتاہے جس میں حالات اورتقاضوں کے اعتبارسے کمی بیشی ہوسکتی ہے ۔

خپلی کوروالاته زکات ورکول چې واده یې نه وي کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه وایې ددین مُبین علماء په دې مسئله کې:

خپلې کوروالاته زکات ورکول چې واده یې نه وي کړی څه حکم لري ؟بینواتؤجروا

<u>الافتاء باسم ملهم الصواب ومنه التوفیق</u>

حامدا، ومصلیا، محترم مستفتي صاحب: خپلې کور والاته زکات ورکول صحت نلري که څه هم یې کور والا دخپل دپلارپه کورکې وي، واده یې نه وي کړی ځکه نفقه که څه هم دپلارپه کورکې وي پرمیړه ده چې ښځي صغیره (۹) کلنه نه وي نو منافع یې سره شریکې دي اوکه ده (۹) کالوهم اوس عرف داسې دی چې کالي اودغسي نورشیان ورلیږي نوښه

خبره داده چې وصغېرې زوجې ته هم زكات ورنه كول سي يوخو فقهاء مطلق راخستي او منافعي يې هم شريكې دي.

وَلَا) إِلَى من بَيْنَهُمَا (زَوْجِيَّةٌ) وَلَوْ مُبَانَةً وَقَوْلُهُ: وَلَوْ مُبَانَةً) أَيْ فِي الْعِدَّةِ وَلَوْ بِثَلَاثٍ نَهْرٌ عَنْ مِعْرَاجِ الدِّرَايَةِ.

الدر المختار مع رد المحتار)، ٣٤٦/ ٢]

وَلَا يَدْفَعُ إِلَى امْرَأَتِهِ لِلاشْتِرَاكِ فِي الْمَنَافِعِ عَادَةً.

الفتاوى الهندية، ۱۸۹/ ۱] كتاب الزكاة الباب السابع في المصرف.

غني مدرس عالم يا طالب ته زكات ور كول ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كه يو مولوي صاحب في الحاله مدرس وي يعنې: په درس اخته وي، خو غني وي، اوس دغه مولوي صاحب ته زكات اخېستل جواز لري او كه نه ؟او كه يې څوک وركړي دهغه وركوونكي غاړې په خلاصېږي او كه نه ؟ بينوا تؤجروا !

المستفتي: احمد **تاريخ:۱۴۴۵/۱/۱۵هق**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: محترمه ! بايد وو ايو چې په دغه مذكوره مسئله كې دعلماؤ او فقهاوو دوه قول دي.

اول قول: دادى چې كه يو مولوي صاحب في الحاله مدرس وي يعنې: په درس اخته وي، خو غني وي، اوس دغه مولوي صاحب ته زكات وركول جواز لري، او دهغه وركوونكي غاړې په خلاصېږي، حوالې تاسو لاندي كتلاى سئ.

وفي الدر على هامش رد: ۲/ ۶۵).

«وَبِهَذَا التَّعْلِيلِ يَقْوَى مَا نُسِبَ لِلْوَاقِعَاتِ مِنْ أَنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يَجُوزُ لَهُ أَخْذُ الزَّكَاةِ وَلَوْ غَنِيًّا إِذَا فَرَّغَ نَفْسَهُ لِإِفَادَةِ الْعِلْمِ وَاسْتِفَادَتِهِ لِعَجْزِهِ عَنْ الْكَسْبِ وَالْحَاجَةُ دَاعِيَةٌ إِلَى مَا لَا بُدَّ مِنْهُ كَذَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ»

وفي «حاشية الطحطاوي» (ص۷۲۰).

«وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات من أن طالب العلم يجوز له أخذ الزكاة ولو غنيا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة داعية إلى ما لا بد منه اهـ».

وفي «مجمع الأنهر» (۱/ ۲۲۰).

«وَإِنَّمَا حَلَّتْ لِلْغَنِيِّ مَعَ حُرْمَةِ الصَّدَقَةِ عَلَيْهِ أَنَّهُ فَرَّغَ نَفْسَهُ لِهَذَا الْعَمَلِ فَيَسْتَحِقُّ كِفَايَتَهُ فِي مَالِهِمْ

وَهَذَا التَّعْلِيلُ يُقَوِّي مَا نُسِبَ إِلَى بَعْضِ الْفَتَاوَى مِنْ أَنَّ طَالِبَ الْعِلْمِ يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مَالَ الزَّكَاةِ وَإِنْ كَانَ غَنِيًّا إِذَا فَرَّغَ نَفْسَهُ لِإِفَادَةِ الْعِلْمِ وَاسْتِفَادَتِهِ لِكَوْنِهِ عَاجِزًا عَنْ الْكَسْبِ، وَالْحَاجَةُ دَاعِيَةٌ إِلَى مَا لَا بُدَّ مِنْهُ كَالْقَاضِي وَالْمُفْتِي».

وفي امداد الفتاح شرح نور الايضاح:۶۸۴).

ويجوز للعامل الأخذ وان كان غنياً لأنه فرغ نفسه لهذا العمل فيحتاج الى الكفاية ، كما يجوز لطالب العلم أخذا الزكات ولو كان غنياً اذا فرغ نفسه لافادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة داعية الى ما لا بد منه ط

وفي زادالفقيه:ص/ ۱۹۱).

ولو كان طالب العلم او العامل او المكاتب كلهم اغنياء يجوز لهم أخذالزكات لأن الفقر ليس بشرط فيهم بخلاف غيرهم .

تنبيه: که څه هم صاحب د فتاوی یې واحدې په (۳۰۴/۱:) کې هم دغه قول ته ترجیح ورکړې ده،او حضرت مولانا محمد قاسم «الیاسیني» رحمه الله په خپل فتاوی(فتاوی

قاسمیه: ۵۵) کې، دیو ضمیمي په شکل کې دغه قول ته ترجیح ورکړې ده، او حضرت مولانا خیر محمد «چالندري» رحمه الله په خپل فتاوی «خیرفتاوی: ۴۰۲/۳» کې دغه قول ته مرجوح نه دي ویلي، بلکه هلته وایې: چې احتیاط په نه اخېستلو او نه ورکولو کې دی، بیا هم که څوک یې ور کړي یا یې واخلي دغه ورکول او اخېستل صحیح کېږي. او دغه دوو آخري علماوو په خپل دغه کتابونو کې مخکې تر دغه قول، هغه بل قول ته ترجیح وکړې ده.

خو بیا هم د ډېرو عصري علماوو او فقهاوو په نظر دغه قول مرجوح او ضعیف دی، هغه بل قول راجح او قوي دی.

دویم قول: دادی چې که یو مولوي صاحب في الحاله مدرس وي یعنې: په درس اخته وي، خو غني وي، اوس دغه مولوي صاحب ته زکات ورکول جوازنه لري، او دهغه ورکوونکی غاړې نه په خلاصېږي.

دغه قول ته خو مخکینیو علماوو او فقهاوو ترجیح ورکړې ده، چې موږ به یې عبارتونه صراحتاً ذکر کړو خو په عصري علماوو او فقهاوو کې هم دغه قول ته، دغه لاندې علماوو او فقهاوو ذهاب او تګ کړې دی، هریو لکه: مفتي رشید احمد «اللدیانوي» صاحب في أحسن الفتاوی: ۵۱۷/۳) کې تر دغه عنوان لاندې (غنی طالب علم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔) او حضرت مولانا شهید سمیع الحق «حقاني» صاحب په فتاوی حقانیه: ۳۱۷/۳) کې تر دغه عنوان لاندې (مالدار یا غني طالب العلم ته د زکات ورکولو حکم)، او حضرت مولانا مفتي محمد فرید صاحب په فتاوی فریدیه: ۵۴۹/۳) کې تر دغه عنوان لاندې (غني عالم او متعلم کیلي زکات لیني کا حکم) او حضرت مولانا مفتي ضیاء الحق صاحب په فتاوي دارالعلوم زکریا: ۲۰۵/۳) کې تر دغه عنوان لاندې (غنی طالب علم کو زکوٰۃ دینے کاحکم) او حضرت مولانا خیر محمد «چالندري» صاحب په خیر فتاوی: ۳۹۵/۳). کې او حضرت مولانا مفتي شبیر احمد القاسمي صاحب په فتاوی قاسمیه: ۶۳/۱۱ کې تر دغه عنوان لاندې (غنی طالب علم کیلئے زکوٰۃ لینا نیز مدرسہ کاکھانا کھانا) او حضرت مولانا مفتي عزیز الرّحمن صاحب په فتاوی دارالعلوم دیوبند: ۱۷۵/۳) کې تر دغه عنوان لاندې (غنی طالب

علم مســـتحق زکوٰة نہیں) او حضـرت مولانا اشـرف علي «التهـانوي» صـاحب په امداد الفتاوی(۲۸/۲). کې تر دغه عنوان لاندي (مسافر مالدار طالب علم کے لئے زکوٰۃ لینا).

او علامة الشهيد شيخ عبدالحکيم «الشاولکوټي» تقبله الله تعالی د «هدايه» په حاشيه (۸۷/۱) کې ډېر اوږد تحقيق کړی دی ، او هلته وايې چې دغه دويم قول راجح دی، او اول قول هيڅ د اعتماد او اعتبار وړ نه دی .

۴د دغه دويم قول د ترجيح وجهي.

۱. د قرآن کريم او احاديثو د ذخيرې او فقهاوو د عباراتو څخه صراحتاً معلومېږي ، چې دزکات مستحقين فقيران او مسـکينان دي ، نو غنيانو ته زکات ور کول نه صـحيح کېږي عامه خبرده هغه که مدرس عالم وي او که بل څوک وي .
۲. دلته محرم او مبيح سره راغلي دي محرم ترجيح التزامي لري پر مبيح باندي ،نو محرم ته ترجيح ور کول کېږي.
۳. علامه طحطاوي او علامه ابن عابدين شامي وايې ،چې پر دغه اول قول باندي هيڅ چا هم اعتماد نه دی کړی .تاسو يې عبارت کتلای سی(ولم يعتمده احد)
۴. علامه ابن عابدين شامي د دغه قول سره د «الاوجه» قيد لګولی دی.

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُـولُ اللَّهِ - صَـلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: " «لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِغَنِيٍّ، وَلَا لِذِي مِرَّةٍ سَوِيٍّ» "اورده الملاعلي القاري في مرقاة المفاتيح (٤/ ١٣٠٥)«١٨٣٠ ».وقال:، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاودَ وَالدَّارِمِيُّ.

وقال العلامة علاء الدين، أبو بكر الكاساني الحنفي (المتوفى: ٥٨٧هـ)

وكما لا يجوز صرف الزكاة إلى الغني لا يجوز صرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة إليه كالعشور والكفارات والنذور وصدقة الفطر لعموم قوله تعالى {إنما الصدقات للفقراء} [التوبة: ٦٠] وقول النبي - صلى الله عليه وسلم - «لا تحل الصدقة لغني» ولأن الصدقة مال تمكن فيه الخبث لكونه غسالة الناس

لحصـــول الطهارة لهم به من الذنوب، ولا يجوز الانتفاع بالخبيث إلا عند الحاجة والحاجة للفقير لا للغني.

بدائع الصنائع (٢/ ٤٧).

وقال العلامة احمدبن محمد الطحطاوي المتوفى: ١٢٣١هق

وَهَذَا الْفَرْعُ مُخَالِفٌ لِإِطْلَاقِهِمْ الْحُرْمَةَ فِي الْغِنَى وَلَمْ يَعْتَمِدْهُ أَحَدٌ.

الطحطاوي على الدر: ٣/ ٢٧٤).

وقال العلامةمحمد أمين بن عمر بن عابدين الحنفي (ت ١٢٥٢ هـ)

قُلْت: ...وَيَجُوزُ دَفْعُ الزَّكَاةِ لِطَالِبِ الْعِلْمِ، وَإِنْ كَانَ لَهُ نَفَقَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً اهـ». وَهَذَا مُنَافٍ لِدَعْوَى النَّهْرِ تبَعًا لِفَتْحِ الْقَدِيرِ الِاتِّفَاقَ تَأَمَّلْ.

« منحة الخالق على البحر الرائق» (٢/ ٢٦٠).

وقال العلامةمحمد أمين بن عمر بن عابدين الحنفي (ت ١٢٥٢ هـ)

وَهَـذَا الْفَرْعُ مُخَالِفٌ لِإِطْلَاقِهِمْ الْحُرْمَةَ فِي الْغِنَى وَلَمْ يَعْتَمِدْهُ أَحَدٌ ط. قُلْت: وَهُوَ كَذَلِكَ. وَالْأَوْجَهُ تَقْيِيدُ بِالْفَقِيرِ، وَيَكُونُ طَلَبُ الْعِلْمِ مُرَخِّصًا لِجَوَازِ سُؤَالِهِ مِنْ الزَّكَاةِ وَغَيْرِهَا وَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَى الْكَسْبِ إذْ بِدُونِهِ لَا يَحِلُّ لَهُ السُّؤَالُ كَمَا سَيَأْتِي.

«رد المحتار » (٢/ ٣٤٠).

وقال العلامة عبد الحي بن عبد الحليم اللكنوي(المتوفى: ١٣٠٤هـ)

الجواب:علماء اغنياء رازكات كرفتن بالاتفاق حرام است .

مجموعة الفتاوي على هامش خلاصة الفتاوي :١/ ٢٣٧).

وفي فتاوي قاسميه: ۴۹).فارسي

سؤال ايا اخذ زكات وغير آن از صدقات واجبه مر طالب العلم ومعلم غني را كه بغير از خواندن وخوانيدن ديگر كسب وتعلق نه دارد جائز است يانه ؟

جواب: قول معتمد عليه آن است كه از گرفتن آن امتناع نمايد زيراكه اطلاق حرمت از زكات برغني منافي جواز درين صورت مي باشد .

وفي امداد الفتاویٰ ۲۸/۲). مسافر مال دار طالب علم کے لئے زکوۃ لینا

اور بعض فقہاء نے جو طالب علم کے لیے مطلقاً أخذ زکوۃ جائز رکھا ہے۔ کمافي الدر المختار: ان طالب العلم یجوز له أخذ الزکوۃ ولوغنیًاالخ.

وہ غیر معتمد ہے۔ کمافي الطحطاوي: وہذاالفرع مخالف لاطلاقهم الحرمة في الغني ولم یعتمدہ أحد آھ.

پس قول مرجوح پر افتاء باطل ہے۔ کما بین فی رسم المفتی۔ واللہ اعلم

وفي فتاوي دار العلوم دیوبند: ۱۷۵/۳). غنی طالب علم مستحق زکوۃ نہیں

(سوال ۴۷۲)طالب علم غنی غیر مسافر مستحق زکوۃ وفطرہ ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(جواب)طالب علم غنی کو زکوۃ دینا اور اس کو لینا جائز نہیں ہے بلکہ حرام ہے اور زکوۃ ادا نہ ہوگ ی چنانچہ علامہ شامی نے فرع جواز اخذ ک ی نقل کر کے لکھا ہے وھذا الفرع مخالف لاطلاقھم الحرمة فی الغنی ولم یعتمدہ احد قلت وھو کذالک ولاوجہ تقییدہ بالفقیر۔(۲)الخ وقال بعدہ قولہ لایمک نصاباًقید بہ لان الفقر شرط فی الاصناف کلھاالا العامل وابن السبیل اذاکان لہ مال فی وطنہ بمنزلةالفقیر۔(۳)الخ ثم قال للاتفاق علی ان الاصناف کلھم سوی العامل یعطون بشرط الفقرالخ شامی۔(۴)پس معلوم ہوا کہ طالب علم غنی غیر مسافر کو زکوۃ اور صدقہ فطر دینا جائز نہیں ہے اور ادا نہ ہوگ ا۔فقط۔

وفي فتاوي قاسمیہ: ۶۳/۱۱ غنی طالب علم ک ی لئے زکوۃ لینا نیز مدرسہ کا کھانا کھانا

باسمہ سبحانہ تعالیٰ

الجواب وباللہ التوفیق: ایسا غنی اور مالدار طالب علم جس ک ی ملک ی ت ہیں نصاب کے بقدر یا اس سے زائد مال ہو تو راجح قول کے مطابق اس کو زکوۃ ک ی رقم دینا یا مد زکاۃ سے اس پر خرچ کرنا جائز نہیں ہے.

سؤال: علامه ابن عابدین شامي په ردالمحتار او منحة الخالق على البحر الرائق کې يو حديث نقل کړی، چې الفاظ يې دا دي «يجوز دفع الزكاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سـنة» د دغه حديث څخه خو ښکاره معلومېږي، چې د مدرس عالم لپاره زکات اخېستل جائز دي او د ورکوونکي غاړي په خلاصېږي؟.

جواب: موږ چې څونه تحقيق او پلټنه د خپل وس (توان) موافق وکړه، دغه حديث مو د هغه کتابونو څخه ماسېوا، کوم چې تاسو په سوال کې لیکلي دي په نورو کتابونو کې، نه کړی پیدا، او د علامه حسام الدین بن محمد صالح «فرفور» نوي تحقیق چې پر ردالمحتار باندي يې کړی دی، وکتی هغه هم دغه سي لیکلي دي، چې موږ دغه حديث په نورو کتابونو کې نه کړی پیدا، او په ردالمحتار کې د (مبسوط) یادونه سوې، دغه محقق وايي چې موږ (مبسوط)هم پسې وکتی هلته مو نه کړه پیدا، او مبسوط موږ خپله هم وکتی موږ هم نه کړه پیدا، نو موږ دا ویلای سو چې دغه حديث به هلته د اعتماد وړ بلل کېدالای، که په نورو کتابونو کې هم وای، او اوس په نورو کتابونو کې نسته نو د اعتماد وړ نه بلل کېږي.

او مفتي عبدالرؤف «الاطمنان» صاحب په خپل مجموعة الرسائل: ۴/۲۵۱) کې وايي: او بل زموږ د اصول الافتاء قانون دا دی چې فقه په کتابو کې چې کوم احاديث راځي چې تر څو پوري د هغه حواله پر يو معتمد کتاب باندي نه وي ذکر هغه ته اعتبار نسته.

او دغه مفتي صاحب په خپل مجموعة الرسـائل: ۷/۱۵۲) کې وايي: مفتى به قول: د رسم المفتي او د اصول الافتاء د قواعدو پر بنيا د مفتى به او راجح قول دويم ده چې جمهور علماء وايي غني عالم او طالب ته زکات مطلقاً نه ده روا يعني: چې مالک د نصاب وي د هر مال چې وي زکات نه ده ورته روا او نه د مځکې زکات ادا کېږي ځکه د دې قول سره چې ناجائز ورته وايي صريح نص راغلی ده د نص په مقابل کې هيڅ ترجيح نه ده قبوله.

وفي «فتاوى دار الإفتاء المصرية» (١/ ٥).

«وفى الدر أيضا بعد كلام ما نصه وبهذا التعليل يقوى ما نسب للواقعات فى أن طالب العلم يجوز له أخذ الزكاة ولو غنيا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته لعجزه عن الكسب والحاجة داعية إلى مالا بد منه كذا

ذكره المصـنف انتهى وفى رد المحتار ما ملخصـه ما نسب للواقعات رآه المصنف بخط ثقة معزيا إليها وفى المبسوط لا يجوز دفع الزكاة إلى من يملك نصابا إلا طالب العلم والغازى ومنقطع الحج لقوله عليه الصلاة والسلام (يجوز دفع الزكاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سنة) انتهى ثم قال أيضا بعد ذلك ما نسب للواقعات مخالف لإطلاق الحرمة فى الغنى ولم يعتمده أحد الاوجه تقييده بالفقير انتهى ملخصا ومنه يعلم أيضـا الجواب عن المسـألة الثانية فى السـؤال وأن الوجه عدم جواز دفع الزكاة لطلبة العلوم الشرعية الأغنياء».

د دغه مسئلې په عربي کې نور ښه تحقيق

«اتفق الفقهاء رحمهم الله تعالى على جواز إعطاء طالب العلم من الزَّكاة، وقد صرّح بهذا فقهاء الحنفية (١) والمالكية (٢) والشّافعيّة (٣) والحنابلة (٤)، وهو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (٥).

١- شرح فتح القدير لابن الهمام ٢/ ١٥، ٢٧، الدر المختار للحصفكي مع حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩، ٦٨٢، ٣/ ٢٨٠، حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ٥٩٢، حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩، مجمع الأنّهر شرح ملتقى الأبحر ١/ ٢٢٠

٢- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١/ ٤٩٧، ٤٩٨، وقد نقل الدسوقي ذلك عن جمع من المالكية، إِلَّا أنّهم اتفقوا على تقيېد ذلك بما إذا كان الطالب قد منع حقه من بيت المال

٣- المجموع للنووي ٦/ ١٩٠

٤- شرح منتهى الإرادات للبهوتي ٢/ ٤٢٥، كشاف القناع للبهوتي ٢/ ٢٧٣

٥- الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية للبعلي، ص: ١٠٥

قال علاء الدِّين الحصـفكي (١): "وطالب العلم يجوز له أخذ الزَّكاة ولو غنيًا إذا فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته، لعجزه عن الكسب والحاجة داعية إلى ما لا بد منه" (٢).

قال الدسوقي: "لا تعطى الزَّكاة للعالم والمفتي والقاضي إِلَّا أن يُمنعوا حقهم من بيت المال، وإِلَّا جاز لهم الأخذ بوصف الفقر، أمّا الغني فلا يجوز له الأخذ، وقال اللخمي وابن رشد: إذا منعوا من بيت المال جاز لهم أخذ الزَّكاة مطلقًا سـواء أكانوا فقراء أم كانوا أغنياء بالاولى من الأصـناف المذكورة في الآية" (٣).

وقال النوويّ: "ولو قدر على كسب يليق بحاله إِلَّا أنّه مشتغل بتحصيل بعض العلوم الشرعية، بحيث لو أقبل على الكسب لانقطع عن التحصيل، حلت له الزَّكاة؛ لأنَّ تحصيل العلم فرض كفاية" (٤).

١- هو: محمَّد بن علي بن محمَّد، الحصني، المعروف بعلاء الدِّين الحصفكي، الفقيه الحنفي، ولد بدمشق سنة ١٠٢٥ هـ، رحل في طلب العلم إلى الرملة ثمّ القدس ثمّ مكّة والمدينة ثمّ رجع إلى دمشق، له مؤلفات كثيرة منها: الدر المختار في شرح تنوير الأبصار للتمرتاشي، الدر المنتفى شرح ملتقى الأبحر، شرح قطر الندى في النحو، وغيرها، توفي سنة ١٠٨٨ هـ بدمشق.

انظر: خلاصة الأثر للمحبي ٤/ ٦٣، الأعلام للزركلي ٦/ ٢٩٤

٢- الدر المختار مع حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩

تنبيه: أخذ طالب العلم من الزَّكاة مع الغنى، يأتي بحثه في مسألة مستقلة

٣- حاشية الدسوقي ١/ ٤٩٧، ٤٩٨

٤- المجموع للنووي ٦/ ١٩٠

وقال البهوتي: "وإن تفرغ قادر على الكسب تفرغًا كليًا للعلّم الشرعي .. وتعذر الجمع بين التكسب والاشتغال بالعلّم أعطي من الزّكاة لحاجته .. ويجوز أخذه ما يحتاج إليه من كتب العلم الّتي لا بد لمصلحة دينه ودنياه منها" (١).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: "ومن ليس معه ما يشتري به كتبًا يشتغل فيها بعلم الدِّين، يجوز له الأخذ من الزّكاة ما يشتري له به ما يحتاج إليه من كتب العلم الّتي لا بد لتعلم دينه ودنياه منها" (٢).

فالذي يظهر من كلام العلماء السابق أن طالب العلم يأخذ من الزّكاة وإن كان قادرًا على الكسب ببدنه؛ لأنّه لو أقبل على التكسب لنفسه انقطع عن تحصيل العلم وإفادته فيضعف الدِّين لعدم من يتحمله (٣).

ولكن بقيت هنا مسألة وهي:

هل يجوز لطالب العلم الأخذ من الزّكاة مع الغنى؟

اختلف الفقهاء في هذه المسألة على قولين:

القول الاول:

لا يجوز لطالب العلم الأخذ من الزّكاة مع الغنى.

١- شرح منتهى الإرادات للبهوتي ٢/ ٤٢٥

٢- الاختيارات الفقهية لشيخ الإسلام ابن تيمية للبعلي، ص: ١٠٥

٣- قلت: ولعلّ كلام العلماء هنا متوجه إلى من تعلّق تكسبه ببدنه وتعذر عليه الجمع بين طلب العلم والتكسب، أمّا من كان يملك عقارًا او شركة او مصنعًا مثلًا يدر عليه دخلًا يغنيه ولا يتطلب ذلك منه مجهودًا بدنيًا يقطعه عن الطلب لتمكنه من إدارته بوكيله او مديره، فإنّه حينئذ لا يجوز له الأخذ من الزّكاة لانتفاء العلّة، والحكم يدور مع علته وجودًا وعدمًا.

وإلى هـذا ذهب جمهور العلماء، فقد قال به بعض الحنفية وهو الاوجه عندهم (١). وبه قال بعض المالكية، وهو الراجح عندهم (٢) وهو قول الشّافعيّة (٣) والحنابلة (٤).

القول الثّاني:

يجوز لطالب العلم الأخذ من الزَّكاة مع الغنى وبهذا قال بعض الحنفية (٥)، وبعض المالكية (٦).

سبب الخلاف:

يرجع سبب الخلاف في هذه المسألة إلى إلحاق طالب العلم بالعامل على الزَّكاة، فمن ألحقه بالعامل قال يجوز الأخذ من الزَّكاة مع الغنى، كالعامل فإنّه يأخذ من الزَّكاة مع الغنى بالاتفاق (٧).

ومن لم يلحقه بالعامل، بل أعطاه بوصـف الفقر قال: لا يأخذ مع الغنى وفي هذا نظر كما لا يخفى، فإن وصف الفقر يجيز الأخذ من الزَّكاة وإن لم يكن طالب علم فرغ نفسه لذلك.

١- حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩

٢- حاشية الدسوقي ١/ ٤٩٧، ٤٩٨

٣- المجموع للنووي ٦/ ١٩٠

٤- شرح منتهى الإرادات للبهوتي ٢/ ٤٢٥

٥- الدر المختار مع حاشـية ابن عابدين ٢/ ٥٩، حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، ص: ٥٩٢، حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩، وقد نقل ذلك عن السرخسي

٦- حاشية الدسوقي ١/ ٤٩٧، ٤٩٨

٧- راجع ص ٢٤٦ عند الكلام عن العامل الزَّكاة في مسائل أخذ المال على الزَّكاة

ثمّ إنَّ ما يأخذه العامل على الزَّكاة إنّما هو أجرة على الراجح كما تقدّم (١)، وليس زكاة وإن كان ما يأخذه من الزَّكاة بخلاف طالب العلم فإن ما يأخذه من الزَّكاة إنّما هو على سبيل الرزق وإن أخذه من الزَّكاة، والجامع بينه وبين العامل أن كلًا منهما قد فرغ نفسه لمصلحة المسلمين فتكون كفايته في أموالهم ويفترقان بأن العامل إنّما يأخذ في مقابلة عمله وجهده وسعيه في تحصيل الزَّكاة وتفريقها، وأمّا طالب العلم فإنّه يأخذ من الزَّكاة في مقابلة تفريغ نفسه وتركه التكسب لإفادة العلم واستفادته، ومصلحة ذلك راجعة إلى المسلمين فتكون كفايته في مالهم.

وهذا ما جعل كثير من العلماء يقيدون ذلك -أعني أخذ طالب العلم من الزَّكاة- بما إذا كان طالب العلم لا يأخذ كفايته من بيت المال، فإذا تعذر الأخذ من بيت المال تعين الأخذ حينئذ من مال الزَّكاة ».

الأدلة والمناقشة:

اولًا: أدلة أصحاب القول الثّاني:

استدل من قال بجواز أخذ طالب العلم من الزَّكاة مع الغنى بما يأتي:

الدّليل الاول:

ما روي أن النّبيّ – صلّى الله عليه وسلم – قال: (يجوز دفع الزَّكاة لطالب العلم وإن كان له نفقة أربعين سنة) (٢).

١- راجع ص ٢٦٢ من مباحث الزَّكاة

٢- هذا الحديث ذكره ابن عابدين في حاشيته ٢/ ٥٩، وفي منحة الخالق على البحر الرائق ٢/ ٢٦٠، محتجًا به على جواز دفع الزَّكاة لطالب العلم وإن كان غنيًا، ولم يعزه إلى من رواه، وبعد البحث الشديد لم أجده في الكتب الستة ولا غيرها من المسانيد والمصنفات وكتب السُّنَّة المعروفة وغير المعروفة الّتي أمكن الوقوف عليها، وقد سألت عنه كثيرًا من أهل العلم، ولم أتمكن من الوقوف عليه، والذي يظهر أنّه ليس بحديث، ولعلّه من كلام بعض أهل العلم. والله تعالى أعلم.

وجه الاستدلال:

حيث دلّ الحديث بظاهره على دفع الزَّكاة لطالب العلم مع غناه؛ لأنَّ من يملك نفقة أربعين سنة فهو من الأغنياء.

مناقشة الاستدلال:

يمكن مناقشة الاستدلال بهذا الحديث بما يأتي: أن هذا يسلم لو كان هذا الحديث يصح رفعه إلى النّبيّ – صـلّى الله عليه وسلم –، ولكن هذا الحديث لا أصل له، ولا يوجد في دواوين السُّنَّة المعروفة فلا عبرة في الاحتجاج به.

الدّليل الثّاني:

قالوا: إنَّ طالب العلم لما فرغ نفسه لإفادة العلم واستفادته، مع حاجته إلى أشياء ضرورية لا غنى له عنها، فإذا لم يجز له قبول الزَّكاة مع عدم اكتســابه أنفق ما عنده من مال ومكث محتاجًا فينقطع عن الإفادة والاستفادة، فيضعف الدِّين لعدم من يتحمله، من أجل ذلك فإنّه يعطى من الزَّكاة ولو كان غنيًا (١).

مناقشة الاستدلال:

تمكن مناقشة هذا الدّليل بما يأتي:

وقال العلامة الدكتور حسام الدين بن محمدصالح فرفور.

لم نعثر على هذا النقل في «المبسوط السرخسي».

ولم نجده فيما بين أيدينا من المصادر الحديثية

١– حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩

أن هذا افتراض لا أســاس له من الواقع؛ لأنَّ طالب العلم إذا كان غنيًا فأنفق ما عنده حتّى بلغ درجة الحاجة، فإنّه حينئذ تحل له الزَّكاة بالاتفاق، وذلك لفقره وحاجته، فإذا أخذ من الزَّكاة كفايته لم يمكث حينئذ محتاجًا، ومن ثمّ لا ينقطع عن إفادة العلم واستفادته، فبطل بذلك ما افترضوه في هذا الدّليل.

ثانيًا: أدلة أصحاب القول الاول:

استدل جمهور الفقهاء القائلون بعدم الأخذ من الزَّكاة مع الغنى بما يأتي:

قالوا: إنَّ طالب العلم إذا كان غنيًا، فإنّه حينئذ لا يكون داخلًا في الأصناف الزكوية، فلا يحل له الأخذ من الزَّكاة (١).

الترجيح:

الراجح من القولين هو قول الجمهور؛ لقوة ما عللوا به إذ إنَّ الله تعالى قد نصّ على مصــارف الزَّكاة، ومنها الفقير والمسكين، ومفهومه أنّها لا تحل لغني وإلّا لما كان للتنصيص على الفقير والمسكين معنى.

ثمّ إنّه أمكن مناقشة ما استدل به أصحاب القول الآخر بما يخرجها عن دلالتها.

قرض حسن ورکړي ، بيا وروسته نيت د زکات وکړي؟

《الاستفتاء:》 محترم مفتي صاحب!

که يو کس بل کس ته روپۍ د قرض حســن (پور) په نامه ورکړي ، او هغه ســړی په دغه باندي نوي خبر چې دغه زکات مال دی ايا دا زکات يې صــحيح کېږي او که نه؟ بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

١- حاشية ابن عابدين ٢/ ٥٩، حاشية الدسوقي ١/ ٤٩٧، كشاف القناع للبهوتي ٢/ ٢٧١

حامداً ومصلياً وبعد: په مذکوره صورت کې ددغه سړي زکات صحيح کېږي.

وفي درر الحكام: (١/ ١٧٤)

ولا يشـترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة، فإنها تجزئه اهـ.

وكذا صـحح في شرح المنظومة الإجزاء؛ لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر.

وفي مجمع الأنهر: (١/ ٢٩٠)

ولا يشـترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزيه لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر

وفي البحر الرائق:(٢/ ٢١٢) كتاب الزكات

ولم يشـترط المصنف – رحمه الله – علم الآخذ بما يأخذه أنه زكاة للإشارة إلى أنه ليس بشرط، وفيه اختلاف والأصح كما في المبتغى والقنية أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزئه.

وفي الفتاوى الهندية (١/ ١٧١)

ومن أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزيه، وهو الأصح هكذا في البحر الرائق ناقلا عن المبتغى والقنية.

قرض ورڅخه واخلي بيا هغه ته امروکړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زید په کندهار کې دی بکر ته یې تلیفون راوکړی چې خالد ته دوه زره روپۍ ورکړه بیا به یې زه درکړم او په دغه پیسو کې دزید نیت دزکات و چې خالد ته یې ورکړي، اوس پوښتنه داده :چې په دغه صورت کې دزید زکات ادا سو اوکه نه؟ **بینوا تؤجروا !**

المستفتي: **یومولوي صاحب**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاًومسلماً وبعد :په مذکوره صورت کې دزید زکات ادا سو، ځکه په زکات کې دزکات دورکونکې ونیت ته اعتبار دی د زکات اخېستونکی علم ضروري نه دی، چې دی په دې خبر وي چې دغه زکات دی او که بل شی دی نو په دغه صورت کې چې زید بکر ته یې تلیفون راوکړي چې خالد ته دوه زره روپۍ ورکړه بیا به یې زه درکړم او په دغه پیسو کې دزید نیت دزکات وي چې خالد ته یې ورکړي

نو د دې مطلب داسو چې زید اول د بکر څخه دوه زره روپۍ قرض کړي بیا یې بکر دځان لپاره دزکات وکیل کړی اوبیا یې امر ورته وکړی چې خالد ته دغه دوه زره روپۍ ورکړه.

اودغه پیسې دزید پر ذمه پاته سوې هغه به یې ادا کوي

اوزکات لکه څنګه چې سړی یې خپله ادا کولای سي هم داسې یې دوکالت په طریقه هم ادا کولای سي.

وفي درر الحکام: (١/ ١٧٤)

ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة، فإنها تجزئه اهـ.

وكذا صحح في شرح المنظومة الإجزاء؛ لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر.

وفي مجمع الأنهر: (١/ ٢٩٠)

ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزيه لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر

وفي البحر الرائق:(٢/ ٢١٢) كتاب الزكات

ولم يشترط المصنف - رحمه الله - علم الآخذ بما يأخذه أنه زكاة للإشارة إلى أنه ليس بشرط، وفيه اختلاف والأصح كما في المبتغى والقنية أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزئه.ولم يشترط أيضا الدفع من عين مال الزكاة لما قدمناه من أنه لو أمر إنسانا بالدفع عنه أجزأه .

وفي الفتاوى الهندية (١/ ١٧١)

ومن أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزيه، وهو الأصح هكذا في البحر الرائق ناقلا عن المبتغى والقنية.

وفي (رد المحتار) (٣/ ٢٢٣)

ولذا لو قال هذا تطوع او عن كفارتي ثم نواه عن الزكاة قبل دفع الوكيل صح. (قوله لو قال) أي عند الدفع إلى الوكيل (قوله ثم نواه عن الزكاة) أي ولم يعلم الوكيل بذلك بل دفع إلى الفقير بنية التطوع او الكفارة... وفيه إشارة إلى أنه لا يشترط الدفع من عين مال الزكاة، ولذا لو أمر غيره بالدفع عنه جاز كما قدمناه.

وفي الموسوعة الفقهية الكويتية (٢٣/ ٣٠٢)التوكيل في أداء الزكاة

يجوز للمزكي أن يوكل غيره في أداء زكاته ، سواء في إيصالها للامام او نائبه ، او في أدائها إلى المستحق ، سواء عين ذلك المستحق او فوض تعيينه إلى الوكيل .

وكذا في فتاوي نوازل:٦/ ٥٧٣).

امامت په زکات یا عشر سره ور کول څنګه دي؟

الاستفتاء: محترم مفتی صاحب!

امامت په زکات یاعشر سره ورکول څنګه دی ؟ بینوابالکتاب توجروا بالثواب

الافتاء بتوفیق الله تعالی

محترمه باید ووایو: که چیري دمسجد امام امامت په دغه شرط ورکوي که چیري مقتدیان ده ته زکات یاعشر ورنکړي نونه یې امامت ورکوي اونه یې نور هغه شیان ورکول چې هغه په اوس زمانه کښې دامامت دلوازمو څخه دي لکه: کوچنیانو ته سبق ویل اوپه فاتحه کې کښېنستل اوداسې نور نودغه امامت یې نه صحیح کیږي یعنې دمقتدیانو غاړي دزکات یاعشر څخه نه خلاصیږي ځکه دزکات تعریف دادی چې تملیک دفقیردی بېله عوض اومنفعت څخه اوداغه رنګه علامه ظفراحمدعثماني لیکلي چې هیڅ حیله یې دجواز لپاره نسته-

اوکه چیري امام امامت په دغه شرط نه ورکوی که چیري مقتدیان ده ته زکات یاعشر ورنکړي نودی یې امامت نه کوي بیاپرواه نه کوي چې مقتدیان امام ته زکات یاعشرورکړي یعنې دمقتدیانو غاړي په دغه صورت کښې دزکات یاعشر څخه خلاصیږي لیکن خو داصورت په اوس زمانه کښې نه پیدا کیږي -

سوال: زموږ په علاقه کښې یوډول رواج دیچې دمسجد امام ته هیڅ ډول تنخواه نه ټاکې بلکه صرف زکات ورکوي اودامام دټاکلو پروقت داخبره نه سره خلاصوي چې زه ستاسو امامت کوم اوتاسوماته زکات راکوی نوځکه امام ته هم معلومه وي چې قوم به ماته زکات راکوي نوایا دغه ډول زکات یاعشر صحیح کیږي که یا؟

جواب: که څه هم دمسجد دامام سره دافیصله نه وي سوې چې دزکات دروپو څخه یادعشر څخه به تنخواه ورکو خود "المعروف کاالمشروط "داصل مطابق دکوم شي چې دپخواه څخه په ذهن کښې فیصله سوې وي هغه داسې دی لکه شرط چې یې لګول سوی وي څنګه تروقت دمخه دامام اوزکات ورکونکی په ذهنو کښې داخبره سته چې امام ته ټاکل سوې تنخواه نه ورکول کیږي هغه ته به زکاتونه یاعشرونه ورکول کیږي نوځکه داویلاي سو چې دزکات دروپوڅخه یادعشرڅخه امام ته تنخواه یاپه بل ډول دامامت اجرت ورکول نه دي روا-

(تنبیه): که چیري مقتدیانو خپل امام ته مقرره تنخواه ورکول لیکن مقتدیانو زکات وهم ورکوی خوامام دغه امامت دزکات لپاره کوي ځکه هغه تنخواه یې کفایت نه کوي لکه څنګه

چې دغه طريقه زموږ په بعضو علاقو کښې سته په دغه صورت کښې بيا امامت نه صحيح کيږي يعنې مقتديانو غاړي نه خلاصيږي-

سوال: زکات اجرت نه دی ځکه زکات مجهول دی چې معلوم نه سو اجرت نه دی ځکه په اجرت کښې معلوميت شرط دی-

جواب: اجرت چې مجهول سي اجاره فاسده کيږي اجاره چې فاسده سي د مسمی څخه اجرمثل ته تګ کيږي نو امام ته يوشی ورکول د لمونځونو په مقابل کښې که معلوم وي خو اجر مسمی دی او که مجهول وي نو اجرمثل دی نو په هر تقدير زکات نه سو-

(۱): (کمافی ردالمحتار :ج/۲ص/٤):
الزکاة هی لغة تمليک جزء مال من مسلم فقير غير هاشمی ولامولاه مع قطع المنفعة عن المملک من کل وجه لله تعالی-

(وهکذافيه :ص/٧٤):
ولودفعها المعلم لخليفته ان بحيث يعمل له لولم يعطيه صح وان لالا ای لان المدفع يکون بمنزلة العوض-

(وهکذافيه :ج/٥ص/٣١):
وجوب اجرالمثل بالاستعمال فکان علی الشارح ان يقول اذالم يکن مسمی اولم يکن معلوما لانه وجوب اجرالمثل بالغامابلغ علی اطلقه المصنف انمايجب فی هاتين الصورتين امالوعلمت التسمية فلايزاد علی المسمی کماياتی-

(۲): (وهکذافی شرح المجلة الاتاسی :ج/۱ص/٩٦):
المادة:٤٣:المعروف عرفاکالمشروط شرطا -

(۳): (وهکذافی الهندية :ج/۱ص/١٩٠):
ولونوي الزکاة بمايدفع المعلم الی الخليفة ولم يستاجره ان کان الخليفة بحال لولم يدفعه يعلم الصبيان ايضا اجزاه وان لالا-

(٤): (وهکذافی الدرالمختار علی هامش الطحطاوي :ج/۱ص/٤٣٢):
لودفعها المعلم الخليفة ان کان بحيث يعمل له لولم يعطيه صح وان لا لا-

(٥): (وهکذافی حاشية الطحطاوي علی الدرالمختار:ج/۱ص/٤٣٢):
قوله دفعهاالمعلم الخليفة ای من هونائب عنه ونظيره اذادفعها المؤجر لمن استاجر اوالشيخ لمن يحضره -(قوله صح) لانه تمحض تبرعا فاذانوي به الزکاة صح قوله وان لالا لان المدفع حينئذ يکون بمنزلة العوض -

(٦): (وهکذافی خلاصة الفتاوي :ج/۱ص/٢٤٣):
اودفع الی الخليفة فی المکتب وهولم يستاجره بشئ ودفع بنية الزکاة فی المواضع يجوز وفی الخليفة ان کان بحال لولم يدفع اليه الاحانين الدراهم لايعمل فی المکتب لايجوز-

(٧): (وهکذافی فتاوي التاتارخانية :ج/۳ص/٢١٨):

سئل عن معلم لہ خلیفۃ فی المکتب یعلم الصبیان ویحفظھم ویکتب الواحھم ولم یستاجرہ بشئ معلوم وماشترط شیئاو المعلم یعطیہ فی الاحانین دراھما بنیۃ الزکاۃ ھل یجوز عن الزکاۃ؟
قال نم الا ان یکون بحیث لولم یعطیہ لم یعمل لہ ذلک فی مکتبہ۔
(۸): (وھکذافی اشباہ والنظائر علی ھام الحموي :ج/۱ص/٤٥٧):
وفی الملتقط من الاجارۃ المعلم اذااعطی خلیفۃ شیئا ناویا الزکاۃ فان کان بحیث یعمل لہ لولم یعطیہ یصح عنھا وان لافلا۔
(۹): (وھکذفی الحموي:ج/۱ص/٤٥٧):
خلیفۃ لمکتب اذااعطاھا المعلم شیئا بنیۃ الزکاۃ یجوز فان کان بحیث لولم یعطیہ ذلک لم یعمل لہ فی مکتبہ لایجوز۔
(۱۰): (وھکذافی البزازیۃ علی ھامش الھندیۃ :ج/٤ص/٨٦):
خوان اوالمعلم اوالخلیفۃ التی فی المکتب ولم یستاجرہ یجوز ۔
(۱۱): وھکذافی زادالفقیہ:ص/۱۹۲):
وان کان الرجل اماما فی مسجد والناس یعطون زکاتھم ایاہ فان کان المعلم والامام بحیث ان لم یعطوہ شیئا یجری درسہ وامامتہ یجوز زکوتہ علیہ وان لافلا۔
(۱۲): (وھکذافی تبیین الحقائق:ج/۲ص/۱۸):
ھی تملیک المال من فقیر مسلم غیرھاشمی ولاامولاہ بشرط قطع المنفعۃ المملک من وجہ للہ تعالی ھذافی الشرع ۔
(۱۳): (وھکذافی فقہ الاسلامی:ج/۲ص/٦٤٢):
وعرفھا الحنفیۃ بانھا تملیک جزء مال مخصوص من مال مخصوص لشخص مخصوص عینہ الشارع لوجہ اللہ تعالی ۔
(۱٤): (وھکذافی البحرالرائق:ج/۲ص/۳۵۲):
ھی تملیک المال من فقیر مسلم غیرھاشمی ولامولاہ بشرط قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ للہ تعالی ۔
(۱۵): وھکذافی الھندیۃ :ج/۱ص/۱۷۰):
اما تفسیرھا فھی تملیک المال من فقیر مسلم غیرھاشمی ولامولاہ بشرط قطع المنفعۃ عن المملک من کل وجہ للہ تعالی ھذافی الشرع۔
(۱٦): (وھکذافی معین المفتی علی جواب المستفتی:ص/۱٤):
اوالمعلم اوالخلیفۃ الذی فی المکتب ولم یستاجرہ یجوز کذفی البزازیۃ ۔
(۱۷): (وھکذافی امداد الاحکام:ج/۲ص/۹٦):
وبعدازان نیزاخذ زکوۃ وعشر وصدقہ فطر بعوض بعوض خدمت امامت روانیست وزکوۃ وعشروصدقہ فطر ازذمہ اداکنندہ ساقط نخواھد شد زیراکہ درصدقات واجبہ تملیک فقیر بلاعوض واجب است ومام مسجد اگرصاحب نصاب ہم نہ باشد چوعوض عمل میں گیرد اورا زکوۃ وعشر وغیرہ دادن بعوض امامت ہرگز روانیست ولاحیلۃ لجواز ذلک اصلا۔
(۱۸): (وھکذافی فتاوي عبادالرحمن:ج/٤ص/٥١):
جواب:آپ کو مقتدی لوگ معاوضہ کي طورپر زکوۃ عشر وغیرہ اگردیتے ہیں تواس سے ان کي زکوۃ اداء نہ ہوگی اگرچہ آپ زکوۃ کي مستحق ہوناس لئے کہ بطور اجرت لینادیناہرگز جائزنہیں

ہے اورآپ کو چونکہ معلوم ہے کہ مقتدی حضرات مجھے تنخواہ کي عوض زکوۃ دیتے ہیں اس لئے منع کرنا ضروری ہے البتہ اگرآپ کي تنخواہ مقررہے اورمقتدی حضرات آپ کے ساتھ زکوۃ وعشر وغیرہ کے ذریعہ بھی تعاون کرناچاہیے تواس صورت میں لینادینا جائزہے بشرطیکہ آپ کے پاس بقدر نصاب نقدروپے سامان تجارت اورضرورت سے زائد گھریلواشیاء نہ ہوالخ۔

(۱۹): (وھکذافی فتاوي رحیمیۃ :ج/۷ص/۱۹۲):

الجواب: اہل بستی کوچاہیے کہ اپنی اولادکي دینی تعلیم کاانتظام بذات خود حسب حیثیت کریں عطیات کي رقوم سے تنخواہ دی جائے زکوۃ کي رقم تنخواہ میندیناجائزنہیں اس زکوۃ ادانہ ہوگی۔

(۲۰): (وھکذافی فتاوي حقانیۃ :ج/٤ص/۷٤):

الجواب:اجرت میں زکوۃ دیناخواہ جبراہو یارضاء ہو جائزنہیں ایسے حالت میں قوم کي زکوۃ اداء نہیں ہوگی تاہم اگرامام غریب ہوتوبطور صلہ اس کوزکوۃ دینے میں کوئی نہیں ۔

(۲۱): (وھکذافی فتاوي دارالعلوم دیوبند:ج/٦ص/۱۸۲):

جواب :مصرف عشروہی ہے جومصرف زکوۃ کاہے جیساکہ شامی مصرف زکوۃ میں لکھاہے وھومصرف ایضا لصدقۃ الفطر والکفارۃ والنذر وغیرذلک من الصدقات الواجبۃ الخ۔پس جیساکہ زکوۃ کواجرت امامت میں دیناناجائز ہے اسی طرح عشرووصدقہ فطر بھی اجرت امامت دیناناجائزہے اوراس صورت میں عشروصدقہ فطر وغیرہ صدقات واجبہ ادانہ ہوں گی اورعدم جواز کي قائلین تمام فقھاء عظام میں پس کافر ومعتزلہ کہنے والاقائلین عدم جواز کاسخت خاطی اورفاسق وظالم ہے اورقول اس کاغلط اورباطل ہے فقط۔

(۲۲): (وھکذافی احسن الفتاوي:ج/٤ص/۲٦۲):

الجواب: معلم اگرچہ مسکین ہو تب بھی اسے تنخواہ میں زکوۃ کامال دیناجائزنہیں قال فی الھندیۃ ولونوي الزکاۃ بمایدفع المعلم الی الخلیفۃ ولم یستاجرہ ان کان الخلیفۃ بحال لولم یدفعہ یعلم الصبیان ایضا اجزاہ والافلا وکذایدفعہ الی الخدام من الرجال والنساء فی الاعیاد وغیرھا بنیۃ الزکاۃ۔

(۲۳): (وھکذافی آپ کے مسائل اوران کاحل:ج/٥ص/٦٤):

جواب اگروہ محتاج اور فقیرہے توجائزہے ورنہ نہیں محض امامت مسجدہونے کي وجہ سے توکوئی زکوۃ کامستحق نہیں ہوجاتا امامت کي اجرت کے طورپر زکوۃ دینا بھی صحیح نہیں ۔

(۲٤): (وھکذافی فتاوي دارالعلوم زکریا:ج/۳ص/۲۰۸):

الجواب: صورت مسؤلہ میں زکوۃ دینے کي دوصورتیں ہیں (۱): مسجد کاامام زکوۃ کامستحق ہوتوا س کوغریب ہونے کي حیثیت زکوۃ دینا یہ درست بلکہ افضل ہے ۔(۲): امام کو امامت اجرت میں زکوۃ دی جائے اس صورت میں زکوۃ ادانہ ہوگی اگرچہ امام کے لئے تنخواہ کي طورپرلیناجائز ہوگامذکورہ باصورتونسے قطع نظرکرتے ہوئے افضل اوربہترایہ ہے کہ امام کے لئے اجرت مقررکي جائے پھربطھر گزارہ نہ ہونے کي وہ سے امام کوصدقات وزکوۃ بھی دیاکریں ۔

(۲٥): (وھکذافی فتاوي عثمانیۃ :ج/۲ص/۱۳۲):

جواب: عشریاصدقۃ الفطر کوامامت کي اجرت میں مقررکرناہر گزجائزنہیں ہے امامت کي تنخواہ الگ مقرر کرنی چاہیے پھراگر تنخواہ پانے کے باوجود امام ضرورت سامان نہ ہو تواس عشر اورصدقہ ساڑھے باون تولہ چاندی کي قیمت کازائد ازضرورت سامان نہ ہو تواسے عشر

اورصدقة الفطر بھی دیاجاسکتاہے لیکن اس کا امامت سے کوئی تعلق نہیں نہ اس کي تنخواہ کاجزء بنایاجاسکتاہے

(۲٦): (وھکذافی فتاوي محمودیة :ج/۹ص/۵۳۲):

الجواب: یہ معاوضہ امامت ہے اس سے نہ زکوۃ اداء ہوگی نہ صدقہ فطر۔

(۲۷) : (وھکذافی فتاوي برھنة:ج/۲ص/۹):

یعني سحر خوان یابمعلم یابخلیفة مکتب روابود واگر خلیفہ چنان باشد اگرنہ دہد وي عمل نکند روانہ اگربخواہدی۔

(۲۸): (وھکذافی فتاوی فریدیه :ج/۳ص/۵۳۷):

الجواب: دجومات کوم امامان چې مالدران وي نودهغوی لپاره دصدقېواجبه اخېستل او ورکول حرام اوکوم چې مالداران نه وي هغوی ته که دا واجب صدقات دامامت په عوض کې ورکړی شي نودورکونکي ذمه فارغه نه شوه اوکه دامامت په خاطر حصول (واخلي)کښې ورکوي نوبغیرله شک اوشبهې څخه جائز نه دي۔

(۲۹): (وهکذاافی فتاوی رحمانیه :ج/۲ص/۳۲۹):

جواب: کوم شخص چې غني وي هغه ته زکات اخېستل شرعانه دي روا هغه نو که عالم وي اوکه طالب العلم وي اوپه اجرت اومزدوري کښې دزکات ورکول که په جبر سره وي اوکه په رضا سره وي جائزنه دي په داسې صورت کښې ددغه قوم اوخلګو زکات نه اداء کېږي اونه هم دخلګو غاړې په خلاصېږي خوبیاهم که چېرې امام غریب اومسکین وي نودصله یې رحمي په توګه سره هغه ته په زکات ورکولو کښې څه حرج نسته خودشرط په ډول به نه وي .

(۳۰): (وهکذافی مسائل رفعت قاسمي :ج/۵ص/۲۸۳):

مسئله:صرف په دې سره څوک مستحق نه شي ګرځېدای چې دمسجد امام دی داجرت په ډول هیڅ یوامام ته زکات ورکول روانه دي۔

سوال: زموږ په علاقه کښې یوډول رواج دی چې دمسجد امام ته هیڅ ډول تنخواه نه ټاکي بلکه صرف زکات ورکوي اودامام د ټاکلو پروقت داخبره نه سره خلاصوي چې زه ستاسو امامت کوم اوتاسوماته زکات راکوئ نوځکه امام ته هم معلومه وي چې قوم به ماته زکات راکوي ایا دغه ډول زکات یاعشر صحیح کېږي که یا؟

جواب: که څه هم دمسجد دامام سره دافیصله نه وي سوې چې دزکات دروپو څخه یادعشرڅخه به تنخواه ورکوو خود "المعروف کاالمشروط "داصل مطابق دکوم شي چې دپخواه څخه په ذهن

کښې فیصله سوې وي هغه داسې دی لکه: شرط چې یې لګول سوی وي څنګه تروخت دمخه دامام اوزکات ورکونکو په ذهنوکښې داخبره ستہ چې امام تہ تاکل سوې تنخواه نه ورکول کیږي هغه ته به زکاتونه یاعشرونه ورکول کیږي نوځکه داویلای سو چې دزکات دروپوڅخه یادعشرڅخه امام ته تنخواه یاپه بل ډول دامامت اجرت ورکول نه دي روا۔
(۳۱): (وھکذافی مسائل عشر:ص/۷۱):
عشرزکات صدقه فطر داختري پوستونه دامام په تنخواه کښې مقررول نه دي جائزپوره تنخواه دي ورته مقررهکړي الخ۔

ونا بالغ ته زکات ورکول جوازلري او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب

ونا بالغ ته زکات ورکول جوازلري او که نه ؟ بینوا تؤجروا !

الجواب حامداًومصلیاً

دزکات په مصرف کې داضروري نه ده چې چاته زکات ورکوي هغه به خامخا بالغ وي بلکه داضروري ده چې قبض کونکی عاقل وي دپیسو په اخېستلو اوبیا په مصرف کولوپوهیږي نو ونابالغ هلک ته دزکات په ورکولو کې هیڅ حرج نشته.

قال فی الدرالمختار:

ودفع الزکات الی صبیان اقاربه برسحم عبد اوالی مبشراومهدی الباکورة جاز

قال فی ردالمحتار:

قوله الی صبیان اقاربه ای العقلاءوالافلایصح الابدفع الی ولی الصغیر.

الدرالمختار جـ ۲ صـ ۳۵۶ باب الصرف

وفی الهندیه:

ولو قبض الصغیر وهو مراهق جاز وکذالوکان یعقل القبض بان کان لایرهی به ولایخدع عندولو دفع الی فقیر معتوه جاز

(الفتاوي الهنديه جـ ١ صـ ١٩٠ باب المصرف)

ولم يشترط البلوغ والعقل لانهماليس بشرلان تمليک الصبي

(البحرالرائق كتاب الزكات جـ٢ صـ ٤٣)

صحيح ان لم عاقلاً فانه يقبض عنه وصيه اوابوه اومن يعبوله قريباً او اجتناباً.

يوڅوک مسافروي اودته خپل مال په يوطريقه هم رسېدلای سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماءکرام په باره د دې مسئلې کښې چې:

يوڅوک مســافروي اودته خپل مال په يوطريقه هم رســيدلی شــی اوس وه دته زکات اخېستل جائز دی که نه دی ؟ بينوا تؤجروا !

المستفتي: عبد الله

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤلهجواب دا دی چې دغه مسافرته دونه زکات اخېستل روادي چې ترخپله کوره پوري ځان په وره سوې قرض اخېستل ډېرښه دی ترزکات اخستلو ده لپاره

لمافی الخانيه: ١/ ٢٦٦،كتاب الزكات فصل فيمن توضع الزكات،مط:ادارةنشرعلوم سلاميه

وكذاالمسافر الذى له مال فی وطنه يجوزله أن يأخذ من الزكات مقدارالبلاغ الى وطنه

ولمافی فتاوي قاضی خان: ١/ ١٢٨،كتاب الزكات مط:حافظ كتب خانه

وكذا المسافرالذی له مال فی وطنه يجوزله أن يأخذ من الزكات مقدار البلاغ الى وطنه

ولمافی ردالمحتار: ٢/ ٦٧،كتاب الزكات،باب المصرف مط:رشيد يه

ولايحـل له أی لإبن ســبيل أن يأخذ أكثرمن حاجته والاولى له أن يســتقرض ان قد ر ولايلزمه ذلک لجوازعجزه عن الاداء ولايلزمه التصدق بما فضل فی يده عند قدرته على ماله

ولمافى البحرائق:۲/ ۴۲۲،كتاب الزكات،باب المصرف مط:رشيد يه

وفى الظهريه الاستقراض لابن سبيل خيرمن قبول الصدقة وفى فتح القدير:ولايحل له أن يأخذأكثرمن حاجته

وايضافى منحة الخالق:۲/ ۴۲۲،باب المصرف،مط:رشيد يه

وفى المبسوط:لايجوز دفع الزكات الى من يملک نصابا إلالطالب العلم والغا زى والمنقطع

ولمافى فتح القدير:۲/ ۲۶،كتاب الزكات،باب المصرف مط:رشيد يه

وابن السبيل هوالمسافر....فيجوزله أن يأخذ وإن كان له مال فى وطنه لايقد ر عليه للحال ولايحل له أن يأ خذ أكثر من حاجته والاولى ان يستقرض

په سړکونو چې کوم فقیران خیرات غواړي وهغو ته زکات ورکول؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې چې:

په سړ کونوباندي چې کوم فقیران خیرات غواړي هغوی ته زکات ورکول څنګه دي ؟ بینوا تؤجروا !

مستفتی سید

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی غریب او مستحق ته چې یې په هره طریقه ورکړي خو چې نیت یې دزکات وي نو زکات یې ادا کیږي که دهبي(تحفه) او قرض په نامه سره وي هم ادا کیږي په زکات کې دزکات اخستونکي خبریدل ضرور نه دي

لمافى الهنديه : ۱/ ۱۷۱،۱۷۰،كتاب الزكات الباب الاول فى تفسيرها ،مط: علوم اسلاميه

من اعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوي الزكات فانها تجزيه ٠٠٠ فاذا نوي ان يؤدى الزكات ولم يعزل شيئا فجعل يتصدق شيئا فشيئا الى آخر السنة ولم تحضره النية لم يجز عن الزكات،،

لمافى الهدايه : ۱/ ۱۷۰،كتاب الزكات ،مط:رشيديه

,, ولايجوز اداء الزكات الا بنية مقارنة للأداء اومقارنة لعزل مقدار الواجب لان الزكات عبارة فكان من شرطها النية والاصل فيها الاقتران الدفع يتفرق فا كتفى بوجود ها حالة العزل تيسيرا كتقديم النية فى الهوم،،

لمافى مجمع الانهر: ۱/ ۲۹۰،كتاب الزكات،مط: حرمين شريفين

وشرط أدا ئها نية مقارنة للأداء او لعزل المقدار الواجب ولو تصدق بالكل ولم ينوها سقطت.

څلورو روڼه په كوركښې په وېش سره ګډ دي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

څلورو روڼه په كوركښې په وېش سره ګډ دي،په ټولويونصاب لري خوهريوځان ته مستقل نصاب اندازه مال نلري په وروڼوكښې يودزكات پيسې اخېستى سي كه نه ؟بينوا وتوجروا

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

حامدا ومصليا وبعد : په دغه وروڼوكښې هريودزكات پيسې اخېستى سي ځكه هريوچې وي هغه فقيرا ومسكين دي.

لماقال العلامه كمال الدين ابن همام(المتوفى : ۸۶۱هق)

الفقير من له ا دنى شئ وهومادون النصاب اوقدرنصاب غيرنام وهومفتقرفي الحاجة.

(فتح القدير: ۲/ ۲۶۶باب المصرف ط:عثمانيه)

۲- ولماقال العلامه عبدالرحمن المعروف بسخي زاده (المتوفى :۱۰۷۸هق)

هو أي المصرف الفقير وهومن له شيء دون النصاب فيجوزالدفع له

(مجمع الانهر:/ ۳۲۵باب المصرف ط:رشيديه)

۳- ولماقال العلامه محمد آمين الن عابدين الشامي (المتوفى :۱۲۵۲هق)

وهوفقير هومن له أدنى شئ أي دون النصاب اوقدر نصاب غيرنامي مستغرق في الحاجة ... والأظهر أن يقول من لا يملك نصابا ناميا ليدخل فيه ما ذكره الشارح.

(ردالمحتار:/ ۱۷۸الباب السابع فى المصارف ط:رشيديه)

۴- و لمافى الهنديه:/ ۱۷۸الباب السابع في ا لمصارف ط:رشيديه

منها الفقيروهومن له آدنى شـئ وهومادون النصاب اوقدرنصاب غير نصاب وهومستغرق في أي جهة فيه يخرجه عن الفقرملكه نصب كثيرة غير نامية.

خاوند خپلي ميرمني ته زكات وركولاى سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

خاوند خپلي ميرمني ته زكات وركولاى شي كه نه؟ بينوا تؤجروا !

مستفتي: محمدامين ولسوالي شاجوي

الجواب حامد ومصليا

خاوند خپلی ميرمني ته زكات نشي وركولالى.

لما في التنوير مع الدر:۳/ ۳۴۱، كتاب الزكات، مط: رشيديه جديد.

ويشترط ان يكون الصرف تمليكا لا إباحة ولا إلى من بينهما ولاد او بينهما زوجية،،

لمافي االهندية: ۱/ ۱۸۹، كتاب الزكات، مط: رشيديه.

ولا يدفع الى امرأة للاشتراك في المنافع عادة،،

لما في بدائع الصنائع: ۲/ ۱۶۲، كتاب الزكات، مط: رشيدية.

ولايجوز أن يدفع الرجل الزكات الى زوجته بالااجماع،،

لمافي البحر الرائق: ۲/ ۴۲۵، كتاب الزكات، مط: رشيديه.

لما في الفقه الاسلامي وأدلته: ۳/ ۱۹۶۵، كتاب الزكات، مط: حبيبه.

لما في الخانيه على هامش الهندية: ۱/ ۲۶۸، كتاب الزكات، مط: رشيديه.

خپلي لور يا دلورلور ته زكات وركول څه حكم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

خپلي لور يا دلورلور(لمسۍ) ته زكات وركولای شي او كه نه؟ بينوا تؤجروا

مستفتي: ګل رحيم **سكونت كويته**

الجواب حامداً ومصلياً

دمسئله صورت جواب دادی خپلي لور يا دلورلور(لمسۍ)ته زكات نه سي وركولای ځكه منافع يې سره شريكې دي

لما في الاصل: ۲/ ۱۲۴/ ،كتاب الزكات فصل في المصرف،مط :دارابن حزم

قلت فأ ن أعطي منها جدته من قبل أمه او أبيه اوابنته او ابنت أ بنته اوإبن ابنته الخ قال لايعطي أحد من هؤلاءمن زكات ماله.

لما في فتح القدير :۲/ ۲۷۵/ كتاب الزكات ،مط:اشرفيه

«ولايدفع المزکئ زكاته الخ الأصل أن كل من النسب إ المزکئ بالولاد او انتسب هو له لايجوز صرفها له فلايجوز لأبيه وأجداده وجداته من قبل الأب والأم وإن علوا ولاإلى اولاده ولادهم وإن سفلوا »

لمافي العناية ۲/ ۲۴۷/ ،كتاب الزكات فصل المصرف :مط:رشيدية

ولايدفع المزکئ زكاته الخ أی من يكون بينهماقرابة ولاولاد أعلى اوأسفل»

ايضاُ في تبين الحقائق :۲/ ۱۲۲/ كتاب الزكات فص المصرف،مط : رشيدية

و اولاد الاولاد و ان سلفوا ای ولا اولاد بنته.

زکات د زوی و اولاد ته ورکول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماءکرام په باره ددې مسئلې کې:

چې زکات د زوی و اولادته يا دلور واولاد ته ورکول جايز دي که نه؟بينوا تؤجروا

المستفتي:عبدالله سکونت:بولدک

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې زکات دلور واولاد ته يا د زوی و اولاد ته ورکول جائز نه دي.

لمافی الهندية ۱/ ۲۶۷کتاب الزکات،باب المصرف،مط:رشيدية.

ولايجوز دفع الزكات إلى اولاده و إلى اولاد اولاده من قبل الذكور والاناث وإن سفلو.

وايضافی خلاصة الفتاوي ۱/ ۲۴۲باب المصرف،مط:رشيدية.

لمافی ردالمحتار۳/ ۳۴۴کتاب الزکات،باب المصرف،مط:رشيدية.

أی لايجوز إلى بينهما ولاد.

لمافی فتح القدیر ۲/ ۲۷۴ کتاب الزکات،باب المصرف،مط:رشیدیة.

ولایجوز إلی ولده و ولد ولده وإن سفل.

وایضافی البحرالرائق ۲/ ۴۲۵ کتاب الزکات،باب المصرف، مط:دارالکتاب.

زکات اوعشر په مزدوري کې ورکول جائز نه دی.

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام دلاندي پوښتنې اړوند :

زما کلېوال ده پخوا يې ماته زر روپۍ را کولي بيايې وروسته ځان پر واچاوه کله چې نورو کلېوالو تنګ کړ، چې ته امام ته تنخوا ولي نه ورکوي، نو دی مجبور شو اوس ماته وايي: زه به تاته له خپله زکاته پنځه سوه روپۍ درکوم، ماورته وويل: زکات خو په عوض کې نه صحيح کېږي، نو ايا دغه صورت کې دده زکات صحيح کېږي که نه؟ بينوا تؤجروا!

مستفتي : احمد خالد

الجواب حامداومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې زکات اوعشر په مزدوري کې ورکول جائز نه دی.

لمافی تنویر مع الرد:۳/ ۷۷، باب المصرف، مط:حبیبیة

(ولو دفعها المعلم خليفة ان كان بحيث يعمل له لولم يعطه صح والالا)أی لان المدفوع يكون بمنزلة العوض.

لمافی الهندیة: ۱/ ۱۹۰، الباب السابع فی المصارف، مط: الکریمیة

ولو نوي الزكات بمايدفع المعلم الى الخليفة ولم يستأجره ان كان الخليفة بحال لو لم يدفعه يعلم الصبيان أيضا أجزاه والا فلا وكذا ما يدفعه الى الخدم من الرجال والنساء فی الاعياد وغيرها بنية الزكات كذافی معراج الدراية.

لمافى البحر الرائق: ۲/ ۴۳۵، باب المصرف، مط: رشيديه

المعلم اذا اعطى خليفته شيأ ناوۍا كا لزكات فان كان بحيث يعمل له لولم يعطه يصح عنها والا فلا

لمافى بدائع: ۲/ ۱۱۶، التصرف فى مال الزكات، مط: رشيديه

لمافى الحقانية: ۳/ ۳۲۰، كتاب الزكات، مط: فريديه

سيد سړی عامل کېدلای سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

سيد سړی عامل کېدلای سي يعنې دمسمانانو زکاتونه داسلامي حکومت دپاره ټولولای سي اوکنه؟ بينوا تؤجروا

الجواب بإسم الله تعالى

حامداومصليا وبعد: سيد عامل کېدلای شي خو خپله تنخوا ، يا مزدوري ، دخپل عمل اوسعيې څخه اخېستل دده لپاره ناجائزاومکروه تحرېمي دی اما که دامارت ،اوحکومت ،دبلي شعبې څخه وي بيا جائزدي.

لما في المبسوط/ ج۳/ ص۳۱۲/ باب العشرالاراضين

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - «أَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اسْتَعْمَلَ الْأَرْقَمَ بْنَ أَبِي الْأَرْقَمِ عَلَى الصَّدَقَاتِ فَاسْتَتْبَعَ أَبَا رَافِعٍ فَجَاءَ مَعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: يَا أَبَا رَافِعٍ إنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَرِهَ لِبَنِي هَاشِمٍ غُسَالَةَ النَّاسِ، وَإِنَّ مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

وفي الجامع الصغير/ ج۱/ ص۱۲۵/ بَاب زَكَاة السوائم

وفي شرحه النافع الكبير: وَلَا تحل لبنى هَاشم وَإِن كَانَ عَاملا ذكره الْجَصَّاص الْكَرْخِي لِأَن الشُّبْهَة فِي حَقهم مُلْحقَة بِالْحَقِيقَةِ كَرَامَة لَهُم.

وفي الدرعلى هامش ردالمحتارج٣/ ص٣٣٥/ كتاب الزكاة باب المصرف

وعامل) يعم الساعي والعاشر (فيعطى) ولو غنيا لا هاشميا .

وفي رد: وفي النهاية استعمل الهاشمي على الصدقة فأجري له منها رزق لا ينبغي له أخذه، ولو عمل ورزق من غيرها فلا بأس به قال في البحر: وهذا يفيد صحة توليته وأن أخذه منها مكروه لا حرام اهـ والمراد كراهة التحريم لقولهم لا يحل.

أقول: الظاهر أن الإشارة في قوله: وهذا إلى ما ذكره هنا من صحة توليته. ووجهه أن ما ذكروه هنا صريح في عدم حل الأخذ مما جمعه من الصدقة لا من غيره فلا دليل حينئذ على عدم صحة توليته عاملا إذا رزق من غيرها وقدمنا أن اشتراط أن لا يكون هاشميا نقله في البحر عن الغاية، ولم أره لغيره على أنه في الغاية علل ذلك بقوله لما فيه من شبهة الزكاة كما عللوا به هنا، فعلم أن ذلك شرط لحل الأخذ من الصدقة لا لصحة التولية فلا يعارض ما هنا كما قدمناه هناك، والله تعالى أعلم.

وفي البحر/ ج٢/ ص ٢٥٩ باب المصرف الزكاة

وَمَا يَأْخُذُهُ الْعَامِلُ صَدَقَةٌ فَلَا تَحِلُّ الْعِمَالَةُ لِهَاشِمِيٍّ لِشَرَفِهِ كَمَا سَيَأْتِي .....وَفِي النِّهَايَةِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ اُسْتُعْمِلَ عَلَى الصَّدَقَةِ فَأُجْرِيَ لَهُ مِنْهَا رِزْقٌ فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ عَمِلَ فِيهَا وَرُزِقَ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ اهـ.

وَهُوَ يُفِيدُ صِحَّةَ تَوَلِّيَتِهِ، وَإِنْ أَخَذَهُ مِنْهَا مَكْرُوهٌ لَا حَرَامٌ.

وفي دررالحكام/ ج١/ ص١٩١/ بِنَاء الْمَسَاجِد مِنْ مَال الزَّكَاة.

وَأَطْلَقَ الْحُكْمَ (يعني عدم حل الزكوة إلى هاشمي) وَلَمْ يُقَيِّدْهُ بِزَمَانٍ وَلَا شَخْصٍ إشَارَةً لِرَدِّ رِوَايَةِ أَبِي عِصْمَةَ عَنْ الْامامِ أَنَّهُ يَجُوزُ الدَّفْعُ لِبَنِي هَاشِمٍ فِي زَمَانِهِ؛ لِأَنَّ فِي عِوَضِهَا خُمُسُ الْخُمُسِ وَلَمْ يَصِلْ إلَيْهِمْ وَلِرَدِّ رِوَايَةِ أَنَّ الْهَاشِمِيَّ يَجُوزُ لَهُ دَفْعُ زَكَاةٍ إلَى هَاشِمِيٍّ مِثْلِهِ؛ لِأَنَّ ظَاهِرَ الرِّوَايَةِ الْمَنْعُ مُطْلَقًا كَذَا فِي الْبَحْرِ.

كه یو كس په خپل ژوند كښې زكات نه وي أداء كړی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!ــ

كه یو كس په خپل ژوند كښې زكات نه وي اداء كړی ،ایا دهغه وارثان د ده له طرف زكات اداء كولای سي او كه نه؟بینوا تؤجروا

المستفتي:م:سعیدأحمدصیب　　　　　　　　تاریخ:۲۱/ ۱/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلیاً وبعد : كه یو كس په خپل ژوند كښې زكات نه وي اداء كړی او مړ سي او س كه یې وصیت كړی وي په زكات اداء كولو سره بیا یې وصیت نافذ دی په ثلث دمال كښې نو دهغه ثلث دمال څخه به زكات وركول كېږي او یا د ده وارثان تبرعا دغه زكات اداء كوي بیاصحیح دی خو په شرطددې چې دغه وارثان اهل دتبرع وي اما كه یې نه وصیت كړی وي او نه وارثان اهل دتبرع وي بیادغه وارثان د ده له طرف زكات نه سي اداء كولای.

(۱)لماقال العلامة علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني (المتوفى: ۵۸۷هـ)

ومنها موت من عليه الزكاة من غير وصية عندنا، وعند الشافعي لا تسقط وجملة الكلام فيه أن من عليه الزكاة إذا مات قبل أدائها فلا يخلو إما أن كان، اوصى بالأداء وإما أن كان لم يوص فإن كان لم يوص تسقط عنه في أحكام الدنيا حتى لا تؤخذ من تركته ولا يؤمر الوصي او الوارث بالأداء من تركته عندنا.

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:۲/ ۵۳ [فصل بيان ما يسقط وجوب النصاب])

(۲)لماقال العلامة أبو بكر بن علي بن محمد الحدادی (المتوفى: ۸۰۰هـ)

وإذا مات من عليه زكاة او فطرة او كفارة او نذر او حج او صيام او صلوات ولم يوص بذلك لم تؤخذ من تركته عندنا إلا أن يتبرع ورثته بذلك وهم من أهل التبرع فإن امتنعوا لم يجبروا عليه وإن اوصى بذلك يجوز وينفذ من ثلث ماله

(الجوهرة النيرة: ۱/ ۱۳۵ كتاب الصوم المطبعة الخيرية)

(۳)لماقال العلامة زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم (المتوفى: ۹۷۰هـ)

وأشار المصنف إلى...وإلى أنه لو مات من عليه الزكاة لا تؤخذ من تركته لفقد شرط صحتها، وهو النية إلا إذا اوصى بها فتعتبر من الثلث كسائر التبرعات

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ۲/ ۲۲۷ شروط أداء الزكات ط:رشيدية)

(۴)لماقال العلامة علاء الدين الحصكفي (المتوفى:۱۰۸۸)

(ولا يؤخذ من تركته بغير وصية) لفقد شرطها وهو النية (وإن اوصى بها اعتبر من الثلث) إلا أن يجيز الورثة

(الدر المختار على رد المحتار :۲/ ۳۰ باب زكاة الغنم ط:رشيدية)

(۵)لماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ۱۲۵۲هـ)

(قوله نية) أشار... وإلى أنها لا تؤخذ من تركته لفقد النية إلا إذا اوصى فتعتبر من الثلث، وتمامه في البحر. زاد في الجوهرة: او تبرع ورثته.

قلت: ولعل وجهه أنهم قائمون مقامه فتكفي نيتهم فتأمل:

(رد المحتار: ۲/ ۱۰ كتاب الزكاة ط:رشيدية)

(۶)ولمافى الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۹۳ [الباب الثامن في صدقة الفطر] ط:رشيدية

مړور ته زکات ورکول جائز دي که نه؟

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې چې:

خپل د زوی ښځې (مړور) ته زکات ورکول جائز دي که نه؟ بینوا تؤجروا!

مستفتي: ضياء الحق

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې داصولو او فروعو څخه پرته نور وتو لو خپلوانو ته زکات ورکول نه یوازې جائز بلکه افضل دی دځوي ښځه په اصولو او فروعو کې نه ده نو ځکه زکات ورکول جائز دي په دې شرط چې مالداره به نه وي.

لمافي البحر الرائق: ۲/ ۴۲۵ بابا المصرف، مط: دار الکتاب

«قوله (واصله وإن علا وفرعه وإن سفل)....وقيد بأصله وفرعه لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم وهو اولى لمافيه من الصلة مع الصدقة كالإخوة والأخوات والأعمام والعمات ولاخوال والخالات الفقراء»

لمافي الهندية: ۱/ ۱۹۰ کتاب الزکات، مط: حقانية

«والأفضل في الزكات والفطر والنذور الصرف اولاً إلى الإخوة والاخوات ثم إلى اولادهم ثم إلى الأغمام والعمات ثم إلى اولادهم ثم إلى الأخوال والخالات ثم إلى اولادهم ثم إلى ذوي الأرحام ثم إلى الجيران»

لمافي تبيين الحقائق: ۲/ ۱۲۲ باب المصرف، مط: اشرفية

«واصله وإن علا .....أى لايجوز الدفع الى اصوله وهم الأبوان والأجداد والجدات من قبل الأب والأم وان علوا ولاإلى فروعه وهم الاولاد واولاد الاولاد وان سفلوا إلى اخره ماذ كر لأن بين الفروع والأصول اتصالاً في المنافع لوجود الاشتراک في الانتفاع بينهم عادة»

ايضاً في فتاوي حقانية: ۳/ ۳۱۹ باب المصارف، مط: فريدية

توکي
خپل زکات خپل طالب ورور ته ورکول جواز لري که یا؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرما يې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

مورږ څلور (۴) وړونه يو يو ورور مو طالب دی پلار مو وفات شـويدی ميراث يې نه دی پاته شـوي دری (۳) ورونه دنيا لرو او طالب ورور دنيا نه لري زمورږ سـره په کور کې ګډ ژوند کوي اوس پوښـتنه داده مورږ خپل زکات خپل طالب ورور ته ورکولای شـو او که نه؟بينوا تؤجروا!

مستفتی	سميع الرحمن

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی ستا سو زکات ورکول وطالب ورور ته جائز دی.

لمافی ردالمحتار:۳/ ۳۵۶، کتاب الزکات ،مطلب فی الحوائج الاصلية ،مط: رشيديه

,, وفی القهسـتانی والأفضـل اخوته وأخواته ثم او لادهم ثم اعمامه وعماته ثم اخواله وخالاته ثم دوأرحامه ثم جيرانه ثم اهل سكته ثم اهل بلده كما فی النظم،،

لمافی الهنديه: ۱/ ۱۹۰، الباب السابع فی المصارف،مط: علوم اسلاميه

,, والأفضـل فی الزكات والفطر والنذور الصرف اولا الی الاخوةوالاخوات ثم الی اولادهم ثم الی الاعمام والعمات ثم الی اولادهم ثم الی الاخوال والخالات ثم الی اولادهم ثم الی ذوي الارحام ثم الی الجيران ثم الی أهل مصره او قريته كذا فی السراج الوحاج،،

لمافی خلاصة الفتاوي : کتاب الزکات ،مط: عزيزيه

,, ويجوز الی قرابته نحو الاخوة والاخوات والاعمام والعمات والاخوال والخالات،،

وخپل انا ته زکات ورکول څه حکم لري؟ (توکی)

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

وخپل انا (دمور ومور)ته صدقة الفطر (سرسايه) ورکول څه حکم لري ؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: وخپل انا (دمور ومور)ته صدقة الفطر (سرسايه) ورکول جواز نه لري.

وفي بدائع الصنائع - (ج ٢ / ص ٤٩)

وعلى هذا يخرج الدفع إلى الوالدين وإن علوا والمولودين وإن سفلوا لأن أحدهما ينتفع بمال الآخر

وفي رد المحتار - (ج ٢/ ص٢٤۶). أيچ ام سعيد

(قوله : وإلى من بينهما ولاد) أي بينه وبين المدفوع إليه ؛ لأن منافع الأملاك بينهم متصلة فلا يتحقق التمليك على الكمال هداية والولاد بالكسر مصدر ولدت المرأة ولادة وولادا مغرب أي أصله وإن علا كـأبويه وأجداده وجداته من قبلهما وفرعه وإن سـفل بفتح الفاء من باب طلب والضـم خطأ ؛ لأنه من السفالة وهي الخساسة مغرب كاولاد الاولاد وشمل الولاد بالنكاح والسفاح فلا يدفع إلى ولده من الزنا ولا من نفاه كما سيأتي ، وكذا كل صدقة واجبة كالفطرة والنذر والكفارات ، واما التطوع فيجوز بل هو اولى كما في البدائع.

وفي الفتاوي الخانية: ١/ ١٢٨).

ولا الى والديه وأجداده وجداته وان علو من قبل الأباء والأمهات.

وكذافي البحر الرائق:١/ ١٨٨).

وكذافي الفتاوي التاتارخانية: ٢/ ٢٧٢).

وكذافي الطحطاوي على مراقي :ص/ (۷۲۱).

وكذافي جواهر الأحكام: ص/ ۱۸۴).

وكذافي تحفة زمضان:ص/ ۲۷۹).

وكذافي زكات كې مسائل: ص/ ۱۶۸).

حقيقي،اضافي يا علاتي خوريا وروروته زكات وركول؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

وخپل حقيقي يا اضافي يا علاتي خوريا ورورته خپل زكات ياعشر يا صدقة الفطر وركول څه حكم لري ؟ يعني: جواز لري او كه نه ؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد: ورور يا خور كه دسړي څخه جلا وي او صاحب النصاب نه وي زكات وركول جواز لري.

وفي بدائع الصنائع – (ج ۲ / ص ۵۰).

ويجوز دفع الزكاة إلى من سوى الوالدين والمولودين من الأقارب ومن الإخوة والأخوات وغيرهم لانقطاع منافع الأملاك بينهم ولهذا تقبل شهادة البعض على البعض» والله أعلم.

وفي رد المحتار – (ج ۲/ ۲۴۶) .

وقيد بالولاد لجوازه لبقية الأقارب كالإخوة والأعمام والأخوال الفقراء بل هم اولى ؛ لأنه صلة وصدقة . وفي الظهيرية : ويبدأ في الصدقات بالأقارب ، ثم الموالي ثم الجيران ، ولو دفع زكاته إلى من نفقته واجبة عليه من الأقارب جاز إذا لم يحسبها من النفقة بحر وقدمناه موضحا اول الزكاة .

وفي البحر الرائق – (ج ٢ / ص ٢٦٢).

وقيد بأصله وفرعه لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم وهو اولى لما فيه من الصلة مع الصدقة كـالإخوة والأخوات والأعمـام والعمـات والأخوال والخالات الفقراء ولهذا قال في الفتاوى الظهيرية ويبدأ (((يبدأ))) في الصدقات بالأقارب ثم الموالي ثم الجيران.

وفي الجوهرة النيرة – (ج ٢ / ص ١)

واعلم أن الأفضـل في الزكاة والفطرة والنذور الصرف اولا إلى الإخوة والأخوات ثم إلى اولادهم ثم إلى الأعمام والعمات ثم إلى اولادهم ثم إلى الأخوال والخالات ثم إلى اولادهم ثم إلى ذوي الأرحام....

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح – (ج ١ / ص ٧٢١) .

ومن سـوى مـا ذكر يجوز الـدفع إليهم كالأخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوال والخالات الفقراء بل هم اولى لما فيه من الصلة مع الصدقة ثم بعدهم الأقارب ثم الجيران بحر.

وكذا في الفتاوي التاتارخانية: ٢/ ٢٧١).

وكذافي فتح القدير: ٢/ ٢٠٩).

وكذافي زكات كې مسائل: ٩٥)

وزِېري کونکي ته زکات ورکول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

وزِېري کونکي ته زکات ورکول ، يا داختر په شـرينئ کې زکات ورکول څه حکم لري ؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : په مذکوره صورت [توک] کي زکات ادا کیږي ، هیڅ پروا هم نه لري .

لمافي حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - (ج ١ / ص٧١٥).

قوله (ولا يشترط علم الفقير أنها زكاة) ولو دفعها إلى صبيان أقربائه برسم عيد او إلى مبشر او مهدي الباكورة جاز إلا إذا نص على التفويض.

وفي مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - (ج ١ / ص ٢٩٠)

ولا يشترط علم الفقير بأنها زكاة على الأصح لما في البحر عن القنية والمجتبى الأصح أن من أعطى مسكينا دراهم وسماها هبة او قرضا ونوى الزكاة فإنها تجزيه لأن العبرة لنية الدافع لا لعلم المدفوع إليه إلا على قول أبي جعفر.

وفي ردالمحتار: (٢/ ٢٥٦) ط: سعيد

دفع الزكاة إلى صبيان أقاربه برسم عيد او إلى مبشر او مهدي الباكورة جاز إلا إذا نص على التعويض (قوله : إلى صبيان أقاربه) أي العقلاء وإلا فلا يصح إلا بالدفع إلى ولي الصغير (قوله : برسم عيد) أي عادة عيدح (قوله : او مهدي الباكورة) هي الثمرة التي تدرك اولا قاموس ، وقيده في التتارخانية بالتي لا تساوي شيئا ، ومفهومه أنها لو لها قيمة لم يصح عن الزكاة ؛ لأن المهدي لم يدفعها إلا للعوض فلا يجوز أخذها إلا بدفع ما يرضى به المهدي والزائد عليه يصح عن الزكاة .

ثم رأيت ط ذكر مثله وزاد إلا أن ينزل المهدي منزلة الواهب اهـ أي ؛ لأنه لم يقصد بها أخذ العوض وإنما جعله وسيلة للصدقة فهو متبرع بما دفع ولذا لا يعد ما يأخذه عوضا عنها بل صدقة لكن الآخذ لو لم يعطه شيئا لا يرضى بتركها له فلا يحل له أخذها والذي يظهر أنه لو نوى بما دفعه الزكاة صحت نيته ولا تبقى ذمته مشغولة بقدر قيمتها او أكثر إذا كان لها قيمة ؛ لأن المهدي وصل إلى غرضه من الهداية ، سواء كان ما أخذه زكاة او صدقة نافلة ويكون حينئذ راضيا بترك الهدية فليتأمل .

(قوله إذا نص على التعويض) ينبغي أن يكون مبنيا على القول بأنه إذا سمى الزكاة قرضا لا تصح وتقدم أن المعتمد خلافه ، وعليه فينبغي أنه إذا نواها صحت وإن نص على التعويض إلا أن يقال إذا نص على التعويض يصير عقد معاوضة والملحوظ إليه في العقود هو الألفاظ دون النية المجردة والصدقة تسمى قرضا مجازا مشهور في القرآن العظيم فيصح إطلاقه عليها بخلاف لفظ العوض إذ لا عمل للنية المجردة مع اللفظ الغير الصالح لها ولذا فصل بعضهم فقال : إن تاول القرض بالزكاة جاز وإلا فلا تأمل.

وفي الفتاوى الهندية - (ج ١ / ص ١٩٠)

وكذا ما يدفعه إلى الخدم من الرجال والنساء في الأعياد وغيرها بنية الزكاة كذا في معراج الدراية.

ويو کس ته دونه زکات ورکول چې هغه صاحب النصاب جوړ سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ويو کس ته دونه زکات ورکول چې هغه صاحب النصاب جوړ سي څه حکم لري؟ بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : ويو کس ته دونه زکات ورکول چې هغه صاحب النصاب جوړ سي ، که هغه پوره وړی و اويا دهغه عيال ډېروي بيا پروانه لري، اما که نه پوره وړی وي اونه عيال داره وي بيا دونه زکات ورکول مکروه دی .

وفي بدائع الصنائع - (ج ٢ / ص ١٦٠).

ويكره لمن عليه الزكاة أن يعطي فقيرا مائتي درهم او أكثر ولو أعطى جاز وسقط عنه الزكاة في قول أصحابنا الثلاثة... هذا إذا أعطى مائتي درهم وليس عليه دين ولا له عيال فإن كان عليه دين فلا بأس بأن يتصدق عليه قدر دينه وزيادة ما دون المائتين وكذا إذا كان له عيال يحتاج إلى نفقتهم وكسوتهم.

وفي رد المحتار – (ج ٣/ ص ٣٥٥) باب المصرف ط: رشيدية ١٢

(قوله : وكره إعطاء فقير نصابا او أكثر) وعن أبي يوسف لا بأس بإعطاء قدر النصاب وكره الأكثر ؛ لأن جزءا من النصاب مستحق لحاجته للحال والباقي دونه معراج وبه ظهر وجه ما في الظهيرية وغيرها عن هشام قال : سألت أبا يوسف عن رجل له مائة وتسعة وتسعون درهما فتصدق عليه بدرهمين قال : يأخذ واحدا ويرد واحدا ا هـ فما في البحر والنهر هنا غير محرر فتدبر وبه ظهر أيضا أن دفع ما يكمل النصاب كدفع النصاب .

قال في النهر : والظاهر أنه لا فرق بين كون النصاب ناميا او لا حتى لو أعطاه عروضا تبلغ نصابا فكذلك ولا بين كونه من النقود او من الحيوانات حتى لو أعطاه خمسا من الإبل لم تبلغ قيمتها نصابا كره لما مر ا هـ .

وفي بعض النسخ تبلغ بدون لم والأنسب الاول.

وكذافي الفتاوي السراجية: ص/ ١٥٦) .

وكذافي الطحطاوي على المراقي:ص/ ٧٢١).

وكذافي فتح باب العناية: ٢/ ١٤١).

ديوه هېواده بل هېواد ته خپلو قرېبانو ته زكات لېږي؟

《الاستفتاء:》 څه فرمايي علماء كرام دلاندي پوښتنې اړوند :

يو كس له هېواده بل هېواد خپلو قرېبانو ته زكات لېږي دلېږلو لاره يې حواله ده او دحوالې والا روپۍ غواړي دغه روپۍ به دزكات له ماله كاټېږي كه به يې له جېبه وركوي؟بينوا تؤجروا !

مستفتي : احمد خالد

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې دحوالې روپۍ به له جېبه ورکوي که يې له زکاته ورکړې په هغه اندازه بېرته زکات به اداء کوي.

لمافی تنویرمع الدر:۳/ ۲۰۶، کتاب الزکات، مط: رشیدیه

اخراجه شـرعا(مع قطع المنفعة عن الملک من کل وجه)فلایدفع لأصله وفرعه...لأنه بالدفع الیهم لم تنقطع المنفعة عن الملک أی: المزکئ من کل وجه.

لمافی الهندیة: ۱/ ۱۷۰، کتاب الزکات، مط: الکریمیة

أتفسـیرها فهی تملیک المال من فقیر مسلم غیر هاشمی ولاءمولاء بشرط قطع المنفعة عن الملک من کل وجه لله تعالی، کذافی التبین.

لمافی البحر:۲/ ۳۵۲، کتاب الزکات، مط: رشیدیه

هی تملیک المال من فقیر مسلم غیر هاشمی ولامولاه بشرط قطع المنفعةعن المملک من کل وجه لله تعالی.

لمافی حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح: ۷۱۴، ص، کتاب الزکات،مط: رشیدیه

(هی تملیک مال مخصـوص لشـخص مخصـوص) هوأن یکون فقیرا ونحوه من بقیة المصـارف غیر هاشمی ولامولاه بشرط قطع المنفعةعن المملک من کل وجه لله تعالی.

ومثله فی تبین الحقائق: ۲/ ۳، کتاب الزکات، مط: اشرفیة

ومثله فی مجمع الانهر: ۱/ ۲۸۴، کتاب الزکات،مط: رشیدیه

ومثله فی الدرمنتقی فی شرح الملتقی علی مجمع الانهر:۱/ ۲۸۴، کتاب الزکات، مط: رشیدیه

لمافی الفقه الاسلامي وادلته: ۳/ ۱۷۸۸، كتاب الزكات ،مط:حبيبية

په دې نيت چې داد زکات مستحق دی زکات ورکړي خو هغه غني وي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که سړی ويو بل چاته زکات ورکړي په دې نيّت چې داد زکات مستحق دی او هغه غني وي اوس د دغه سړي دغه زکات ادا کېږي او که نه؟ بينوا تؤ جروا!

المستفتي :م عبد الله صاحب — تاريخ:۱۳/ جمادی الاولی / ۱۴۴۲هق

الجــواب باســم ملـهم الصـواب

حامداً ومصلياً ومسلماً وبعد : په مذکوره صورت کې د دغه سړي زکات اداکېږي.

وفي تبيين الحقائق - (ج ۱ / ص ٣٠٤)

وفي قوله دفع بتحر إشـارة إلى أنه إذا دفع بغير تحر وأخطأ لا يجزئه فحاصـله أنا نقول إن هذه المسألة تنقسم إلى ثلاثة أقسام الاول أنه إذا تحرى وغلب على ظنه أنه مصرف فهو جائز أصاب او أخطأ عندهما خلافا لأبي يوسف.

لمافي البحر الرائق - (ج ۲ / ص ۲۴۶).

قوله (ولو دفع بتحر فبان أنه غني ...صــح ...لحديث البخاري لك ما نويت يا زيد ولك ما أخذت يا معن حين دفعها زيد إلى ولده معن ، وليس المراد بالتحري الاجتهاد بل غلبة الظن بأنه مصرف بعد الشك في كونه مصرفا.

وفي رد المحتار - (ج ۷ / ص ۲۵۳)

(قوله : لمن يظنه مصرفا) اما لو تحرى فدفع لمن ظنه غير مصرف او شك ولم يتحر لم يجز حتى يظهر أنه مصرف فيجزيه في الصحيح خلافا لمن ظن عدمه ، وتمامه في النهر . وفيه : واعلم أن المدفوع إليه لو

كان جالسا في صف الفقراء يصنع صنعهم او كان عليه زيهم او سأله فأعطاه كانت هذه الأسباب بمنزلة التحري كذا في المبسوط حتى لو ظهر غناه لم يعد.

وفي الفتاوى الهندية - (ج ١ / ص ٥١٣)

لو دفع بتحر فبان أنه ليس بمصرف أجزأه عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي(ج ١ / ص ٧٢١).

قوله (أجزأه) لأنه إنما أتى بما في وسعه والزكاة حق الله تعالى والمعتبر فيها الوسع.

وكذافي تحفة رمضان: ٢٨١).

وكذافي زكات كې مسائل:ص/٣٤١).

وكذافي الفتاوي الهندية: ١/ ١٨٩-١٩٠).

مېلمنو ته ډوډۍ دزكات په نيت وركول؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كه مېلمانه كورته راشي اوټول مسكينان هم وي ډوډۍ دزكات په نيت وركړل شي نوزكات وربانديادا كېږي كه نه؟بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا وبعد :دزكات شرعي معنى تمليك ده نوزكات به هغه وخت اداكېږي چې مسكين يې مالك جوړشي پدغه صورت كې مېلمانه مالكان دډوډۍ ندي نوزكات هم نه ورباندادا كېږي.

١-لمافى البحرالرائق ٢/ ٣٥٣)

الزكات لاتتأدى الابتمليک عين متقومة حتى لواسكن الفقيرداره سنة بنية الزكات لايجزئه لأن المنفعة ليست بعين متقومة.

۲-ولمافي التبيين الحقائق۲/ ۱۸).

لأن الزكات يجب فيها التمليک.....يقتضــى التمليک ولاتتأدى بالاباحة حتى لوكفل يتيما فانفق عليه ناوۍا للزكات لايجزيه.

دخپل اولادصدقة الفطربه په کوم ملک کې ورکوي؟

الا ستفتاء:جناب محترم مفتي صاحب!

که يوڅوک په سعودي اويا بل خارجي ملک کښې اوسېږي اواولادونه يه په افغانستان اويا پاکستان کښې اوسېږي نودغه سړي به دسعودي اويابل خارجي ملک چې په کښې اوسېږي ومسكينانوته دخپل اولادصدقة الفطرورکوي اوکه به يې دافغانستان يا پاکستان ومسكينانوته ورکوي؟بينوا توجروا

(الجواب باسم ملهم الصدق والصواب)

حامداومصلياوبعد :دغه سړی به دسعودي اويادهغه ملک چې دي په کښې اوسېږي ومسكينانوته دخپل اولادصدقة الفطر ورکوي.

۱ :لما قال العلامة محمدبن احمدالسرخسي (المتوفي ۴۸۳هق)

ويؤدي صدقة الفطرحيث هو...واما عن رقيقه فانما يؤدي صدقة الفطرحيث هووان كانوافي بلدآخر.

(المبسوط:۳/ ۱۱۷كتاب الصوم باب صدقة الفطر:رشيديه)

۲ :ولما قال العلامة علاءالدين الكاساني (المتوفي۵۸۷هق)

وروي عن محمدانه يؤدي زكات المال حيث المال ويؤدي صدقة الفطرعن لنفسه وعبيده حيث هو

(البدائع: ۲/ ۲۰۸: کتاب الصوم و اما مکان الاداء: ط: رشیدیه)

۳: ولماقال محمودبن احمدابن مازه المرغیناني (المتوفي ۶۱۶هق)

ویؤدي صدقة الفطرعن لنفسه وعبیده حیث هووفي زکات المال حیث المال وهوقول محمد.

(محیط البرهاني ۳/ ۳۸۷: لبنان)

۴: ولما قال العلامة فریدالدین عالم بن علاء (المتوفي ۷۸۶هق)

ویؤدي صدقة الفطرعن لنفسه وعن عبیده حیث هووفي الکبري: وعلیه الفتوي وفي زکات المال حیث المال وهذاقول محمدوفي الینابیع: قول ابي حنیفة مثل قول محمدوهوالصحیح.

(التاتارخانیه: ۳/ ۴۶۲کتاب الصوم: ط: رشیدیه)

۵: ولماقال العلامة محمدامین ابن عابدین الشامي (المتوفي ۱۲۵۲هق)

والمعتبر...في الفطره مکان المؤدي عندمحمدوهولاصح) بلصرح في النهایة والعنایة بانه ظاهرالروایة کمافي الشرنبلامیه وهوالمذهب.

(ردالمحتار ۲/ ۷۶کتاب الزکات. ط: رشیدیه)

باب العشر:

په پاڼو باندي عشر شته که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام په دې مسئله کې چې:

یو کس خپل د باغ مېوه په ټېکه خرڅه کړه وروسته یې بیا د درختو وا ښه او پاڼي خرڅي کړې اوس پر دغه پاڼو باندي عشر شته که نه؟ بینوا تؤجروا!

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې په دغه پاڼو کې عشر نشته ځکه مقصود له درختو څخه مېوه ده پاڼي نه دي .

لمافي الدرمع الرد : ۳/ ۳۱۴ في حكم أراضي الشام ، مط: رشيدية

«(الا فيما لا يقصد به استغلال الأرض)نحو حطب وقصب فاري وحشيش وتبن وسعف وصمغ وقطان ....الا فيما لا يقصد الخ أشار الى أن ما اقتصر عليه المصنف كالكنز وغيره ليس المراد به ذاته غالباً وآن المراد على القصد حتى لو قصد بذالک وجب العشر كما صرح به بعده».

لمافي الهندية : ۱/ ۱۸۶ باب العشر ، مط: حقانية

«ولا عشر فيما هو تابع للأرض كالنحل والأشجار وكل ما يخرج من الشجر كالصمغ والقطران لأنه لا يقصد به الاستغلال »

لمافي البحر الرائق : ۲/ ۴۱۵ باب العشر ، مط: دار الكتب الشرعية

«وكذا كل ما يخرج من الشجر كالصمغ والقطران لأنه لا يقصد به الاستغلال »

دعشر داستلو څخه مخکې يو څه شی ور کولای سي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !

که چېري له باغ څخه عشر (لسمه حصه) يا نصف عشر(شلمه حصه) نه وي وتلې ،اوبيا يو چا ته ددغه باغ څخه يو څه شی ورکول سي بېله نيته دعشر څخه، اويا خپله وخوړل سي په خپل کور کې.

نو اوس پوښتنه داده چې په دغه صورت د دغه توکي مال د زكات ضمان پر دغه مال وركونكي سته او كه نه ؟ بينوا تؤجروا !

المستفتي: مولوي عبدالله جان صاحب تاريخ: ۲۶/ذوي القعدة/۱۴۴۴هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : كه څه هم په مذكوره مسئله كې زموږ د علماوو او فقهاوو اختلاف دى ،خو د دغه فقهاوو عباراتو او زموږ عرف او اصطلاح ته په كتو سره بايد داسې حكم وكړل سي ،چې كه چېري له باغ څخه عشر (لسمه حصه) يا نصف عشر (شلمه حصه) نه وي وتلې ،اوبيا يو چا ته د دغه باغ څخه يو څه شى وركول سي بېله نيته د عشر څخه، اويا خپله و خوړل سي په خپل كور كې.

نو كوم شيان چې په عرف او عادت كې په خپله خوړل كېږي يا بل چا ته وركول كېږي ،په هغو كې د عشر ضمان نسته دى ،كه يې په خپله وخوړل او يا يې بل چا ته وركړل پروانه لري .

اما كه يې دونه وخوړل يا يې بل چا ته وركړل، چې په عرف او اصطلاح كې له هغو څخه ، نه خوړل كېدل يا نه وركول كېدل، بيا پر دغه سړي باندي د دغه شيانو د عشر ضمان سته .

دغه قول ته زموږ په مذهب كې علامه الفقيه أبو الليث السمرقندي –رحمه الله تعالى –ترجيح د «نأخذه» په لفظ سره وركړې ده .

وفي الطحطاوي على الدر:۳/ ۲۶۳).

«فَإِنَّهُ فِي كُلٍّ مِنْ الْعُشْرِ وَخَرَاجِ الْمُقَاسَمَةِ لَا يَحِلُّ الْأَكْلُ وَلَوْ أَكَلَ ضَمِنَ. اهـ. ح. وَفِي شَرْحِ الْمُلْتَقَى عَنْ الْمُضْمَرَاتِ إذَا أَكَلَ قَلِيلًا بِالْمَعْرُوفِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ قَالَ الْفَقِيهُ وَبِهِ نَأْخُذُ ط».

وفي «رد المحتار » (۲/ ۳۳۲) ط: الحلبي

ولا يأكل من طعام العشر حتى يؤدي العشر وإن أكل ضمن عشره ، مجمع الفتاوى.

«فَإِنَّهُ فِي كُلٍّ مِنْ الْعُشْرِ وَخَرَاجِ الْمُقَاسَمَةِ لَا يَحِلُّ الْأَكْلُ وَلَوْ أَكَلَ ضَمِنَ. اهـ ح. وَفِي شَرْحِ الْمُلْتَقَى عَنْ الْمُضْمَرَاتِ إذَا أَكَلَ قَلِيلًا بِالْمَعْرُوفِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ قَالَ الْفَقِيهُ وَبِهِ نَأْخُذُ ط».

وقال تحته: لعل المراد به الفقيه أبو جعفر الهندواني .قلتُ: بل هو العلامة الفقيه ابوالليث السمرقندي.

وفي الفتاوى الهندية – (ج ١ / ص ١٨٧)

ولا يأكل شيئا من طعام العشر حتى يؤدي عشره كذا في الظهيرية وإن أفرز العشر يحل له أكل الباقي وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى ما أكل من الثمرة او أطعم غيره ضمن عشره كذا في محيط السرخسي في باب ما يحتسب لصاحب الأرض.

وفي «العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية» (١/ ١١).

«وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ مَا أُكِلَ مِنْ الثَّمَرَةِ أَوْ أَطْعَمَ غَيْرَهُ ضَمِنَ عُشْرَهُ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ لَا يَضْمَنُ بِقَدْرِ مَا يَكْفِيهِ وَعِيَالَهُ لَكِنَّهُ يُعْتَبَرُ فِي تَكْمِيلِ الْأَوْسُقِ وَمَا تَلِفَ أَوْ ذَهَبَ مِنْهُ بِغَيْرِ صُنْعِهِ سَقَطَ عَنْهُ بِقَدْرِهِ إلَّا إذَا أَخَذَ مِنْ مُتْلِفِهِ ضَمَانُ الْمُتْلِفِ لِأَنَّهُ بَدَلُ مَالٍ مُشْتَرَكٍ اه».

وفي الفتاوى البزازية (١/ ٤٣)

ولا يحل الأكل من الغلة قبل أداء الخراج وكذا قبل أداء العشر إذا كان المالك عازماً على أداء العشر وإن أكل قبله ضمن عشرة وفي العتابي عن الامام الثاني أنه لا يضمن لكن يعتد ما أكل من النصاب وفي رواية أنه يترك له ما يكفيه له ولعياله وإن أكل فوق الكفاية ضمن.

وفي مجمع الضمانات (ص: ٧)(بَابُ مَسَائِلِ الزَّكَاةِ)

لَا يَحِلُّ الْأَكْلُ مِنْ الْغَلَّةِ قَبْلَ أَدَاءِ الْخَرَاجِ وَالْعُشْرِ إلَّا إذَا كَانَ عَازِمًا عَلَى الْأَدَاءِ وَإِنْ أَكَلَ قَبْلَهُ ضَمِنَ عُشْرَهُ وَفِي الْعَتَّابِيِّ عَنْ الْإِمَامِ الثَّانِي أَنَّهُ لَا يَضْمَنُ لَكِنْ بَعْدَمَا أَكَلَ مِنْ النِّصَابِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ يَتْرُكُ لَهُ مَا يَكْفِيهِ وَلِعِيَالِهِ وَإِنْ أَكَلَ فَوْقَ الْكِفَايَةِ ضَمِنَ مِنْ الْبَزَّازِيَّةِ.

وفي مجمع الأنهر :(ج ١ / ص ٣٢٤).

« وفي موضع آخر فيها ولا يأكل من طعام العشر حتى يؤدي العشر وإن أكل ضمن».

وفي الدر المنتقى : ١/ ٣٢٠).

بل ذكر التمرتاشي انه لايتسعه أكل شيء حتى يؤدي عشرها ، وقيل: ان عزم أن يؤدي فلابأس بأكل تسعة أعشاره ، والكف أحوط وبعشر ما أكل ،وان قل وعن أبي حنيفة ان أكل قليلاً بالمعروف فلاشيء عليه قال الفقيه ، وبه نأخذ كما في المضمرات.

وكذا في الفتاوي التاتارخانية:٣/ ٢٨٦).

وما أكل، او أطعم بالمعروف لاشيء فيه ،وذكر الفقيه أبوالليث في نوازله أنه قال نصير:سألت الحسن عن رجل كرمه ثلاث مائة صاع فجعل يأكل قليلا قليلاً ،حتى أكل كله على المعروف ؟ قال: ليس عليه شيء .

وفي «البناية شرح الهداية» (٣/ ٤٣١).بزيادت تفصيل.

وكذافي زكات کې مسائل :ص/٣١٣).

په غنمو یا تاریاکو کې ترعشر اداء کولو وروسته زکات سته که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه وایې ددین مبین علماء په دې مسئله کې:

که غنم یا تاریاک یا هردعشر شي چې مالک يې پر خپل وخت عشر اداء کړي، ترعشر اداء کولو وروسته ترکال زيات دمالک سره وي خرڅ يه نه کړي دنور مال دنصاب خاوند وي یا نه زکات سته که نه؟ مثلا يو تجار دخپل مځکې سل منه تارياک ولري او په لکونو نوري روپۍ لري ؟

دوهم چې مالک د نصاب وي که يې خرڅ کړي دغه مذکوره اموال په نقدو کې يې زکات سته که نه؟

دریم که مالک دنصاب نه وي او اوس یې خرڅ (توک) کړي په نقدو کې زکات سته که نه او که سته څه وخت سته؟ بینوا تؤجروا

الافتاء باسم ملهم الصواب ومنه التوفیق

حامدا، ومصلیاوبعد محترم مستفتي صاحب! ستاسو داول استفتاء په جواب کې وایم: چې ترڅو دغه اموال مسئله پر خپل حال پاته وي یعنې خرڅ سوي نه وي عیني هغه وي ، دوهم وار زکات نسته پکښې که دنور مال مالک دنصاب وي که نه وي ځکه ددغه شیانو زکات عشر دی هغه اداء سوې دی.

ددوهم استفتاء په جواب کې وایم: دغه اموال چې خرڅ سول دغه نقدي روپۍ دهغه نصاب سره یو ځای کیږي او زکات به یې باسي نو په کومه ورځ چې ستا دهغه نور نصاب مال کال پوره سو چې دهغه زکات ورکوي ددغه نقدو زکات به هم ور سره ورکوي که دي څه هم څو ورځې مخکې نقدي کړي وي.

اوددریمې استفتاء په جواب کې وایم: چې په کوم تاریخ تا دغه اموال خرڅ کړی دیکه دغه روپۍ دنصاب په اندازه وي او داسې شی دي په واخیستلچې (نامي) وو مثلا تجارت دي په شروع کړي یانقدي روپۍ وي نو دهغه تاریخ څخه چې تا هغه اموال خرڅ کړي که کال پرې تېر سو او دکال په پای کې هم دنصاب اندازه پاته وي بیا زکات پر سته.

نوټ: لیکن اوس خو دتاریا کو کښت کول منع دي .

وَأَمَّا زَكَاةُ الزُّرُوعِ وَالثِّمَارِ وَهُوَ الْعُشْرُ.

بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ۲/ ۵۳] کتاب الزکاة، فَصْلٌ زَكَاةُ الزُّرُوعِ وَالثِّمَارِ]

[لَا ثِنَى فِي الصَّدَقَةِ» أَيْ: لَا تُؤْخَذُ الصَّدَقَةُ مَرَّتَيْنِ .

بدائع الصنائع ۲/ ۱٤]کتاب الزکاة، فصل شرائط فرضية الزکاة فصل الشرائط التي ترجع الی المال

وَقَدْ قَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - «لَا ثَنْيَ فِي الصَّدَقَةِ» بِخِلَافِ ثَمَنِ الطَّعَامِ الْمَعْشُورِ؛ لِأَنَّ سَبَبَ الْوُجُوبِ الْأَرْضُ النَّامِيَةُ حَقِيقَةً ... فَاخْتَلَفَ السَّبَبُ .

تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي، ٢٧٣/ ١]كتاب الزكاة، زكاة الخيل

وَاتَّفَقُوا عَلَى ضَمِّ ثَمَنِ طَعَامٍ أَدَّى عُشْرَهُ ثُمَّ بَاعَهُ وَثَمَنَ أَرْضٍ مَعْشُورَةٍ وَثَمَنَ عَبْدٍ أَدَّى صَدَقَةَ فِطْرِهِ، أَمَّا عِنْدَهُمَا فَظَاهِرٌ، وَأَمَّا عِنْدَهُ فَلِأَنَّ الْبَدَلَ لَيْسَ بَدَلًا لِمَالِ الزَّكَاةِ

فتح القدير للكمال ابن الهمام، ١٩٧/ ٢] كتاب الزكاة، باب صدقة السوائم، فصل ليس في الحملان

مَا لَوْ أَدَّى عُشْرَ طَعَامٍ ...ثمَّ بَاعَ حَيْثُ تُضَمُّ أَثْمَانُهَا إجْمَاعًا ......لِخُرُوجِهِ عَنْ مَالِ الزَّكَاةِ فَصَارَ كَمَالٍ آخَرَ، وَتَمَامُهُ فِي الْبَحْرِ

(رد المحتار)، ٢٨٨/ ٢]كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم

وَاتَّفَقُوا عَلَى ضَمِّ ثَمَنِ طَعَامٍ أَدَّى عُشْرَهُ ثُمَّ بَاعَه .

درر الحكام شرح غرر الأحكام، ١٧٩/ ١]كتاب الزكاة، باب صدقة السوائم، نصاب الخيل

لہذا مذکورہ صورت میں غلہ بچنے کے بعد جورقم حاصل ہوئی اسکو بھی دیگر نقد روپی وغیرہ کبسات شمار کرنا ضروری ہے اب یہ شخص اگر پہلے سے صاحب نصاب ہے تو زکات كي ادائگی كي تاریخ میں اسکي بھی زکات اداء کرناضروری ہے اگر پهلے سے صاحب نصاب نہیں تھااور اب اس رقم سے صاحب نصاب بنا تو چاند كي تاریخ کے حساب سے اسی تاریخ میں دوبارہ بھی بقدر نصاب مال نامی اسكي پاس اگر موجود ہے تو زکات اداء کرناضروری ہے ورنہ نہیں. فتاوي عباد الرحمن ج٣ص٤٣٦ كتاب الزكات

جواب :-صورت مسئولہ میں زمینی پیداوار کو فروخت کرکے جو رقم سال کے دوران حاصل ہوئی ہے اس کو اصل نقد رقم کے ملایا جائے گا ، اور جب اصل نقد رقم کا سال پورا ہو تو اس كي زکوٰۃ بھی اصل رقم کے ساتھ ادا كي جائے گی ، اس سے جو عشر اد اکیا گیا ہے اس كي بناء پر اس رقم كي زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی ، کیونکہ عشر زمین کا وظیفہ ہے ، نقد کا نہیں،چنانچہ تمام فقہاء نے اس كي تصریح كي ہے فتاوي عثماني ج٢ص١٣٣

هکذا ستاسو مسائل او دهغې حل ج٥ص١٩٨ پښتو

هكذا مسائل زكات مولنا رفعت قاسمي صاحب ص ۱۸۹
هكذا زكات كا انسا كلوپڈيا ص ۳۰٤

په شمسي کې عشر دی او که نصف عشر؟

الاستفتاء: څه فرمايې مفتيان عظام په دې مسئله کښې چې:
ايا د شمسی په اوبو سره د ځمکې اوبېدلو (خړوبېدل) په وجه عشر واجب ده او که نصف عشر؟

بينوا

توجروا!

المستفتی: عبدالكريم

الجواب حامداً ومصليا

په صورت مسؤله کښې دفقهاوو دتصريحاتو مطابق دکومی ځمکې په اوبيدلو (خړوبيدل) کښې چې محنت او مشقت وي نو په هغه کښې به نصف عشر وي يعنې (شلمه) حصه به وي ځکه چې دعشر اصلی علت معونت او مشقت اومالی خرچه ده په اوبو کښې نود شمسي مالي خرچه او مشقت هم دځمکې په اوبېدلو کښې د چاڅخه پټه نه ده

كمافی الدر مع رد(۳۱٦/۳) كتاب الزكات،باب العشر[مط:علوم اسلاميه چمن]

(و) يجب (نصفه في مسقي غرب) أي دلو كبير (ودالية) أي دولاب لكثرة المؤنة وفي كتب الشافعية او سقاه بماء اشتراه وقواعدنا لا تأباه ولو سقى سيحا وبآلة اعتبر الغالب ولو استويا فنصفه(قوله: لكثرة المؤنة) علة لوجوب نصف العشر فيما ذكر (قوله: وقواعدنا لا تأباه) كذا نقله الباقاني في شرح الملتقى عن شيخه البهنسي؛ لأن العلة في العدول عن العشر إلى نصفه في مستقى غرب ودالية هي زيادة الكلفة كما علمت وهي موجودة في شراء الماء ولعلهم لم يذكروا ذلك

وفی المحيط البرهاني (۲۷۳/۳) كتاب العشر الفصل الاول في بيان ما يجب فيه العشر وما لا يجب[مط:ادارة التراث]

وما سقته السماء، او سقي سيحاً، ففيه العشر، وما سقي بقرب او دالية او ساقية، ففيه نصف العشر به ورد «الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم، والمعنى في التفاوت اختلاف قدر المؤنة وكثرتها

وفى بدائع الصنائع (۱۸۵/۲) كتاب الزكات،[فصل بيان مقدار الواجب من العشر][مط:رشيديه]

اما الاول فما سقي بماء السماء، او سقي سيحا ففيه عشر كامل، وما سقي بغرب، او دالية، او سانية ففيه نصف العشر، والأصل فيه ما روي عن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – أنه قال «ما سقته السماء ففيه العشر وما سقي بغرب، او دالية، او سانية ففيه نصف العشر»ولأن العشر وجب مؤنة الأرض فيختلف الواجب بقلة المؤنة وكثرتها

وفى البحر الرائق (۴۱۶/۲) كتاب الزكات، باب العشر [مط:دار العلميه]

(قوله: ونصفه في مسقى غرب ودالية) أي ويجب نصف العشر فيما سقي بآلة للحديث والغرب دلو عظيموإن سقي بعض السنة بآلة، والبعض بغيرها فالمعتبر أكثرها كما مر في السائمة والعلوفة

وفى الهندية (۱۸٦/۱) كتاب الزكات : الباب السادس فى الزكات[مط:رشيديه]

وما سقي بالدولاب والدالية ففيه نصف العشر، وإن سقي سيحا وبدالية يعتبر أكثر السنة فإن استويا يجب نصف العشر

كه دهندارو اجرة غنم وه اودغنموڅخه يې ورکړه دعشرحکم يې څه دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه وايې ددين مبين علماء په دې مسئله کې:

چې ملګرودغه عبارت مي پکاردی عاجل کله چې ديوملګري هنداري په اجاره ورکړې دي کله چې کښت پوخ سوغنم وه نومځکې والاداموٴجرته دهنداروپه اجرت کې غنم ورکړه ايا پردغه داجرت په غنموکې عشرپرهنداري والاسته اوکه نه؟ بينواتوٴجروا

الافتاء باسم ملهم الصواب ومنه التوفيق

حامدا ، ومصليا ، محترم مستفتي صاحب:عشر پر مستاجر دی دهنداري پر والا شی نسته ، کله چې يې دهندارو والا اجرة ورکړی دهغه مزدوری (اجرة) اوپاته ټولو عشردي

اداء کړي. ځکه ده چې کوم شی و هندارو والا ته ورکوي هغه مؤنت دی او ترمؤ نت مخکې عشر اداء کېږي داسې نه کېږي چې ترمؤنت ورکولو وروسته دپاته زکات به ورکوي بلکه دټول عشربه ورکوي مستاجر، همدارنګه دترپشل اولوګري دمزدوري عشربه سرخېل ورکوي مثلا : هنداري يه په (۳) خرواره اجاره کړي غنم ټول (۱۰) خرواره سول دلس خروارو عشر به اداء کوي ځکه دغه درې خرواره غنم خو ددغه لس خرواره څخه داسې سوه لکه پرمصرف سوې چې وي مثلا چې يو شخص تېل رانېسي يا کود (امبار) رانېسي يا دواء رانېسي نو په آخره ورځ ددغو شيانو دثمنو په عوض کې غنم ورکړي يا دترکتول (ټکټر) دکرايې په عوض کې غنم ورکړي نو په دغه ټولو صورتونوکې دغه ورکړل سوې غنم ددغه کښت مؤنت (مصرف) سو نو عشر خوبېله مؤنت اېستلو اداء کېږي نو په مذکوره صورت هم دغه دهندارو داجرت غنم دکښت دحصول لپاره يو مؤنت دی چې عشريې پر مستاجر يعنې دمځکې پرمالک دی .

وَلَا تُرْفَعُ الْمُؤَنُ) أَيْ لَا تُحْسَبُ أُجْرَةُ الْعُمَّالِ وَنَفَقَةُ الْبَقَرِ وَكَرْيُ الْأَنْهَارِ وَأُجْرَةُ الْحَافِظِ وَغَيْرُ ذَلِكَ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - حَكَمَ بِتَفَاوُتِ الْوَاجِبِ لِتَفَاوُتِ الْمُؤْنَةِ فَلَا مَعْنَى لِرَفْعِهَا أَطْلَقَهُ فَشَمِلَ مَا فِيهِ الْعُشْرُ وَمَا فِيهِ نِصْفُهُ فَيَجِبُ إخْرَاجُ الْوَاجِبِ مِنْ جَمِيعِ مَا أَخْرَجَتْهُ الْأَرْضُ عُشْرًا أَوْ نِصْفًا إلَّا أَنَّ مَا تَكَلَّفَهُ يَأْخُذُهُ بِلَا عُشْرٍ أَوْ نِصْفِهِ ثُمَّ يُخْرِجُ الْوَاجِبَ مِنْ الْبَاقِي كَمَا تَوَهَّمَهُ بَعْضُ النَّاسِ .

البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ٢٥٦/ ٢]كتاب الزكاة باب العشر حكم تعجيل العشر

وَظَاهِرُ قَوْلِ الْكَنْزِ وَلَا تُرْفَعُ الْمُؤَنُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ كَوْنِ الْمُؤْنَةِ مِنْ عَيْنِ الْخَارِجِ أَوْ لَا. قَالَ الصَّيْرَفِيُّ: وَيَظْهَرُ أَنَّهَا إذَا كَانَتْ جُزْءًا مِنْ الطَّعَامِ أَنْ تُجْعَلَ كَالْهَالِكِ وَيَجِبُ الْعُشْرُ فِي الْبَاقِي؛ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَتَوَلَّى ذَلِكَ بِنَفْسِهِ فَهُوَ مُضْطَرٌّ إلَى إخْرَاجِهِ لَكِنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ الْإِطْلَاقُ.

(رد المحتار)، ٣٢٩/ ٢]كتاب الزكاة باب العشر

وَلَا تُرْفَعُ الْمُؤَنُ) أَيْ فِي كُلِّ مَا أَخْرَجَتْهُ الْأَرْضُ لَا تُحْتَسَبُ أُجْرَةُ الْعُمَّالِ وَنَفَقَةُ الْبَقَرِ وَكَرْيُ الْأَنْهَارِ وَأُجْرَةُ الْحَافِظِ وَغَيْرُ ذَلِكَ وَمِنْ النَّاسِ مَنْ قَالَ يُنْظَرُ إلَى قِيمَةِ الْمُؤَنِ مِنْ الْخَارِجِ فَتُسَلَّمُ لَهُ بِلَا عُشْرٍ ثُمَّ يُعَشَّرُ الْبَاقِي

توکی
لِأَنَّ قَدْرَ الْمُؤَنِ كَالسَّالِمِ لَهُ بِعِوَضٍ كَأَنَّهُ اشْتَرَاهُ وَلَنَا إطْلَاقُ مَا تَلَوْنَا وَمَا رَوَيْنَا وَلِأَنَّهُ – عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ – حُكْمٌ بِتَفَاوتِ الْوَاجِبِ لِتَفَاوتِ الْمُؤْنَةِ فَلَا مَعْنَى لِرَفْعِهَا إذْ لَوْ رُفِعَتْ الْمُؤْنَةُ لَكَانَ الْوَاجِبُ وَاحِدًا وَهُوَ الْعُشْرُ لِأَنَّ الِاخْتِلَافَ فِي الْمُؤْنَةِ لَا فِيمَا يَبْقَى بَعْدَ رَفْعِهَا لِأَنَّ الْبَاقِيَ حَاصِلٌ بِلَا عِوَضٍ فِيهِمَا.

تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ۲۹٤/ ۱]کتاب الزکاة باب العشر

په پروړه کښې زکات سته که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب !ـــــــ

په پروړه کښې زکات سته که نه ؟بینواتؤجروا.

المستفتي :محمد نعیم. نېټه :۱۴۴۲/۴/۱۷هق.

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً و بعد :په پروړه کښې زکات نسته ؛ځکه له کرلو څخه مقصد پروړه نه ده ،بلکه دغنم دانه مقصد اصـلي دی، اما که یې مخکې تررسـېدلو ددانې ور یبي، نو بیا زکات په کښې واجب دی ؛ځکه بیا دغه وخت له کرلو څخه مقصد همدا پروړه وي.

۱ـ لما في "تبين الحقا ئق "(۱/ ۲۹۳ باب العشر ط:دارالفکر)

إنما لم يجب في التبن لأنه غير مقصود بزراعة الحب غير أنه لو فصله قبل انعقاد الحب وجب العشر فيه لأنه صار هو المقصود.

۲ـ ولما فی "البحر الرائق" (۱/ ۴۸۱ باب الزکات والزروع ط:دار المعرفة)

والشـجر لا عشـر فيه وكذا التبن لا شـيء فيه أيضـا لأنه ساق الحبوب كالشجر للثمار ولأن المقصود غيرهما وهو الثمر والحب.

۳ـــ ولما فی "العنایة" (۳/ ۱۶۷ باب الزکات الزروع والثمار ط:م)

فإن قيل : ينبغي أن يجب العشر في التبن لأنه كان واجبا وقت كون الزرع قصيلا والتبن هو القصيل ذاتا

إلا أنه زادت فيه اليبوسة وبها لا يتغير الواجب

أجيب بأنه لا يجب العشر في التبن لأن العشر كان واجبا قبل إدراك الزرع في الساق حتى لو قصله وجب العشر في القصيل ، فإذا أدرك تحول العشر من الساق إلى الحب كما تحول الخراج من المكنة عند التعطيل إلى الخارج عند الخروج.

۴ـ وكذا في "فتح القد ير"(۲/ ۲۴۶ كتاب الزكات فصل في الزروع ط:دار الفكر)

۵ـ وكذا في "جوهرالنيرة "(۱/ ۴۸۱ باب الزكات الزروع والثمارط:م)

په شپشتو او شبتلو او رشکه کښې عشر سته؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په شپشتو او شبتلو او رشکه کښې عشر سته او که نه ؟ او دغه عشر به په کال کښې يو وار ورکوي او که هر وار چې شپشتي او شبتلې او رشکه ربېي (کاټوي) عشر به يې ور کوي او که څنګه ؟

بينوا تؤ جروا!

المستفتي :مولوي آغا صاحب تاريخ: ۱/ جمادی الاولی / ۱۴۴۲هق

الجـواب باسـم ملـهم الصـواب

حامداً ومصلياً ومسلماً وبعد : محترمه! ستا استفتاء پر دوو(۲) اجزاو مشتمله ده ، چې دهر جز جواب به په خپل نمبر سره راسي .

اول : په شپشتو او شبتلو او رشکه کښې عشر سته ، ځکه عشر په هر هغه کښت کښې سته چې مقصوداً په ځمکه وکرل سي .

(١)لماقال العلامة محمد بن أحمد السرخسي (المتوفى: ٤٨٣هـ)

ثم الأصل عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - أن كل ما يستنبت في الجنان ويقصد به استغلال الأراضي ففيه العشر الحبوب والبقول والرطاب والرياحين والوسمة والزعفران والورد والورس في ذلك سواء، وهو قول ابن عباس - رضي الله عنه - وقد روي أنه حين كان واليا بالبصرة أخذ العشر من البقول من كل عشر دستجات دستجة وأخذ فيه أبو حنيفة بالحديث العام «ما سقت السماء ففيه العشر وما أخرجت الأرض ففيه العشر» وكان يقول: العشر مؤنة الأرض النامية كالخراج فكما أن هذا كله يعد من نماء الأرض في وجوب الخراج فكذلك في وجوب العشر.

المبسوط للسرخسي: ٣/ ٢) [باب عشر الأرضين]

(٢)ولماقال العلامة أبو بكر بن علي بن محمد الحدادى الحنفي (المتوفى: ٨٠٠هـ)

اما إذا اتخذ أرضه مقصبة او مشجرة او منبتا للحشيش وساق إليه الماء ومنع الناس منه يجب فيه العشر.

الجوهرة النيرة:١/ ١٢٥) [باب زكاة الزروع والثمار]

(٣)ولماقال العلامة عبد الغني بن طالب الغنيمي (المتوفى: ١٢٩٨هـ)

اما إذا اتخذ أرضه مقصبة او مشجرة او منبتا للحشيش وساق إليه الماء ومنع الناس عنه يجب فيه العشر. جوهرة.

اللباب في شرح الكتاب: ١/ ١٥٠) باب زكاة الزروع والثمار

(٤)ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله: إلا فيما لا يقصد إلخ) ...وأن المدار على القصد حتى لو قصد به ذلك وجب العشر كما صرح به بعده.

رد المحتار:٢/ ٥٥) باب العشر

(٥)ولمافي الفتاوى الهندية) ١ / ١٨٦)

ويجب العشر عند أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - في كل ما تخرجه الأرض من الحنطة والشعير والدخن والأرز، وأصناف الحبوب والبقول والرياحين والاوراد والرطاب وقصب السكر والذريرة

والبطيخ والقثاء والخيار والباذنجان والعصفر، وأشباه ذلك مما له ثمرة باقية او غير باقية قل او كثر هكذا في فتاوى قاضي خان سواء يسقى بماء السماء او سيحا يقع في الوسق او لا يقع هكذا في شرح الطحاوي ويجب في الكتان وبذره؛ لأن كل واحد منهما مقصود كذا في شرح المجمع.

(٦)ولما في الفقه الإسلامي وأدلته:٣/ ١٨٨٥)

اما إذا اتخذ أرضَه مَقْصَبة او مَشْجَرة او مَنْبِتا للحشيش، وساق إليه الماء، ومنع الناس عنه، فيجب فيه العشر. وأطلق الوجوب فيما أخرجته الأرض لعدم اشتراط الحول؛ لأن فيه معنى المؤنة (الضريبة)، ولذا كان للامام أخذ هذه الزكاة (العشر) جبراً، ويؤخذ من التركة، ويجب مع الدين، وفي أرض الصغير والمجنون والوقف. ودليله: حديث «ما أخرجته الأرض ففيه العشر» عمم الواجب في كل خارج، والصحيح عند الحنفية ما قاله الامام، ورجح الكل.

دويم: او دغه عشر به په كال كښې يو وا رنه وركوي بلكه هر وار چې شپشتي او شبتلې او رشكه ريبي (كاټوي) عشر به يې وركوي.

(١)لماقال العلامة علاء الدين، أبو بكر الكاساني (المتوفى: ٥٨٧هـ)

والحول ليس بشرط لوجوب العشر حتى لو أخرجت الأرض في السنة مرارا يجب العشر في كل مرة؛ لأن نصوص العشر مطلقة عن شرط الحول ولأن العشر في الخارج حقيقة فيتكرر الوجوب بتكرر الخارج.

بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: ٢/ ٦٢) [بيان المقدار الواجب من الخراج]

(٢)ولماقال العلامة سراج الدين عمر بن إبراهيم بن نجيم الحنفي (ت ١٠٠٥هـ)

ومع عدم الحول حتى لو أخرجت الأرض مرارا وجب في كل مرة

النهر الفائق شرح كنز الدقائق:١/ ٤٥٢ باب العشر.

(٣)ولماقال العلا مة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قولـه: وحولان حول) حتى لو أخرجت الأرض مرارا وجب في كل مرة لإطلاق النصـوص عن قيد الحول ولأن العشر في الخارج حقيقة فيتكرر بتكرره.

رد المحتار:۲/ ٥٤) باب العشر

ځمکه نيم د برمې په اوبو اوبېږي او نيم وخت بيا د باران په اوبو؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې:

چې کومه ځمکه نيم د برمې په اوبو اوبېږي او نيم وخت بيا د باران په اوبو اوبېږي په دغه ځمکه عشر او که نصف عشر واجب دی؟بينوا تؤجروا!

مستفتي: عبد الله

الجواب حامدا و مصليا.

د مسؤله صورت جواب دادی چې واکثره کال ته اعتبار دی که اکثره کال د برمې په اوبو اوبېدل بيا نصف عشر دی او که د باران په اوبو اوبېدل بيا پوره عشر دی البته که سره مساوي وه بيا هم نصف عشر لازمېږي.

لما في رد المختار مع الدر: ۳/ ۳۱۶ کتاب الزکات، مط: رشيدية.

’’ و لوسقي سيحاً و بالة اعتبر الغالب و لو استويا فنصفه.

قوله (اعتبر الغالب) اى اكثر السنة كمامر في السائمة و العلوفة

زيلعي: أي اذا سـامها في بعض السـنة وعلفها في بعضـها يعتبر الاكثر (ولو اسـتويا فنصـفه) كذا في الفنهتاني عن الاختيار لأنه وقع الشك في الزيادة على النصف فلا تجب الزيادة في الشک،،

لما في الهندية: ۱/ ۱۸۶ باب زكات الذرع و الثمار مط: حقانية.

و ما سقي الدولاب و الدالية ففيه النصف العشر و ان سقي سيحاً و بدالية يعتبر اكثر السنة فان استويا يجب نصف العشر.

لما في تبين الحقائق: ۲/ ۱۰۶ باب العشر، مط: اشرفية.

’’ و ان سقي يسحاً و بدالية يعتبر اكثر السنة كمامر في السائمه و العلوفة و قال في الغاية: ان سقي نصفها بلكفة و نصفها بغير كلفة ... (قال العبد الفقير الي رحمة ربه وعفوه قياس هذا على السائمة يوجب الأقل لانه تر دد بينهما فشكلنا في الأكثر فلا تجب الزيادة في الشک كما قلنا هناک انه اذا علفها نصف الحول تردد بين الوجوب و عدمه فلا يجب بالشک،،

وايضاً في احسن الفتاوي: ۴/ ۳۳۷ باب العشر و الخراج

وايضاً في فتاوي محمودية: ۹/ ۴۳۲ باب العشر والخراج، مط: دار الافتاژ جامعة فاروقيه.

زيد غواړي سږ کال د درېو کالوعشر ادا کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام دلا ندې پوښتنې اړوند :

زيد غواړي د سږکال د عشر ادا کولو په مهال داېنده درېو کلونو عشر هم اوس ادا کړي، داسې کول جواز لري که نه؟ بينوا تؤجروا !

مستفتي : خالد محمود

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې دراتلونکو کلو عشراوس نه شي ادا کولای.

لمافی ردالمحتار: ۳/ ۲۶۴، کتاب الزکات، مط: رشيديه

وأفـاد أن التعجيل قبل الزرع او قبل الغرس لايجوز اتفاقا لانه قبل وجود السـبب كما لو عجل زكات المال قبل ملك النصاب.

لمافی الهندية : ١/ ١٨٦، كتاب الزكات، مط: الكريمية

فلوعجل عشر أرضه قبل الزرع لايجوز.

لمافی البدائع: ٢/ ١٧٠، كتاب الزكات ، مط: رشيديه

واما الذي لايجوز بلا خلاف فهو أن يعجل قبل الزراعة لأنه عجل قبل الوجوب.

ومثله فی اصل: ٢/ ١٣٧، كتاب الزكات ، مط: ادارة القران

ومثله فی التاتارخانية: ٣/ ١٨٦، تعجيل الزكات ،مط: حنفية

هغه مېوه او يا سبزي چې يو څوک يې خپله استعمالوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې کې:

چې هغه مېوه او يا سبزي چې يو څوک يې خپله استعمالوي يه او خرڅوي يې نه او س په ده باندي عشر شته او که نه ؟ بينوا تؤجروا !

مستفتي : عبد الجلال

الجواب حامداً و مصلياً

د مسـؤله صـورت جواب دادی چې سـبزي پېدا شـي او مېوه ظاهره شـي بيا عشـر واجبېږي که يې خپله استعمالوي او که يې خرڅوي .

لمافي ردالمحتارمع الدر: ٣/ ٣٢١ باب العشر ، مط: رشيدية

«(ويؤخذ العشـر عندالامام وعند ظهو رالثمرة) ووبدو صـلاحها .....قوله ويؤخذ العشر الخ قال في الجوهرة : واختلفوا في وقت العشر في الثمار والزرع فقال أبو حنيفة وزفر يجب عند ظهو رالثمرة والأمن

عليها من الفساد وإن لم يستحق الحصاد إذا بلغت حداً ينتفع بها وقال أبو يوسف : عند استحقاق الحصاد وقال محمد إذا حصد ت وصارت في الجرين »

لمافي البحرالرائق : ٢/ ٤١٣ باب العشر ، مط: دار الكتب

«واما وقته فوقت خروج الزرع وظهور الثمر عند أبي حنيفة وعند أبي يو سف وقت الادراک وعند محمد عند التنقية والجذاذ»

لمافي الهند ية : ١/ ١٨٦ الباب السادس في الزكات الزرع والثمار ، مط: حقانية

«ووقته وقت خروج الزرع وظهور الثمر عند أبي حنيفة رحمه الله ...»

ومثله في تاتارخانية : ٣/ ٢٨٥ معرفة وجوب العشر عند ظهور،مط: رشيدية

وايضاً في احسن الفتاوي : ۴/ ٣٧٣ العشر ،مط:ايچ ايم

په عشر کې داوبو وارو ته إعتبار سته او که څنګه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

تاسو ته معلومه ده چې سږ کال وچ کالي ده خلک خپل مځکي په واټر پمپ يا نورو وسائلو سره اوبوي نو کمه مځکه چې په بياندو (جاري) اوبو او د برمي په اوبو سره او بيږي نو په عشر اخيستلو يا ورکولو کي يې د زماني قلت او کثرت ته اعتبار سته او که د اوبو د وارو وتعداد ته اعتبار نسته که د شريعت محمدي په رڼا کې دا مسئله راته حل کړې زياته مهرباني به مو وي؟ بينوا تؤجروا

المستفتي : مولوي سعد الله مخلص صاحب هلمند مرکز

الجواب الحسين بعون الله المتين

جواب: محترمه په دې صورت مسؤله کي حکم شرعي دادی چې داوبو وارو ته اعتبار ستهٔ خو تفصیلي مسلئه لاندي وګوره مثلا: یو فصل کښت غنم یا بل شی تر پخېدو پوري شل واره اوبه غواړي نو دلته پنځه صورتونه دي

اول: چې مکمل شل سره واره په آلي سره اوبه سي لکه ارهټ ،ماشین،سیبر،ټرمین،واټرپمپ،وغیره په دې صورت کي نصف عشر (شلم) دی.

دوهم: چې پنځلس (۱۵) واره په الي سره او به سي او پنځه (۵) واره په جاري اوبو سره اوبه سي نو په دې صورت کي هم نصف عشر (شلم) دی.

دریم: چې لس واره په جاري اوبو سره او به سي او لس واره په الي اوبو سره اوبه سي نو په دې صورت کي هم نصف عشر (شلم) دی.

څلرم: چې پنځلس (۱۵) واره په جاري اوبو سره اوبه سي پنځه (۵) واره په الي اوبو سره اوبه سي نو په دې صورت کي کامل عشر (لسم) دی.

پنځم: چې مکمل شل سره واره په جاري اوبو سره او به سي نو په دې صورت کي هم کامل عشر (لسم) دی.

كما في الكتب التالية

قال مولانا عبدالعلى الديوبندي رحمه الله في حاشيته

خلاصه ومضمون ههنا صور خمس:

ألاولى كل المرات بآلة أى دولاب ماشين، أرهټ ، باوړي وغيرها ففيه نصف العشر.

والثانية أمثر المرات بآلة ففيه أيضا نصف العشر.

والصورة الثالثة نصف المرات بآلة ففيه أيضا نصف العشر.

والصورة الرابعة أكثر المرات من النهر مثلا وأقلها بآلة ففيه عشر كامل.

والصورة الخامسة كلها بغير آلة أى من النهر ونحوه ففيه عشر تام.

صـ١٨۴ جـ١ هامش الهداية

جواب په ردالمحتار كي دزيلعي په حواله سره دامسئله پر سائمه حيوانانو باندي قياس كړې ده چې دكال زياته موده يې معتبره ده لېكن دا قياس په هغه صـورت كي صـحيح دى چې مكمل كال اوبه برابري سـي لكه څنګه چې د سـائمه او علوفه حيوانانو خوراک په مكمل كال كي يو شان دى نو د سوال په صورت كي چونكي د سېلاب داوبو په مقدار كي زياتوالى دى او دفصـل زياتره مدار (همېشـه والى) هم پر همدي اوبو باندي دى نو په دې وجه دامسئله پر سائمه او علوفه حيوانانو باندي نه قياسېږي.

صـ۵۸۷جـ٣أحسن الفتاوى

كله چې يو مؤجر خپله ځمكه و مستأجر ته په اجاره وركړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كله چې يو مؤجر خپله ځمكه و مسـتأجر ته په اجاره وركړي، په دې حالت كي د ځمكې د حاصلاتو عشر پر مؤجر واجبېږي كه پر مستأجر؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا و بعد: دا چې د خلاصة الفتاوى او د رد المحتار په عباراتو كي تعارض نشته، ځكه د خلاصة الفتاوى دا عبارت په (الفصل السادس في الديون و مسائلها) كي دى او هغـه د هغـه صـورت حكم بيـانوي چې پـه اجاره طوېله كي چې كوم اجرة معجله مســتأجر و مؤجر ته وركړي د دغه اجرة زكات پر چا دى پر مؤجر كه پر مســتأجر؟ نو دى وايي چې احتياط دادى چې دواړه يې اداء كړي او رد المحتار بيا محاكمه د هغه صـورت په باره كي كوي چې د دغه ځمكې چې په اجاره وركړل شوې ده عشريې پر چا دى پر مؤجر كه پر مسـتأجر نو دى محاكمه كوي او وايي چې كه اجاره په دې صـورت شـوې وه چې ممكن وي اخېستل د اجرت پوره نو بيا فتوى پر قول د امام صاحب وركول كېږي چې عشر

توک
یې پر مؤجر دی او که یه کم اجرت سره وه بیا فتوی پر قول د صاحبینو ورکول کېږي چې

عشر یې پر مستأجر دی نو تعارض نشته په مابین د عباراتو د (رد المحتار او د خلاصة الفتاوی) کې او بل دا چې خلاصة الفتاوی له دغو عباراتو وروسته په (الفصل العاشر في العشر و الخراج و الجزية) کې په خپله دا خبره کوي چې که یې خپله عشري ځمکه په اجاره ورکړه نو عشر یې پر رب الأرض دی په نزد د امام صاحب او په نزد د صاحبینو پر مستأجر ده نو بناءً موږ دا وایو چې د خلاصة الفتاوی خبره په خپل ځای کې د عمل وړ ده او په مذهب کې یې مخالف قول هم نه معلومېږي او مؤید هم لري، او د رد المحتار محاکمه په خپل ځای کې صحیح ده او په مذهب کې یې مخالف قول هم نه معلومېږي او مؤید هم لري نو لاندي موږ یو وار د خلاصة الفتاوی عبارت راوړو او مؤیدات یې ذکر کوو بیا د رد المحتار عبارت راوړو او مؤید یې ذکر کوو .او پاتې شوه ده اخېري جزء خبره چې که پر مؤجر شي که پر مستأجرشي د (کل ما خرج) عشر به ورکوي که تنها د خپلې برخې وي دا بیا په هغه صورت کې جوړېدای شي چې خپله ځمکه و مستأجر ته ورکړي مثلا په پنځوست منه غنمو یه ورکړي نو په دې صورت کې بیا د رد المحتار پر محاکمه ځو چې که اجاره په دې صورت شوې وه چې ممکن وي اخېستل د اجرت پوره نو بیا فتوی پر قول د امام صاحب ورکول کېږي چې عشر یې پر مؤجر دی نو د (کل ماخرج) عشر به مؤجر ورکوي او که په کم اجرت سره وه بیا فتوی پر قول د صاحبینو ورکول کېږي چې عشر یې پر مستأجر ده نو د (کل ماخرج)عشر به مستأجر ورکوي.

عبارات خلاصة الفتاوی و مؤیدها :

لما قال الامام طاهر بن عبد الرشید البخاري (المتوفی:۵۴۲ هق)

"و ما يتصل بهذا الإجارة الطويلة التي يفعلها الناس في زماننا مع اشتراط الخيار ثلاثة أيام في رأس كل سنة فزكات الأجرة المعجلة في هذه الإجارة الطويلة تجب على الآجر و اما على المستأجر فيجب أيضا ذكره شيخ الإسلام مجد الأئمة السرخكتي في الجامع الكبير... والاحتياط أن يزكي كل منهما."

خلاصة الفتاوي: ۱/ ۲۳۸ الفصل السادس في الديون و مسائلها، ، ط: رشيدية.

و قال العلامة كمال الدين ابن الهمام (المتوفي: ٨٦١ هق)

"واما زكاة الأجرة المعجلة عن سنين في الإجارة الطويلة التي يفعلها بعض الناس عقودا ويشترطون الخيار ثلاثة أيام في رأس كل شهر فتجب على الآجر لأنه ملكها بالقبض وعند الانفساخ لا يجب عليه رد عين المقبوض بل قدره فكان كدين لحقه بعد الحول. وقال الشيخ الإمام الزاهد علي بن محمد البزدوى ومجد الأئمة السرخكتي: يجب على المستأجر أيضا لأن الناس يعدون مال هذه الإجارة دينا على الآجر، وفي بيع الوفاء يجب زكاة الثمن على البائع، وعلى قول الزاهد والسرخكتي يجب على المشتري أيضا، وصرح السيد أبو شجاع بعدم الوجوب على المستأجر. وفي الخلاصة قال: الاحتياط أن يزكي كل منهما."

فتح القدير: كتاب الزكات، ٢/ ١٢١، ط: رشيدية.

قال المحقق العلامة محمد أمين ابن عابدين (١٢٥٢ هق)

"قلت: لكن في زماننا عامة الاوقاف من القرى والمزارع لرضا المستأجر بتحمل غراماتها ومؤنها يستأجرها بدون أجر المثل بحيث لا تفي الأجرة، ولا أضعافها بالعشر او خراج المقاسمة، فلا ينبغي العدول عن الإفتاء بقولهما في ذلك؛ لأنهم في زماننا يقدرون أجرة المثل بناء على أن الأجرة سالمة لجهة الوقف ولا شيء عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وأن المستأجر ليس عليه سوى الأجرة فإن أجرة المثل تزيد أضعافا كثيرة كما لا يخفى فإن أمكن أخذ الأجرة كاملة يفتى بقول الإمام وإلا فبقولهما لما يلزم عليه من الضرر الواضح الذي لا يقول به أحد والله تعالى أعلم."

رد المحتار: ٣/ ٣٢٦ كتاب الزكات، مطلب في حكم أراضي مصر و الشام السلطانية،، ط: الغفارية.

وقال المحقق العلامة محمد أمين ابن عابدين (١٢٥٢ هق)

"وقد كتبت في رد المحتار ما نصه قلت لكن في زماننا عامة الاوقاف من القرى والمزارع لرضا المستأجر بتحمل غراماتها ومؤنها يستأجرها بدون أجر المثل بحيث لا تفي الأجرة ولا أضعافها بالعشر او خراج المقاسمة فلا ينبغي العدول عن الإفتاء بقولهما في ذلك لأنهم في زماننا يقدرون أجرة المثل بناء على أن الأجرة سالمة لجهة الوقف ولا شيء عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وأن المستأجر ليس عليه سوى الأجرة فإن أجرة المثل تزيد أضعافا كثيرة كما لا يخفى فإن أمكن أخذ الأجرة كاملة يفتي بقول الإمام وإلا فبقولهما لما يلزم عليه من الضرر الواضح الذي لا يقول به أحد والله تعالى أعلم اهـ."

العقود الدرية في تنقيح الفتاوي الحامدية:باب الزكات و العشر، ۱/ ۱۰.

و قال الامام طاهر بن عبد الرشيد البخاري (المتوفى: ۵۴۲ هق)

" و لو آجر أرضه العشرية كان العشر على رب الأرض عند أبي حنيفة و عندهما على المستأجر"

خلاصة الفتاوي: ۱/ ۲۳۸ الفصل العاشر في العشر و الخراج و الجزية، ، ط: رشيدية.

رب الارض(دځمکې خاوند) ورته ووایې چې زه ستا د حصې زکات نه باسم

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب! ــــــــــ

یو سړی بل سړی بزګر کړي یعنې په څلورمه یې ودره وي نو اوس رب الارض ورته ووایې چې زه ستا د حصې زکات نه باسم ته پوهېږې زکات یې باسې او که نه باسې زه پوهېږم زکات یې باسم او کې نه باسم مثلاً څلوېښت [۴۰]خرواره غنم یې وکړو اوس رب الارض لس[۱۰]خرواره غنم وه بزګر ته ورکړو یعنې د زکات سره یې ورکړو نو اوس به بزګر د خپلې حصې زکات باسي او که نه؟ بینو تؤجروا.

مستفتي:عبد الکبیر میوندي — سکونت:مدرسه هذا

الجواب باسم ملهم الصواب

د صورت مسؤله جواب داده چې هو بزګر به توک خامخا د خيلي حصې څخه چې لس خواره

غنم دي زكات چې يو خروار غنم كيږي باسي، ځكه چې دا يې د مزارعت معامله سره كړيده او په مزارعت كې زكات پر رب الارض او بزګر دواړو سته د دوی دحصو په برابر .

كذا في بدائع الصنائع: ٢/ ٥٦،فصل شرائط فرضية زكات الزروع،الشرائط الأهلية،مط:دارالكتب العلميةَ

وعن أبي حنيفة فيه روايتان في رواية العشر في الخارج، وفي رواية على رب المال ولو دفعها مزارعة فاما على مذهبهما فالمزارعة جائزة والعشر يجب في الخارج والخارج بينهما فيجب العشر عليهما.

واما على مذهب أبي حنيفة فالمزارعة فاسدة ولو كان يجيزها كان يجب على مذهبه جميع العشر على رب الأرض إلا أن في حصته جميع العشر يجب في عينه وفي حصة المزارع يكون دينا في ذمته.

و كذا في تحفة الفقهاء: ١/ ٣٢٣،باب العشر و الخراج،مط:دار الكتب العلمية بيروت..

"ولو دفعها مزارعة فعندهما المزارعة جائزة والعشر في الخارج وعندأبي حنيفة المزارعة فاسدة"

. لما في الشامية: ٢/ ٣٣٥،باب العشر،فروع في زكات العشر،مط:دار الفكر بيروت

"قوله: وفي المزارعة إلخ) قال في النهر ولو دفع الأرض العشرية مزارعة أن البذر من قبل العامل فعلى رب الأرض في قياس قوله لفسادها وقالا في الزرع لصحتها، وقد اشتهر أن الفتوى على الصحة وإن من قبل رب الأرض كان إجماعا. اهـ. ومثله في الخانية والفتح.

والحاصل أن العشر عند الامام على رب الأرض مطلقا وعندهما كذلك لو البذر منه ولو من العامل فعليهما وبه ظهر أن ما ذكره الشارح هو قولهما اقتصر عليه لما علمت من أن الفتوى على قولهما بصحة المزارعة فافهم، لكن ما ذكر من التفصيل يخالفه ما في البحر والمجتبى والمعراج والسراج والحقائق الظهيرية وغيرها من أن العشر على رب الأرض عنده عليهما عندهما من غير ذكر التفصيل وهو الظاهر

ټوک
لما في البدائع من أن المزارعة جائزة عندهما والعشـر يجب في الخارج والخارج بينهما فيجب العشـر عليهما اه"

كه يو سړی خپله ځمكه بل چاته په اجاره وركړي عشريې پرچا دی؟.

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كه يو سـړی خپله ځمكه بل چاته په اجاره وركړي مثلا داسـې ورته وو ايې چې ماته به دكاله فی جريب پنځه سوه روپۍ يا پنځه منه غنم راكوې اوس په دغه صورت كښـې چې كوم حاصـلات كيږي دهغو عشـر به څوک و ركوي يعنې: اجر(ځمكې والا) به يې وركوي او كه مستأجر(د كښت كرونكی) ؟ بينوا تؤجروا !

المستفتي:ملاخير الله اخند تاريخ: ۲۴/ ربيع الاول/ ۱۴۴۲هق

(الجـــواب باســم ملـــهم الصـــواب)

حامداً ومصلياً وبعد : په مذ كوره مسـئله كښـې اختلاف دی په مابين دامام صـاحب او صـاحبينو كښـې او د متقدمينو علماوو څخه دواړو خواته دترجيح الفاظ سـته خو متأخرينو علماء يې داسـې تطبيق كړی ده كه چېري دځمكې اجاره د أجرمثل سـره برابره وه يعنې :څونه چې ځمكه وي دهغې سره مناسب اجرت ټاكل سوی وي بيا دځمكې عشر پر اجر (ځمكې والا)دی يعنې دځمكې پر مـالـک دی امـا كـه چېري دځمكې اجـاره د اجرمثل سره برابره نه وه يعنې :څونه چې ځمكه وي دهغې سره مناسب اجر ټاكل سوی نه وي بلكه دهغه څخه كم اجر ټاكل سوی وي بيا دځمكې عشر پر مستأجر(بزګر) دی .

(۱)لمافي رد المحتار:۲/ ٦۰)

والعشـر على المؤجر كخراج موظف وقالا على المسـتأجر كمسـتعير مسلم : وفي الحاوي وبقولهما نـأخـذ (قوله : والعشــر على المؤجر) أي لو أجر الأرض العشــرية فالعشــر عليه من الأجرة كما في التتارخانية وعندهما على المستأجر قال في فتح القدير : لهما أن العشر منوط بالخارج وهو للمستأجر وله

أنها كما تستنمى بالزراعة تستنمى بالإجارة فكانت الأجرة مقصودة كالثمرة فكان النماء له معنى مع ملكه فكان اولى بالإيجاب عليه . ا هـ .

(قوله : كخراج موظف) فإنه على المؤجر اتفاقا لتعلقه بتمكن الزراعة لا بحقيقة الخارج واما خراج المقاسمة وهو كون

الواجب جزءا شائعا من الخارج كثلث وسدس ونحوهما فعلى الخلاف كذا في شرح درر البحار وكذا الخراج الموظف على المعير ذخيرة أي اتفاقا بدائع ، اما العشر فعلى المستعير كما يأتي .

[تنبيه] قال في الخانية : وإن استأجر او استعار أرضا تصلح للزراعة فغرس فيها كرما او رطابا فالخراج على المستأجر والمستعير في قول أبي حنيفة ومحمد ؛ لأنها صارت كرما فخراجها على من جعلها كرما ا هـ قال الرملي : مفاده اشتراط كونه ملتف الأشجار بحيث لا يصلح ما بين الأشجار للزراعة فإن صلح فالخراج على المالك . ا هـ .

والحاصل : أنه يجب الخراج على المؤجر والمعير إن بقيت الأرض صالحة للزراعة وإلا فعلى المستأجر والمستعير (قوله : كمستعير مسلم) واوجبه زفر على المعير ؛ لأنه لما أقام المستعير مقامه لزمه كالمؤجر .

قلنا : حصل للمؤجر الأجر الذي هو كالخارج معنى بخلاف المعير وقيد بالمسلم ؛ لأنه لو استعارها ذمي فالعشر على المعير اتفاقا لتفويته حق الفقراء بالإعارة من الكافر كذا في شرح درر البحار أي لكونه ليس أهلا للعشر لكن في البدائع لو استعارها كافر فعندهما العشر عليه وعن الإمام روايتان في رواية كذلك وفي رواية على المالك ا هـ تأمل (قوله : وفي الحاوي) أي القدسي ح (قوله وبقولهما نأخذ) قلت : لكن أفتى بقول الامام جماعة من المتأخرين كالخير الرملي في فتاواه وكذا تلميذ الشارح الشيخ إسماعيل الحائك مفتي دمشق وقال حتى تفسد الإجارة باشتراط خراجها او عشرها عليالمستأجر كما في الأشباه ، وكذا حامد أفندي العمادي وقال في فتاواه قلت : عبارة الحاوي القدسي لا تعارض عبارة غيره

فإن قاضي خان من أهل الترجيح فإن من عادته تقديم الأظهر والأشهر وقد قدم قول الامام فكان هو المعتمد وأفتى به غير واحد منهم زكريا أفندي شيخ الإسلام وعطاء الله أفندي شيخ الإسلام، وقد اقتصر عليه في الإسعاف والخصاف . ا هـ .

قلت : لكن في زمانا عامة الاوقاف من القرى والمزارع لرضا المستأجر بتحمل غراماتها ومؤنها يستأجرها بدون أجر المثل بحيث لا تفي الأجرة ، ولا أضعافها بالعشر او خراج المقاسمة ، فلا ينبغي العدول عن الإفتاء بقولهما في ذلك ؛ لأنهم في زماننا يقدرون أجرة المثل بناء على أن الأجرة سالمة لجهة الوقف ولا شيء عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وأن المستأجر ليس عليه سوى الأجرة فإن أجرة المثل تزيد أضعافا كثيرة كما لا يخفى فإن أمكن أخذ الأجرة كاملة يفتى بقول الإمام وإلا فبقولهما لما يلزم عليه من الضرر الواضح الذي لا يقول به أحد والله تعالى أعلم

(٢)لمافي تنقيح الفتاوى الحامدية: ١/ ٤٤)

وفي منظومة النسفي والأرض تستأجر وهي تعشر يعشرها الآجر لا المستأجر كذاك من يدفعها مزارعه يدفع ذو الأرض بلا مدافعه لكن في الدر من آخر باب العشر والعشر على المؤجر كخراج موظف وقالا على المستأجر كمستعير مسلم وفي الحاوي وبقولهما نأخذ ا

(٣)لمافي الموسوعة الفقهية الكويتية (٢٤/ ٣٤١)

ذهب جمهور الفقهاء (المالكيّة والشّافعيّة والحنابلة والصّاحبان) إلى أنّ من استعار أرضًا او استأجرها فزرعها ، فالزّكاة على المستعير والمستأجر لأنّ الغلّة ملكه ، والعبرة في الزّكاة بملكيّة الثّمرة لا بملكيّة الأرض او الشّجر . وذهب أبو حنيفة إلى أنّ العشر على المؤجّر لأنّ الأرض كما تستنمى بالزّراعة تستنمى بالإجارة . وحامد أفندي العمادي، وعليه العمل؛ لأنه ظاهر الرواية.

(٤)لمافي الفقه الإسلامي وأدلته: ٢/ ٧٦٥)

تاسعا ـ زكاة الأرض المستأجرة: اختلف الفقهاء على رأيين في هذه الزكاة، أهي على المؤجر، أم على المستأجر.

قال أبو حنيفة: زكاة الأرض على المؤجر؛ لأنه من مؤنتها فهي كالخراج الموظف؛ لأن بدله وهو الأجرة له، فصار كأنه زرع بنفسه، ولأن الأرض أصل الوجوب.

وخالفه الصاحبان، فقالوا: الزكاة على المستأجر؛ لأن العشر يجب في الخارج، والخارج ملك المستأجر، فكان العشر عليه كالمستعير. لكن الفتوى على قول الإمام، وعليه العمل؛ لأنه ظاهر الرواية. فإن كان إيجاب الزكاة على المستأجر أنفع للفقراء، وجبت عليه، وبه أفتى المتأخرون.

وقال الجمهور: إذا استأجر إنسان أرضا، فزرعها، او استعار أرضا فزرعها، او غرسها ثمرا تجب فيه الزكاة، فالعشر على المستأجر والمستعير دون مالك الأرض؛ لأنه واجب في الزرع، فكان على مالكه، وهو المستأجر او المستعير، لقوله تعالى: {وآتوا حقه يوم حصاده} [الأنعام:١٤١/٦] وقوله صلى الله عليه وسلم : « فيما سقت السماء العشر ــ الحديث» وفي إيجاب الزكاة على المالك إجحاف ينافي المواساة، وهي من حقوق الزرع، بدليل أنها لا تجب إن لم تزرع، وتتقيد بقدره.

(۵)لمافي الفتاوي الفريدية:۵۶۷/۷)

سوال:کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید اپنی مزروعہ زمین عمر مستأجر کو نقد ایک ہزار روپے پر ایک سال کیلئے ،یعني فصل حریف اور فصل ربیع کیلئے ،دے دیتا ہے اور زید عمر سے کہتا ہے کہ خشکي اور آبی ہر دو فصل کا مالیہ بھی آپ حکومت کو دیں گے اور زکواۃ ما خرج من الارض کا عشربھی آپ کے ذمہ ہوگا تو اس صورت میں زید مالک زمین زر زکواۃ سے برئ الذمہ ہوجائے گا یا نہیں؟ بینواتوجروا المستفتی: میاں مسرت شاہ حکمت آباد تحصیل چارسدہ...۳/جمادی الثانی ۱۳۸۹ھ

الجواب: چونکہ مستأجر کو غالباً اجرت سے کئی گنا زیادہ بچت ہوتی ہے لہٰذا عشر مستأجر پر واجب ہوگا اور یہ اشتراط مفسد عقد نہ ہوگا،

(۶)وکذافی امداد الفتاوي:۸۸/۲

تحقيق وجوب عشر بر زمیندار یا کا شتکار

سوال(۹۵)زیدکي زمین کا عمر و۱۵ من غله فی بیگه هر سال دےکر زراعت کر تا ے باقی غله آپ لے لیتا ے اور اس غله سے دور روپیه دوآنه فی بیگه سرکار کودیتاےتو زید اس غله کي زکواۃ کس طرح دے

الجواب:فی الدر المختار والعشر علی المؤجر كخراج موظف وقالا علی المستأجر كمستعير مسلم : وفي الحاوي وبقولهما نأخذ : قلت : لكن في زماننا عامة الاوقاف من القری والمزارع لرضـا المستأجر بتحمل غراماتها ومؤنها يستأجرها بدون أجر المثل بحيث لا تفي الأجرة ، ولا أضعافها بالعشر او خراج المقاسمة ، فلا ينبغي العدول عن الإفتاء بقولهما في ذلك ؛ لأنهم في زماننا يقدرون أجرة المثل بناء على أن الأجرة سالمة لجهة الوقف ولا شيء عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وأن المستأجر ليس عليه سوی الأجرة فإن أجرة المثل تزيد أضعافا كثيرة كما لا يخفی فإن أمكن أخذ الأجرة كاملة يفتی بقول الإمام وإلا فبقولهما لما يلزم عليه من الضرر الواضح الذي لا يقول به أحد والله تعالی أعلم .

اس عبارت سے معلوم ہواکہ اگر موجر پوري اجرت لےاور مستا جر کے پاس بہت کم بچے تو عشر موجر کے ذمہ اور موجر اجرت کم لے اور مستا جر ل کے باس زیادہ بچے تو مستاجر کے ذمہ ہے چو نکہ ہما رے دیار میں اجرت کم لي جاتي ہے اسي لئے میں وجوب عشر عل المستا جر پر فتوي دیا کر تا ہوں ہاں اگر کسي جگہ پوري اجرت لي جاو ہے جس میں زمیندار عشر بخوبي ادا اکر کر سکتا ہو تو اس وقت وجوب عشر علی الموجر پر فتوي ہو گا صورت مسؤلہ میں اجرت او ر پیداوار کي نسبت معلوم نہیں اس لئے حکم میں تعین نہیں کي جا سکتی والله اعلم

(امداد ج:۱ص۱۶۰)

(۷)وكذافی الفتاوي الحقانية:۲۷۲/۳ باب العشر پښتو ط:جدید کتب خانه

(۸)وکذا فی آپ کے مسائل اور انکا حل :۲۱۵/۵

(۹)وكذافی أحسن الفتاوي:۳/ ۵۹۵

عشر په بزګر واجب دی که د ځمکې په مالک؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام په باره ددې کې چې :

که يو چا ځمکه د کښت لپاره بزګر ته ورکړه او د ځمکې حاصلات يې واخيستل نو عشر په بزګر واجب ده که د ځمکې په مالک که په دواړو؟ بينوا تؤجروا !

مستفتي: احمد

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې عشر په مالک اوبزګر دواړو باندي واجب دی هريو به دخپلي حصې عشر اداکوي

لمافی ردالمحتار:۳/ ۳۲۷، كتاب الزكات، مط: رشيديه

أن العشـر عند الامام على رب الأرض مطلقا وعندهما كذلک والبذر منه ولو من العامل فعليهما وبه ظهر اماذكره الشارح هو قولهما اقتصر عليه لما علمت من أن الفتوي على قولهما بصحة المزارعة.

لمافی بدائع: ۲/ ۱۷۴، كتاب الزكات ، مط: رشيديه

ولو دفعها مزارعة فاما على مذهبهما فا لمزارعة جائزوالعشر يجب فى الخارج والخارج بينهما فيجب العشر عليهما واماً على مذهب أبي حنيفة فالمزارعة فاسدة ولوكان يجزها كان يجب على مذهبه جميع العشـر على رب الا رض الاان فى حصـة جميع العشـر يجب فى عينه وفى حصة المزارع يكون دينا فى ذمته.

لمافى قاضي خان: ۱/ ۲۴۳ ،فصل فى العشر، مط: قديمي كتب خانه

وان دفعه أرضه العشرية مزارعة ان كان البذر من قبل العامل فعلى قياس أبي حنيفة يكون العشر على صـاحـب الأرض كمـا فى الاجارة وعندهما يكون على الزارع كمافى الاجارة وان كان البذر من قبل صاحب الارض كان العشر على صاحب الارض فى قولهم.

ومثله فى فتح القدير ۲/ ۲۵۷، كتاب العشر، مط:اشرفية

لمافى التاتارخانية:۳/ ۲۸۱ ،كتاب العشر، مط:حنفية

عشرپرځمکې والا دی او که پر دهقان؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

توک

که یوه سـړي خپل ځمکه بل چا ته په دهقاني (بزګرۍ) ورکړې او هغه یې وکرې اوس چې هر کله کښت حاصل وکړي عشـر یې پر چا دی یعنې: پر ځمکې والا او که پر دهقان (بزګر)؟ بینوا تؤجروا !

المستفتي قاری خیر الله صاحب — تاریخ: ۷/ ربیع الثاني/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملـهم الصـواب)

حامداً و مصلیاً وبعد : په مذکوره صورت کښې دا ګنجائش سته چې هر یو د خپلې برخې عشر یا نیم عشر ورکړي ، او ددې ګنجائش هم سته چې د مجموعې حاصلاتو څخه عشر په مشترکه توګه ورکړي .

(۱)لماقال العلامة علاء الدین، أبو بکر بن مسعود الکاساني الحنفي (المتوفی: ۵۸۷هـ)

ولو دفعها مزارعة فاما علی مذهبهما فالمزارعة جائزة والعشر یجب في الخارج والخارج بینهما فیجب العشر علیهما.

واما علی مذهب أبي حنیفة فالمزارعة فاسدة ولو کان یجیزها کان یجب علی مذهبه جمیع العشر علی رب الأرض إلا أن في حصته جمیع العشر یجب في عینه وفي حصة المزارع یکون دینا في ذمته.

بدائع الصنائع في ترتیب الشرائع:۲/ ۵۶) [فصل شرائط فرضیة زکاة الزروع]

(۲)لماقال العلامة زین الدین بن إبراهیم المعروف بابن نجیم (المتوفی: ۹۷۰هـ)

وفي المزارعة علی قولهما فالعشر علیهما بالحصة، وعلی قوله علی رب الأرض لکن یجب في حصته في عینه، وفي حصة المزارع یکون دینا في ذمته.

(۳)لماقال العلامة محمد أمین بن عمر بن عابدین الدمشقي الحنفي (المتوفی: ۱۲۵۲هـ)

(قوله: على قولهما العشر عليهما بالحصة إلخ) كذا أطلقه في المعراج والسراج والمجتبى، وفي الفتح: لو زارع بالعشرية إن كان البذر من قبل العامل فعلى قياس قول أبي حنيفة العشر على صاحب الأرض كما في الإجارة، وعندهما يكون في الزرع كالإجارة، وإن كان البذر من رب الأرض فهو على رب الأرض في قولهم اهـ.

البحر الرائق شرح كنز الدقائق: ٢/ ٢٥٥٩ [باب العشر]

(٤)لماقال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ١٠٨٨هـ)

وفي المزارعة إن كان البذر من رب الأرض فعليه، ولو من العامل فعليهما بالحصة:

(٥)لماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله: وفي المزارعة إلخ) قال في النهر ولو دفع الأرض العشرية مزارعة أن البذر من قبل العامل فعلى رب الأرض في قياس قوله لفسادها وقالا في الزرع لصحتها، وقد اشتهر أن الفتوى على الصحة وإن من قبل رب الأرض كان إجماعا. اهـ. ومثله في الخانية والفتح.

والحاصل أن العشر عند الامام على رب الأرض مطلقا وعندهما كذلك لو البذر منه ولو من العامل فعليهما وبه ظهر أن ما ذكره الشارح هو قولهما اقتصر عليه لما علمت من أن الفتوى على قولهما بصحة المزارعة فافهم، لكن ما ذكر من التفصيل يخالفه ما في البحر والمجتبى والمعراج والسراج والحقائق الظهيرية وغيرها من أن العشر على رب الأرض عنده عليهما عندهما من غير ذكر التفصيل وهو الظاهر لما في البدائع من أن المزارعة جائزة عندهما والعشر يجب في الخارج والخارج بينهما فيجب العشر عليهما اهـ وفي شرح درر البحار عشر جميع الخارج على رب الأرض عنده؛ لأن المزارعة فاسدة عنده فالخارج له إما تحقيقا او تقديرا؛ لأن البذر إن كان من قبله فجميع الخارج له وللمزارع أجر مثل عمله وإن

كان من قبل المزارع فالخارج له ولرب الأرض أجر مثل أرضه الذي هو بمنزلة الخارج الا أن عشر حصته في عين الخارج وعشر حصة المزارع في ذمة رب الأرض. وفائدة ذلك السقوط بالهلاك إذا نيط بالعين وعدمه إذا نيط بالذمة واوجبا ومعهما أحمد العشر عليهما بالحصص لسلامة الخارج لهما حقيقة اهـ فكان ينبغي للشارح متابعة ما في أكثر الكتب. ثم اعلم أن هذا كله في العشر اما الخراج فعلى رب الأرض إجماعا كما في البدائع.

رد المحتار على الدر المختار: ٢/ ٦١) [فروع في زكاة العشر]

(٦)لماقال العلامة أبو الحسن علي بن الحسين بن محمد السُّغدي، حنفي (المتوفى: ٤٦١هـ)

قال والمعاملة في الارض العشرية علي خمسة اوجه احدها ان يزرعها صاحبها بنفسه فان عشرها عليه على الاختلاف الذي ذكرناه والثاني ان تكون بين شريكين فيزرعها جميعا ببذرهما وآلاتهما فعشرها عليهما.

والثالث ان يدفعها مزارعة ففي قول ابي حنيفة المزارعة فاسدة الا انه يقول ان عشرها على رب الارض وفي قول ابي يوسف ومحمد وابي عبد الله العشر عليهما جميعا اذا بلغ نصيب كل واحد منهما ما يجب فيه العشر

النتف في الفتاوى:ص/ ١٨٧) المعاملة في الارض العشرية

(٧)لمافي الفتاوى الهندية(١٨٧ / ١) [الباب السادس في زكاة الزرع والثمار]

وفي المزارعة على قولهما العشر عليها بالحصة وعلى قوله على رب الأرض لكن يجب في حصته في عينه، وفي حصة المزارع يكون دينا في ذمته كذا في البحر الرائق.

(٨)وكذا في الفتاوی الحقانيه:٣/ ٢٦٩)

(٩)وكذافی أحسن الفتاوي:٣/ ٥٨٥)

د تاریاکو په کښت کې عشر واجبیږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د تاریاکو په کښت کې عشر واجبیږي او که نه ؟ اود تاریاکو پیسې که تر نصاب پوري ورسیږي نو زکات پر واجبیږي او که نه ؟ بینوا تؤجروا

المستفتي:محمدي تاريخ:١٢/ ٩/ ١۴۴١هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : د تاریاکو په کښت کې عشر واجبیږي ، اود تاریاکو پیسې که تر نصاب پوري ورسیږي نو زکات پر واجبیږي .

وفي الفتاوى الهندية - (ج ١ / ص ١٨٦)

ويجب العشر عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى في كل ما تخرجه الأرض من الحنطة والشعير والدخن والأرز وأصناف الحبوب والبقول والرياحين والاوراد والرطاب وقصب السكر والذريرة والبطيخ والقثاء والخيار والباذنجان والعصفر وأشباه ذلك مما له ثمرة باقية او غير باقية قل او كثر هكذا في فتاوى قاضي.

وقال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (ت ١٠٨٨هـ)

«(وسببه) أي سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) ...(تام)»

رد المحتار (٢/ ٢٥٩) ط: الحلبي»

اوبه د شمسي په ذریعه راکاږي(توک) عشر یې څنګه دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علما کرام په دې مسئله کې چې:

هغه ځمکه چې په برمې او بېږي او له برمې څه اوبه د شمسي په ذریعه را کاږي ایا په دغه ځمکه کې عشر او که نصف عشر لازمېږي ؟ بینوا تؤجروا !

مستفتي : بلال احمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې په دغه ځمکه کې نصف عشر لازمېږي ځکه دغه شمسي باندي مصرف راځي او همدارنګه هغه ماهی چې دهغه په واسطه اوبه را خېږي هغه خرابېږي او مصرف پر راځي نو د دغه ځمکې اوبېدل په تکلیف سره شول نو نصف عشر لازمېږي.

لمافي تنوير الأبصار : ۳/ ۳۱۶ كتاب الزكات ، كط: رشيدية

«ويجب نصفه في مسقي غرب)أی د لو كبير ودالية أی دولاب لكثرة المؤنة»

لمافي بدائع الصنائع : ۲/ ۱۷۳ الخراج والعشر ، مط: رشيدية

«قو ل النبي صلى الله عليه وسلم : ما سقته السماء ففيه العشر وما سقي بغرب او دالية ففيه نصف العشر

لمافي البحر الرائق : ۲/ ۴۱۶ باب العشر ، مط: دار الكتب

«قوله : ونصفه في مسقي غرب ودالية)أی ويجب نصف العشر فيما يقي بآلة للحديث والغرب د لو عظيم والدالية د ولاب عظيم تدبره البقر »

ايضاً في الهند ية ۱ / ۱۸۶ كتاب الزكات ، مط:كريمية

كتاب الصوم:

د روژې په حالت کې مرض پیښ سي ؟ .

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که داسې مرض د روژې په حالت کې پیښ سي چې قابل د برداشت نه وي روژه ماته ول ورته جائز دي او که نه ؟ بینوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً و مصلیاً وبعد : په مذکوره صورت کې روژه ماته ول ورته جائز دي .

وفي بدائع الصنائع:(۲/ ۲۴۵) حكم فساد الصوم ط:رشيديه

اما المرض فالمرخص منه هو الذي يخاف أن يزداد بالصوم وإليه وقعت الإشارة في الجامع الصغير. فإنه قال في رجل خاف إن لم يفطر أن تزداد عيناه وجعا، او حماه شدة أفطر، وذكر الكرخي في مختصره: أن المرض الذي يبيح الإفطار هو ما يخاف منه الموت، او زيادة العلة كائنا ما كانت العلة.

وفي فتح باب العناية بشرح النقاية (۲/ ۱۸۳)

(ومريض خاف زيادة مرضه) او تأخره بأن غلب على ظنه ذلك، او أخبر به طبيب حاذق عدل عند أبي حنيفة ... وافطروا وقضوا بلافدية .

وفي رد المحتار: (۳/ ۴۶۴) فصل في العوارض ط:رشيديه

(قوله خاف الزيادة) او إبطاء البرء او فساد عضو بحر او وجع العين او جراحة او صداعا او غيره، ومثله ما إذا كان يمرض المرضى قهستاني ط أي بأن يعولهم ويلزم من صومه ضياعهم وهلاكهم لضعفه عن القيام بهم إذا صام.

وكذافي مراقي الفلاح مع الطحطاوي:ص/ ۶۸۴). ط: محمديه

وكذافي فتاوي السراجيه:ص/ ۱۶۲ باب مايفسد الصوم ط: معروفيه.

که په ټول ملک او وطن کې روژه وي؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

که په ټول ملک او وطن کې روژه وي، خو یو سړی په دغه نه ده خبر، چې نن روژه ده، او دی روژه وخوري، اوس ناوخته خبر سو چې نن روژه ده، او دغه سړي ډوډی یا بل شی خوړلی دی، ایا پر دغه باندې کفاره سته او که قضائي او که څنګه؟ بینوا تؤجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً وبعد: په مذکوره صورت کې، پر دغه سړي باندې لازم دی چې امساک وکړي، بیا به وروسته به د دغه ورځې قضاء راوړي اما کفاره نسته ورباندې.

وفي الموسوعة الفقهية الكويتية (٦/ ٢٥٥) ثانيا : الإمساك في الصيام .

وهناك إمساك لا يعد صوما ، لكنه واجب في أحوال ، منها : ما إذا أفطر لاعتقاده أن اليوم من شعبان ، فتبين أنه من رمضان ، لزمه الإمساك عن جميع المفطرات لحرمة الشهر ، وإن كان لا يحتسب إمساكه هذا صوما .

د روژې خبر ور کول ثواب لري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

ځیني ملګري وایې چې د روژې خبر ور کول ثواب لري یعنې: دا خبر ورکول چې راروان کال روژه په فلاني تاریخ ده.

اوس پوښتنه داده چې ایا دغه خبر څونه حقیقت لري، په دې موضوع کې حدیث یا دفقه عبارتونه سته او که نه؟ بینوا تؤجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداومصليا وبعد :محترمه دغه خبره نه په احاديثو کې او نه د فقه په کتابونو کې سته، بلکه دا د ځانه جوړه سوې خبره ده،دغه کوم حديث نه دی چې خلک يه وايې:

((من اخبر رمضان اولاً حرام عليه نار جهنم.))

ژباړه: چاچې د لومړي ځل لپاره د روژې د مياشتي زېرى وركړ پر هغه باندي جهنم حرام دى.

دا نه حديث دى نه د احاديثو په کتابو کې سته، په دې خبره کې څو مهم ټکې په ياد ولرئ:

۱: که چېري صرف د روژې د مياشتي په ليدو سره يو کس د جهنم د اور څخه خلاصېږي، نو بيا د روژو د نيولو اړتيا نسته.

۲: دا په ښکاره ډول سره پر رسول الله صلى الله عليه وسلم باندي درواغ تړل دي او خپله رسول الله صلى الله عليه وسلم وايې:

من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار. صحيح بخارى: ۱۲۹۱، صحيح مسلم: ۹۳۳)

ژباړه: هغه څوک چې په قصد سره پر ما باندي درواغ و تړي د هغه ځای دوږخ دی.

۳: غير مسلمانان، مستشرقين او ملحدين کوښښ کوي چې ځېني داسې خبري و رسول الله صلى الله عليه وسلم ته منسوبې کړي، تر څو اسلام او مبارک احاديث بدنام کړي.

۴: د مستشرقينو ، ملحدينو او غير مسلمانانو ددې خبرې څخه دا معلومېږي، چې دوی و مسلمانانو ته وايې چې داسې اسانه له جهنم څخه خلاصېدای سئ، نو بيا په دې ګرمي او يخني کې د روژې نيول څه معنا؟

۵: و مسلمانانو ته پکار ده چې کله په ټولنيزو رسنيو کې داسې يو خبر واوره ربدل شي بايد شير او نشر يې نکړئ، تر څو له علماوو څخه يې معلومات نه وي اخېستې .

دغه استفتاء ته د بنوري ټاون دارالافتاء او مفتي عبدالغفار «جبير» صاحب او مفتي عبدالرحمن «مسرور» صاحب هم دغه سي جواب ويلى دى .

د کوچني اختر وروسته د شپږو روژو حکم څه دی؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب

زما نیکه دا څو کاله کېږی چې د کوچني اختر وروسته په دو همه ورځ د شوال شپږ روژې شروع کړې دي لېکن زما یو ملګری وایې چه د شوال شپږ روژې نېول د احنافو د مذهب موافق مکروه دي ایا دا خبره واقعیت لری که نه دوهم دا که واقعیت نلری بیا دا جلا جلا نېول کېږی که متصلي نېول کېږی؟بینوا تؤجروا!

الجواب باسم ملهم الصواب

په مبارک حدیث کښې د شوال د شپږو روژو ډېر فضېلت راغلی چې رسول الله صلی الله علیه وسلم فرمایې څوک چې د رمضان د روژو نېولو وروسته دشوال شپږ روژې ونیسي هغه داسی دی لکه ټول عمر چې روژه وي او بل روایت کې فرمایې چې هغه ته د ټوله کال روژو ثواب رسېږي ځکه څوک چې نېکي وکړی دهغه لپاره لس چنده ثواب دی نوعلماء کرام فرمایې چې کال درې سوه شپېته ورځې ده شپږ دېرش روژې چې دهري ورځې اجر کم از کم لس چنده دی نو لس ضرب شپږ دېرش (۱۰× ۳۶)جمعه یې درې سوه شپېته(۳۶۰) کېږی نو تر رمضان وروسته مذکوره روژې د یو کال د روژو نېولو اجر لري یا تر دې هم ډېر د اجر او ثواب باعث بلل کېږی نو ځکه د احنافو فقها وو تقریبا په هر کتاب کښې دا روژې مستحب ګڼلېدي کومه خبره چې د کراهېت ده نو په دې باره کې د امام صاحب یو شاذ او نادر قول نقل دی البته مفتی به قول د احنافو د مذهب دادی چې کراهېت نسته د اختر د ورځې څخه ماسېوا جلا جلا نېول او متصل نېول یې پروانلری.

وکذا فی سنن ابن ماجه :(جـ ۱ صـ۵۴۷)

۱۷۱۵ــ عن ثوبان، مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من صام ستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة، من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها»

وكذا فی حاشية السندي على سنن ابن ماجه: جـ۱ صـ۵۴۲)

كتاب الصيام:باب صيام ستة أيام من شوال:

١٧١٦ - حدثنا علي بن محمد حدثنا عبد الله بن نمير عن سعد بن سعيد عن عمر بن ثابت عن أبي أيوب قال «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم أتبعه بست من شوال كان كصوم الدهر»

قوله: (بست من شوال) أي بعد يوم العيد وقد اختار بعضهم المتوالية وجوز بعضهم التفريق وهذا الحديث صريح في ندب صيام ست من شوال وعامة المتأخرين من أصحابنا الحنفية أخذوا به ولعل القائل بالكراهة يؤول هذا الحديث بأن المراد هو كصوم الدهر في الكراهة فقد جاء لا صيام لمن صام الأبد ونحوه مما يفيد كراهة صوم الدهر لكن هذا التاويل مردود بما ورد في صوم ثلاث من كل شهر أنه صوم الدهر ونحوه والظاهر أن صوم الدهر تحقيقا مكروه وما ليس بصوم الدهر إذا ورد فيه أنه صوم الدهر فهو محبوب وجاء في الباب أحاديث كثيرة.

كما فى فتح القدير :(جـ ٢ صـ٣٤٩).

فروع: صوم ستة من شوال : عن أبي حنيفة وأبي يوسف كراهته، وعامة المشايخ لم يروا به بأسا، واختلفوا فقيل: الأفضل وصلها بيوم الفطر، وقيل: بل تفريقها في الشهر. وجه الجواز أنه قد وقع الفصل بيوم الفطر فلم يلزم التشبه بأهل الكتاب.

وكذا قال العلامة ابن نجيم البحر الرائق و منحة الخالق: (جـ ٢ صـ٢٧٨)كتاب الصوم .

صوم ستة من شوال عند أبي حنيفة متفرقا كان او متتابعا وعن أبي يوسف كراهته متتابعا لا متفرقا لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأسا.

و قال ابن عابدين تحت قوله و لم يروا به بأساً قد سرد عبارتهم العلامة قاسم في فتاواه و رد قول من صحح الكراهة.

وکذا فی مجمع الأنهر في شرح ملتقی الأبحر:(جـ ۱ صـ۲۵۵)

وکذا مثله قال فی فتاوي حقانیه :(جـ ۳ صـ۳۹۱)

د عرفې د ورځې فضیلت فقط د وقوف عرفې له امله ده او که نور لاملونه لري؟

څو ورځې وړاندې د افغانستان اسلامي امارت سترې محکمې اعلان وکړ چې شنبه د هجري قمري ۱۴۴۵ کال د ذوالحجة الحرام میاشتې لومړۍ نېټه ده چې د ۱۴۰۳ هجري شمسي کال د جوزا د میاشتې له ۱۹ مې نېټې سره برابره ده، دا په داسې حال کې چې تر دې وړاندې د سعودي حکومت اعلان وکړ چې د جمعې ورځ د ذوالحجة الحرام میاشتې لومړۍ نېټه ده.

ددې اختلاف پا یله دا شوه چې زمونږ عرفه د یکشنبې په ورځ او د سعودي عرفه د شنبې په ورځ شوه.

دا چې په احادېثو مبارکوکې د عرفې د ورځې د روژې زیات فضېلت راغلیده ،د حضرت ابو قتاده رضی الله عنه څخه روایت ده چې نبی علیه السلام فرمایلې دي: ''صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ إِنِّي أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ، وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَه''.

(مسلم:۱۱٦۲،ابوداؤد:۲٤۲٥،ترمذی:۷٤۹،ابن ماجه: ۱۷۳۰، احمد:۲۲٥۳۰).

ژباړه: زما د الله تعالی د ذات څخه امېد ده چې هغه به د عرفې ورځې د روژې په بدل کې د تېر او راتلونکي کال ګناهونه معاف کړي.

اوس دلته دا بحثونه شروع شول چې د افغانسان خلک د عرفې دورځې روژه د افغانستان د سترې محکمې د نېټې سره سم ونېسي او که د سعودي حکومت د اعلان شوې نېټې سره،سره له دې چې زیات افغانان په دې ګومان دي چې باید د سعودي حکومت د اعلان سره سم د عرفې د ورځې روژه ونېسو؛ځکه چې عرفه خو په ټوله نړۍ کې یوه ورځ وي.

ددې لپاره چې په دې مسئله کې مسلمانانو د ذهنونو څخه تشوېش لرې شي،لږ څه وضاحت اړین کڼل کېږي.

● لومړی بحث:

نهم د ذوالحجې ته یوم عرفه ولې ویل کېږي؟

فقهاوو د ذوالحجة الحرام میاشتې نهمې ته د یوم العرفه وېلو درې لاملونه ذکر کړي دي:

۱- په نهم د ذوالحجې جبرائیل علیه السلام حضرت ابراهیم علیه السلام ته د حج مناسک ښودلي وه، د دې لپاره چې په دې ورځ د حج د مناسکو معرفت حاصل شوې وه؛ نو ځکه ورته یوم العرفه وایې.

"وإنما سمي يوم عرفة؛ لأن جبريل -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- علم إبراهيم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المناسك كلها يوم عرفة، فقال: أعرفت في أي موضع تطوف؟ وفي أي موضع تسعى؟ وفي أي موضع تقف؟ وفي أي موضع تنحر وترمي؟ فقال: عرفت؛ فسمي يوم عرفة".

البناية شرح الهداية - (٤ / ٢١١) الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، لبنان الطبعة.

۲-په نهم د ذوالحجې حاجیان د عرفات په میدان کې وقوف کوي؛ نو ځکه ورته یوم العرفه وایې.

"فاما يوم عرفة فهو اليوم التاسع من ذي الحجة، سمي بذلك؛ لأن الوقوف بعرفة فيه، وقيل: سمي يوم عرفة؛ لأن إبراهيم عليه السلام أري في المنام ليلة التروية أنه يؤمر بذبح ابنه، فأصبح يومه يتروى هل هذا من الله او حلم؟ فسمي يوم التروية، فلما كانت الليلة الثانية رآه أيضاً، فأصبح يوم عرفة، فعرف أنه من الله؛ فسمي يوم عرفة، وهو يوم شريف عظيم، وعيد كريم، وفضلة كبير، وقد صح عن النبي صلى الله عليه و سلم أن صيامه يكفر سنتين".

المغني - ابن قدامة - (٣/ ١١٢) الناشر: دار الفكر - بيروت الطبعة الاولى، ١٤٠٥

۳-حضرت ابراهیم علیه السلام په اتم د ذوالحجې د شپې خوب ولید چې خپل زوی ذبح کوي، ټوله ورځ ابراهیم علیه السلام په همدې سوچ کې وه چې دا خوب به د الله تعالی له طرفه وي او

که نه،بیا یې په نهم د ذوالحجې همدا خوب بیا ولید نو یقین یې وشو چې د الله تعالی له طرفه وه،نو ددې لپاره چې په نهم د ذوالحجې حضرت ابراهیم علیه السلام ته ددې خوب د رښتونولی معرفت وشو ؛نو ځکه ورته یوم العرفه وایې.

'' أمر في المنام أن يذبحه، وذلك أنه رأى ليلة التروية كأن قائلاً يقول له: إن الله يأمرك بذبح ابنك هذا، فلما أصبح روي في نفسه أي: فكر من الصباح إلى الرواح أمِنَ الله هذا الحلم أم من الشيطان؟ فمن ثم سمي يوم التروية، فلما أمسى رأى في المنام ثانيًا، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله عز وجل؛ فمن ثم سمي يوم عرفة''.

تفسير البغوي – ج ٤أص ٣٧، الناشر : دار إحياء التراث العربي –بيروت.

د پورته درې اقوالو څخه معلومه شوه چې د نوم په اعتبار سره یوم عرفه صرف د وقوف عرفې سره ځانګړي کول سم نه دي،بلکه دا ده مختلفو لاملونو له امله د نهم ذوالحجې دوهم نوم ده.

تر دې چې په بغضې روایاتو کې د یوم عرفې په ځای نهم د ذوالحجې الفاظ راغلي دي:

''كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه و سلم يَصُومُ تِسْعَ ذِى الحِجَّةِ وَيَومَ عَاشُورَاء''.

(ابوداؤد :٢٤٣٧، نسائی :٢٤١٧،٢٣٧٢، احمد: ٢٧٣٧٦،٢٢٣٣٤)

ژباړه: نبي علیه السلام په نهم د ذوالحجې او د عاشوراء په ورځې روژه نیوله.

دوهم بحث :

ایا د سعودي حکومت د میاشتې لیدل زمونږ لپاره دلیل کېدای شي او که نه؟

د بحث لنډیز : په دې هکله د احنافو د مذهب راجح قول دا ده چې په لرې پرتو ښارونو کې (چې د هغوی په طلوع او غروب کې کافي اندازه توپیر وي) ددوی د میاشتې لیدل د یو بل لپاره دلیل نشي کېدای،دا چې د سعودي او د افغانستان په مطلع کې کافي اندازه توپیر ده ؛نو د هغوی د میاشتې لیدل زمونږ لپاره اعتبار نه لري،لهذا هر هېواد دې د خپل تاریخ مطابق په نهم د ذوالحجې دا روژه ونیسي.

وفي تبيين الحقائق وحاشية الشلبي - (١ / ٣٢١)

"قال - رحمه الله - :(ولا عبرةباختلاف المطالع) وقيل: يعتبر، ومعناه أنه إذا رأى الهلال أهل بلد ولم يره أهل بلدة أخرى يجب أن يصوموا برؤية اولئك كيفما كان على قول من قال: لا عبرة باختلاف المطالع، وعلى قول من اعتبره ينظر فإن كان بينهما تقارب بحيث لا تختلف المطالع يجب، وإن كان بحيث تختلف لا يجب، وأكثر المشايخ على أنه لا يعتبر حتى إذا صام أهل بلدة ثلاثين يوماً وأهل بلدة أخرى تسعة وعشرين يوماً يجب عليهم قضاء يوم، والأشبه أن يعتبر؛ لأن كل قوم مخاطبون بما عندهم، وانفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الأقطار، كما أن دخول الوقت وخروجه يختلف باختلاف الأقطار، حتى إذا زالت الشمس في المشرق لا يلزم منه أن تزول في المغرب".

وفي بدائع الصنائع - (٢ / ٨٣)

"هذا إذا كانت المسافة بين البلدين قريبة لا تختلف فيها المطالع، فاما إذا كانت بعيدة فلا يلزم أحد البلدين حكم الآخر؛ لأن مطالع البلاد عند المسافة الفاحشة تختلف، فيعتبر في أهل كل بلد مطالع بلدهم دون البلد الآخر".

وفي العرف الشذي للعلامةالكشميري (٢/ ٢١٧)

"وقال الزيلعي شارح الكنز : إن عدم عبرة اختلاف المطالع إنما هو في البلاد المتقاربة لا البلاد النائية ، وقال كذلك في تجريد القدوري ، وقال به الجرجاني ، أقول : لا بد من تسليم قول الزيلعي، وإلا فيلزم وقوع العيد يوم السابع والعشرين او الثامن والعشرين او يوم الحادي والثلاثين او الثاني والثلاثين؛ فإن هلال بلاد قسطنطنية ربما يتقدم على هلالنا بيومين ، فإذا صمنا على هلالنا، ثم بلغنا رؤية هلال بلاد قسطنطنية يلزم تقديم العيد ، او يلزم تأخير العيد إذا صام رجل من بلاد قسطنطنية ثم جاءنا قبل العيد، ومسألة هذا الرجل لم أجدها في كتبنا ، وظني أنه يمشي على رؤية من يتعيد ذلك الرجل فيهم ، وقست هذه المسألة على ما في كتب الشافعية : من صلى الظهر ثم بلغ في الفور بموضع لم يدخل فيه وقت الظهر

إلى الآن أنه يصلي معهم أيضاً، والله أعلم وعلمه أتم ، وكنت قطعت بما قال الزيلعي، ثم رأيت في قواعد ابن رشد إجماعاً على اعتبار اختلاف المطالع في البلدان النائية ، واما تحديد القرب والنائي فمحمول إلى المبتلى به، ليس له حد معين وذكر الشافعية في التحديد شيئاً".

روژه ماتول ځنډول افضله دي او که نه ځنډول؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

زموږ په علاقه کښې داسې رواج دی، چې کله د روژه مات وخت راسي او لمر ولوېږي،نو بیا ځېني خلک وایې دستي روژه ماتول افضله او ښه کار دی او ځېني بیا وایې چې نه درې یاڅلور دقیقې ودرېږئ بیا به روژه ماته کړو او دوی وایې دغه ځنډول افضله او ښه کار دی.

اوس پوښتنه داده: چې دغه د روژه مات ځنډول افضله او ښه کار دی او که ژر کول یعنې: نه ځنډول افضله او ښه کار دی؟ بینوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : په مذکوره صورت کې باید ووایو چې وروسته تر تحقیقه د لمر لوېدلو د روژه ماتې نه ځنډ ول افضله او ښه کار دی یعنې: روژه ماتی ژر کول افضله کار دی.

حدثنا يحيى بن يحيى، وأبو كريب محمد بن العلاء، قالا: أخبرنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عمارة بن عمير، عن أبي عطية، قال: دخلت أنا ومسروق، على عائشة فقلنا: يا أم المؤمنين، رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم، أحدهما «يعجل الإفطار ويعجل الصلاة»، والآخر يؤخر الإفطار ويؤخر الصلاة، قالت: أيهما الذي يعجل الإفطار ويعجل الصلاة؟ " قال: قلنا عبد الله يعني ابن مسعود قالت: «كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم» زاد أبو كريب: والآخر أبو موسى.

اخرجه مسلم في صحيحه: (٢/ ٧٧١)٤٩ - (١٠٩٩)

وفي (رد المحتار) (٢/ ٤١٩).

(قوله: وتعجيل الفطر) أي إلا في يوم غيم،ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه غروب الشمس وإن أذن المؤذن بحر عن البزازية وفيه عن شرح الجامع لقاضي خان التعجيل المستحب قبل اشتباك النجوم.

[تنبيه] قال في الفيض: ومن كان على مكان مرتفع كمنارة إسكندرية لا يفطر ما لم تغرب الشمس عنده ولأهل البلدة الفطر إن غربت عندهم قبله وكذا العبرة في الطلوع في حق صلاة الفجر او السحور (قوله: لحديث إلخ) كذا اورد الحديث في الهداية، قال في الفتح وهو على هذا الوجه الله أعلم به. والذي في معجم الطبراني «ثلاث من أخلاق المرسلين: تعجيل الإفطار، وتأخير السحور، ووضع اليمين على الشمال في الصلاة» اهـ.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٨٣).

قوله: "وتعجيل الفطر" ويستحب الإفطار قبل الصلاة وفي البحر التعجيل المستحب التعجيل قبل اشتباك النجوم.

وفي الفقه على المذاهب الأربعة (١/ ٥٢٤) ما يستحب للصائم

يستحب للصائم أمور: منها تعجيل الفطر بعد تحقق الغروب، وقبل الصلاة، ويندب أن يكون على رطب، فتمر؛ فحلو، فماء.

وفي فقه العبادات – حنفي (ص: ١٤٠).

اولا – ما يستحب في الصيام :

– ١ – تعجيل الفطر أي قبل استفحال النجوم لحديث سهل بن سعد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه و سلم قال : (لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر)

– ٢ – أن يفطر على رطبات ثلاث ثم يصلي المغرب لما روي عن سلمان بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : (إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فإن لم يجد فليفطر على الماء فإنه طهور)

وفي الفقه الإسلامي وأدلته: (٣/ ١٦٨٥)

تعجيل الفطرعند تيقن الغروب وقبل الصلاة، ويندب أن يكون على رطب، فتمر، فحلو، فماء، وأن يكون وتراً ثلاثة فأكثر لحديث: «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر» ، والفطر قبل الصلاة أفضل، لفعله صلّى الله عليه وسلم .

وكونه وتراً، لخبر أنس: «كان رسول الله صلّى الله عليه وسلم يفطر على رُطَبات قبل أن يصلي، فإن لم تكن رطبات فتَمَرات، فإن لم تكن تمرات، حَسَا حَسَـوات من ماء» ، ويمكن التعجيل في غير يوم غيم، وفي حالة الغيم ينبغي تيقن الغروب والاحتياط حفظاً للصوم عن الإفساد.

وفي الموسوعة الفقهية الكويتية (١٢/ ٢٢٣)التعجيل بالإفطار في رمضان

٩ - اتفق الفقهاء : على أن تعجيل الفطر من السـنة ، لقول الرسـول صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر ولحديث أبي ذر رضـي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الفطر ، وأخروا السحور .

وإنما يسن له التعجيل : إذا تحقق من غروب الشمس ، وعدم الشك فيه ؛ لأنه إذا شك في الغروب حرم عليه الفطر اتفاقا ، وأجاز الحنفية تعجيل الفطر بغلبة الظن .

كه يو سړی په روژه کې ښځه پر جماع مجبور کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كه يو سړی په روژه كې ښځه پر جماع مجبور كړي بيا دغه سړی ددغه مجبور توب په حالت كې د دغه ښځې سره جماع و كړي اوس روژه ماتېږي او كه نه كه ماتېږي د چا روژه ماتېږي او كفاره پر چا سته او پر چا نسته او كه يوه ښځه يو سړی پر جماع مجبوره كړي بيا جماع ورسره وكړي ، اوس روژه ماتېږي او كه نه كه ماتېږي د چا روژه ماتېږي او كفاره سته او كه نه كه سته پر چا كفاره سته؟ **بينوا تؤجروا !**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : په مذکوره صورت کې روژه د دواړو ماتېږي او کفاره چې ده هغه پر هغه چا لازمېږي چې بل څوک يې مجبور کړې دی او پر مجبور کړه سوې کفاره نسته .

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح (ص: ٦٦٣)

"إذا فعل" المكلف "الصائم" مبيتا النية في أداء رمضان ولم يطرأ ما يبيح الفطر بعده كمرض او قبله كسفر وكان فعله "شيئا منها" أي المفسدات "طائعا" احترازا عن المكره ولو أكرهته زوجته في الأصح كما في الجوهرة وبه يفتى فلا كفارة ولو حصلت الطواعية في أثناء الجماع لأنها بعد الإفطار مكرها في الابتداء .

که يو سړی د امام اذان واوري خو خوراک وکړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که يو سړی د امام اذان واوري او په دې کښې يې شک سي چې سهار به وي او که نه ، اوس يې اوبه وڅښلې روژه يې ما تېږي او که نه او کفاره سته او څنګه ؟بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : په مذکوره صورت کښې د دغه سړي روژه ماتېږي او کفاره نسته وربانديي.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي(ص: ٦٧٥)

"او تسحر" أي أكل السحور بفتح السين اسم للمأكول في السحر وهو السدس الأخير من الليل "او جامع شاكا في طلوع الفجر" قيد في الصورتين "وهو" أي والحال أن الفجر "طالع" لا كفارة عليه للشبهة لأن الأصل بقاء الليل ويأثم إثم ترك التثبت مع الشك لا إثم جناية الإفطار إذا لم يتبين له شيء لا يجب عليه القضاء أيضا بالشك.

وكذافي غمزعيون البصائر:٢/ ٨٩.

وكذا في جواهر الاحكام:ص/ ۲۰۳).

که يوه ښځه ويده وي جماع ورسره وسي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که يوه ښځه ويده وي يا لېونۍ وي خو روژه يې وي يا يو سړی ويده يا لېونی وي اوروژه يې وي او س بل څوک جماع ورسره وکړي د دغه خوب په وخت کې يا د لېونتوب په حالت کښې وي اوس روژه ماتېږي او که نه که ماتېږي د چا روژه ماتېږي او کفاره سته او که نه که سته پر چا سته؟ بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلّياً وبعد : په مذکوره صورت کې روژه د دواړو ماتېږي او کفاره خالي پروېښ سړي ده پر ويده او لېوني باندي کفاره نسته.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٧٦)

"او وطئت وهي نائمة" او بعد طروء الجنون عليها وقد نوت ليلا فسد بالوطء ولا كفارة عليها لعدم جنايتها حتى لو لم يوجد مفسد صح صومها ذلك اليوم لأن الجنون الطارئ ليس مفسدا للصوم.

قوله: "وقد نوت ليلا" قيد به لأنها إذا لم تنو ليلا وجنت نهارا لا كفارة بالاولى .

په روژه کې د ژاولو ژوول څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په روژه کې د ژاولو ژوول څه حکم لري او روژه په ماتېږي او که نه او کفاره سته او که نه ؟

بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : دژاولو ژو ول په روژه کې مکروه تحریمي دي او روژه نه ماتوي خو په شرط ددي چې د دغه ژاولو څخه به څه شی ونس ته نه داخلېږي که داخلې دی بیا روژه ماتېږي او کفاره نسته وربانديي.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي(ص: ٦٧٩)

و" كره "مضغ العلك" الذي لا يصل منه شيء...اما إذا كان يصل منه شيء بأن كان أسود مطلقا مضغ او لا لأن الأسود يذوب بالمضغ او كان أبيض غير ممضوغ او كان ممضوغا وهو غير ملتئم فإنه يفسد إلى الجوف مع الريق. العلك هو المصطكي وقيل اللبان الذي هو الكندر لأنه يتهم بالإفطار بمضغه سواء المرأة والرجل قال الامام علي رضي الله عنه: إياك وما يسبق إلى العقول إنكاره وإن كان عندك اعتذاره.

ښځې خپل په مابین کې د نارینه او زنانه غوندي عمل وکړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که دوي ښځې خپل په مابین کې د نارینه او زنانه غوندي عمل وکړي نو روژه یې ماتېږي او که نه ؟ که روژه ماتېږي نو کفاره سته او که نه ؟ او دغه عمل وکي څه حکم لري ؟
بینوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : دغه سي عمل په هیڅ صورت کې هم جواز نه لري او حرام عمل دی او که یې انزال وسو بیا روژه په ماتېږي او کفاره نه پر لازمېږي او که انزال ونه سو روژه نه ماتېږي .

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٥٩)

ولا يلزم من الحرمة الإفطار وفعل المرأتين بلا إنزال منهما لا يفسد.

قوله: "وفعل المرأتين" أي سحاقهما بلا إنزال اما بالإنزال ففسدو عليهما القضاء .

كه يو سړى د نارينه يا زنانه سره په جماع اخته و؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

كه يو سړى د نارينه يا زنانه سره په جماع اخته وو او ور پياد يې سوه چې د دوى روژه ده او يا په جماع اخته وو خو خبر سوه چې سهار سو او س به څه كوي روژه ماتيږي او كه نه؟ او كفاره سته او كه نه؟ **بينوا تؤجروا !**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : په مذكوره صورت كې پنځه صورته دي.

اول: څنګه چې خبر سو د ستي سره جلا سوه بيا عامه خبره ده كه يې انزال سوى وي او كه نه وي .

دويم: څنګه چې خبر سو د ستي سره جلا سوه بيا يې انزال وسو په دواړو صورتونو كې پر دواړو باندي كفاره نسته او په اول صورت كې د مفعول روژه ماتيږي او په دويم صورت كې د فاعل روژه ماتيږي.

دريم: څنګه چې خبر سو دستي يې وځانته بل حركت وركړى يعنې: نور يې ودخول ته زيادت وركړى بيا عامه خبره كه انزال سو او كه نه سو انزال .

څلورم: څنګه چې خبر سو د ستي سره جلا سوه بيا يې بېرته يه دوخول وكړ عامه خبره ده كه انزال سو او كه نه سو انزال .

په دغه دواړو صورتونو كې پر دواړو كفاره لازميږي.

پنځم: څنګه چې خبر سو نوريې پر دغه حال پريښوي نه سره جلا سول او نه يې نور دخول وكړ.

په دغه صورت كې د دواړو روژه ماتيږي او كفاره نسته وربانديِ،

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٥٨)

والجماع في معناهما فإن تذكر نزع من فوره فإن مكث بعده فسد صومه فإن حرك نفسه ولم ينزع او نزع ثم اولج لزمته الكفارة ولو نزع خشية طلوع الفجر فأمنى بعد الفجر والنزع ليس عليه شيء لعدم الجماع صورة ومعنى "

قوله: "والجماع في معناهما" لأنه من شهوة البطن كالأكل والشرب وأخرج الحاكم من حديث أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال: "من أفطر في رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة" اهـ وهو عام في الأكل والشرب والجماع نهر قوله: "نزع من فوره" أي افتراضا قوله: "فسد صومه" أي من غير كفارة قوله: "فإن حرك نفسه الخ" جزم فيه بوجوب الكفارة وهو الذي في الدر والذي في النهر عن الخلاصة حكايته بقيل وهو الذي في الفتح أيضا قوله: "لزمته الكفارة" أنزل أم لا قوله: "والنزع" لا حاجة إلى ذكره قوله: "لعدم الجماع صورة ومعنى" لأن الموجود حال الصوم الإنزال خارج المحل .

د ګومان وکړی خو هغه غلط سو؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که ديوه سړي د تبې وار وي او دده دا ګومان سي چې نن زما تبه کېږي او روژه يې ماته کړه او يا ديوې ښځې د حيض وار وي او ددې دا ګومان سي چې نن به زما د حيض وخت راځي او روژه يې ماته کړه او يا ديو مجاهد دا ګومان سو چې نن به جهاد کېږي او روژه يې ماته کړه او يا يوه کلي د ډول رېغ واورېدی او روژه يې ماته کړه دوې چې ويل اختر دی هغه اختر نه وو په دغه ټولو صورتونو کې دهغه ګومان غلط سو او دهغه مخالف کار وسو اوس پر دغه خلګو کفاره سته او که نه ؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلّياً وبعد : په دغه ټولو صورتونو کې پر دغه خلګو کفاره نسته او قضاء ورباندي سته

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي(ص: ٦٨٤).

ومن له نوبة حمى او عادة حيض لا بأس بفطره على ظن وجوده فإن لم يوجد اختلف في لزوم الكفارة والأصح عدم لزومها عليهما وكذا أهل الرستاق ولو سمعوا الطبل يوم الثلاثين فظنوا عيدا فأفطروا ثم تبين أنه لغيره لا كفارة عليهم ".

قوله: "لا بأس بفطره" أفاد أن الاولى أن لا يفطرا حتى يتحققا وعلل في الشرح جواز الفطر بأن ما ذكر بحكم الغلبة كالكائن قوله: "والأصح عدم لزومها عليهما" وكذا هو المعتمد في الغازي كما في الدر قوله: "وكذا أهل الرستاق" أي القرى إذا سمعوا صوت طبل أمير مدينة ذلك الرستاق على ما جرت به عادتهم أنهم يضربونه يوم العيد قوله: "أنه لغيره" أي أن ضرب الطبل لغير العيد كأن كان لفرح قوله: "لا كفارة عليهم" لأنهم لم يقصدوا الجناية .

استمناء باليد روژه ماتوي او كه نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

استمناء باليد (بغير دفرجين ځخه ځان انزال كول)روژه ماتوي او كه نه؟ كه روژه ماتوي نو كفاره سته او كه نه ؟ او دغه سي جواز لري او كه نه ؟ **بينوا تؤجروا !**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : استمناء باليد روژه ماتوي او كفاره نه لاميږي په شرط ددې چې انزال سي او هرچې دغه عمل دى جواز نه لري مګر شدد ضرورت ځخه ما سيواء.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح (ص: ٦٥٨)

ولو استمنى بكفه فعامة المشايخ أفتوا بفساد الصوم وهو المختار كما في القهستاني وفي الخلاصة لا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان أيضا١ إن قصد قضاء الشهوة كذا في الكفاية عن الواقعات...

قوله إن قصد قضاء الشهوة يوجد في بعض النسخ زيادة نصها وإن قصد تسكينها أرجو أن لا يكون عليه وباء. أهـ ويأثم إذا داوم عليه وسئل الإمام عن ذلك الفعل فقال: رأسا برأس وقيل: يؤجر إذا خاف الشهوة كذا في الكفاية إلخ أهـ.

دروژې په حالت کې غاښ اېستل څه حکم لري؟ .

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دروژې په حالت کې غاښ اېستل جائز دی او که نه ؟ **بینوا تؤجروا !**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد :د روژې په حالت کې غاښ اېستل که ډېر تکليف وي بيا جائز دی اما که ډېر تکليف نه وي بيا مکروه دی خو ددې خبرې خيال ساتل په کار دی چې وينه حلق ته تېره نه سي که وينه حلق ته تېره سوه بيا روژه هم ماتېږي.

لمافي احسن الفتاوي:۴/ ۴۲۶).

وکذافي فتاوي دارالعلوم زکريا:۳/ ۳۰۶).

وکذافي فتاوي حقانيه:۳/ ۳۹۸).

وکذافي کتاب الفتاوي:۳/ ۴۰۰).

چې زه د روژې والا سره مشابهت کوم؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که يو ښځه د حيض يا نفاس په حالت کې امساک کوي ، اووايي چې زه د روژې والا سره مشابهت کوم ايا دغه مشابهت کول جواز لري او که نه؟بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصليّاً وبعد : په مذکورة صورت کې دغه امساک کول حرام او نا جائز دی.

لماقال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي – توفي ١٢٣١ هـ

واما في حالة تحقق الحيض والنفاس فيحرم الإمساك لأن الصوم منهما حرام والتشبه بالحرام حرام.

حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٧٨)

وفي العناية شرح الهداية (٢/ ٣٧٢)

(بخلاف الحائض والنفساء والمريض والمسافر حيث لا يجب عليهم) الإمساك لتحقق المانع عنه وهو قيام هذه الأعذار، فإنها كما تمنع عن الصـوم تمنع عن التشـبه به، اما في الحائض والنفساء فلأن الصوم عليهما حرام والتشبه بالحرام حرام.

وفي البناية شرح الهداية (٤/ ١٠٠)

(لتحقق المانع عن التشبه) : اما في الحائض والنفساء فإن الصوم عليهما حرام والتشبه بالحرام حرام.

وفي اللباب في شرح الكتاب (١/ ١٧٣)

(وإذا حاضت المرأة) او نفست (أفطرت وقضت) وليس عليها أن تتشبه حال العذر؛ لأن صومها حرام، والتشبه بالحرام حرام.

که یو کس ډېر تږي سي او روژه ماته کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که یو کس ډېر تږي سي چې دسترګو په دید کې یې فرق راسی او روژه ماته کې او ځان اوبه کې ایا کفاره پرسته او که نه؟بینوا توجروا

المستفتی: ملا احمد الله احمدی

الجواب باسم ملهم الصواب

ډېره لوږه يا تنده كه چېري زياته وه ده نقصــان رسـېدلو خطره وه بيا روژه ماتولى سـي لېكن د روژې قضاء لازمه ده كفاره واجب نه ده.

قال العلامه الحصفکيؒ رحمه الله

وبقى الاكراه اوخوف هلاک اونقصان عقل ولوبعطش اوجوع شديد اوسعة حية الفطر وقضوا لزوما .

الدرالمختار۳/ ٤٦٢ , ٤٦٥ مكتبه رشيديه

قال الشيخ فريد الدين بن العلاء

ومن الاعذار المبيحة للافطار .وذكر فى التحفة العطاش الشديدوالجوع الذى يخاف منه الهلاک

التاتارخانيه.الرقم ٤٧١٤ جلد٣/ صفحه ٤٠٩

قال العلامه الشرنبلالى

وجاز الفطر لمن حصل له عطش شديد اوجوع مفرط يخاف منه الهلاک اونقصان العقل

نورالايضاح مراقى الفلاح صفحه ٦٨٥ فصل فى العوارض

قال العلامه الكاسانى رحمه الله.

واما الجوع والعطش الشــديد الذى يخاف منه الهلاک فمبيح مطلقا بمنزلة المرض الذى يخاف منه الهلاک بسب الصوم لماذكرنا .

البدائع والصنائع٢/ ٢٥٢).

پيشلمى كول بهتردى ،او كه نه كول؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

د رمضان المبارک په میاشت کښې ده روژې لپاره پېشلمی کول بهتردی ،او که نه کول یې بهتر دي؟ بینوا تؤجروا !

المستفتي:مولوي محمد صاحب تاریخ: ۱۲/ صفر/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلياً وبعد : د رمضان المبارک په میاشت کښې ده روژې لپاره پېشلمی کول بهتردی او مستحب دی.

(۱)–لماقال العلامة محمد بن أحمد شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: ٤٨٣هـ)

اما التسحر فهو مندوب إليه لقوله – صلى الله عليه وسلم – «استعينوا بقائلة النهار على قيام الليل وبأكلة السحور على صيام النهار» وعن ابن عباس – رضي الله تعالى عنهما – «أن النبي – صلى الله عليه وسلم – قال: فرق ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكل السحور»

(المبسوط للسرخسي:۳/ ۷۷ كتاب الصوم)

(۲)–ولماقال العلامة علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني (المتوفى: ٥٨٧هـ)

يسن للصائم السحور لما روي عن عمرو بن العاص – رضي الله عنه – عن النبي – صلى الله عليه وسلم – أنه قال: «إن فصلا بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحور» ولأنه يستعان به على صيام النهار، وإليه أشار النبي – صلى الله عليه وسلم – في الندب إلى السحور فقال: «استعينوا بقائلة النهار على قيام الليل وبأكل السحور على صيام النهار» والسنة فيها هو التأخير لأن معنى الاستعانة فيه أبلغ. وقد روي عن رسول الله(صلى الله عليه وسلم) أنه قال: «ثلاث من سنن المرسلين: تأخير السحور، وتعجيل الإفطار، ووضع اليمين على الشمال تحت السرة في الصلاة» وفي رواية قال: «ثلاث من أخلاق المرسلين» .

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:۲/ ۶۲۹ [فصل بيان ما يسن وما يستحب للصائم وما يكره له أن يفعله])

(۳)–ولماقال العلامة علي بن أبي بكر المرغيناني (المتوفى: ۵۹۳هـ)

(ثم التسحر مستحب) لقوله – عليه الصلاة والسلام – «تسحروا فإن في السحور بركة» (والمستحب تأخيره) لقوله – عليه الصلاة والسلام – «ثلاث من أخلاق المرسلين: تعجيل الإفطار.

(الهداية في شرح بداية المبتدي: ۱/ ۱۲۷ كتاب الصوم)

(۴)–ولماقال العلامة عبد الرحمن بن محمد (المتوفى: ۱۰۷۸هـ)

(ويستحب السحور) قال رسول الله – صلى الله تعالى عليه وسلم – «تسحروا فإن في السحور بركة» قيل المراد بالبركة حصول التقوي على صوم الغد او المراد زيادة الثواب. وفي الفتح ولا منافاة فليكن المراد بالبركة كلا من الأمرين.

(مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ۱/ ۳۶۵ (بَاب مُوجِب الْفساد) ط:رشيدية)

(۵)–ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر عابدين (المتوفى: ۱۲۵۲هـ)

(قوله: ويستحب السحور) لما رواه الجماعة إلا أبا داود عن أنس قال قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – «تسحروا فإن في السحور بركة» قيل المراد بالبركة: حصول التقوي على صوم الغد او زيادة الثواب وقوله في النهاية: إنه على حذف مضاف أي في أكل السحور مبني على ضبطه بالضم جمع سحر والأعرف في الرواية الفتح وهو اسم للمأكول في السحر وهو السدس الأخير من الليل كالوضوء بالفتح ما يتوضأ به، وقيل يتعين الضم؛ لأن البركة ونيل الثواب إنما يحصل بالفعل لا بنفس المأكول فتح ملخصا قال في البحر: ولم أر صريحا في كلامهم أنه يحصل السنة بالماء وحده، وظاهر الحديث يفيده، وهو ما رواه أحمد: «السحور كله بركة فلا تدعوه ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء فإن الله وملائكته يصلون على المتسحرين» (قوله: وتأخيره) ؛ لأن معنى الاستعانة فيه أبلغ بدائع ومحل الاستحباب ما إذا لم يشك في بقاء الليل، فإن شك كره الأكل في الصحيح كما في البدائع أيضا.

(رد المحتار: ۲/ ۴۲۴ (باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده)

(۶)–ولمافى الفتاوى الهندية: ۱/ ۲۰۰ [الباب الثالث فيما يكره للصائم وما لا يكره]

التسحر مستحب، ووقته آخر الليل قال الفقيه أبو الليث، وهو السدس الأخير هكذا في السراج الوهاج.

د روژه مات لپاره افضله وخت کوم یو دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!.

د روژه مات لپاره افضله وخت کوم یو دی ؟ بینوا تؤ جروا

المستفتي:مدثر . (۲۷/ ۳/ ۲۴۴۱)

الجواب باسم ملهم الصواب

حامد او مصليا وبعد :د روژه مات لپاره افضله وخت اول وخت دی .

(۱)وعن سهل بن سعدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لايزال الناس لخير ماعجلوالفطر .

(رواه ا لمسلم : كتاب الصيام :۱/ ۴۱۰)

(۲)ولماقال العلامة محمدأمين الشهير بابن عابدين التوافي (۱۲۵۲هق)

اتعجيل المسـتحب قبل اشتباك ....ثلاث من أخلاق المرسلين تعجيل الافطاروتأ خيرالسحوروضع اليمين عاالشمال في الصلاة.

(ردالمحتارباب مايفسدالصوم وماولايفسد:۲/ ١٢٤/ ط رشيديه)

(۳)ولماقال العلامة علاءالدين الكساني المتوفي :(۵۸۷):

ويسن تعجيل الافطاراءذاغربت الشمس ،هكذاروي عن آبى حنيفة انه قال : وتعجيل افطارل اذاغربت الشمس آحب الينا.

(البدائع الصنا ئع :۲/ ٦٣١ ط:رشيديه)

پر مسلمان باندي پر څووم کال روژه فرض کېږي؟

﴿الاستفتاء:﴾. څه فرمايي علماءكرام په باره دې مسئلې كښې :

چې پر هلک او انجلۍ په مفتى به قول كې پر څووم كال روژه فرض كېږي ؟بينوا تؤجروا

المستفتي: صبغت الله

الجواب حامداومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی: چې پر دغه هلک او انجلۍ كه مخكې تر پنځلس كاله دبلوغ علامي نسـوې ښـكاره په هلک كې احتلام اوله ده څخه اولاد پيدا كېدل أو انزال وي او په انجلۍ كښـې حيض او احتلام او اولاد درلودل دي كه دانوه بيا چې پنځلس كاله يه پو ره سي نو روژه پرفرض كېږي .

لمافى الهنديه :۵/ ۶۱،الباب الثانى فى الحجر للفساد:مط:الكريميه

والسن الذى يحكم ببلوغ الغلام والجارية اذا انتهيا اليه خمس عشرسنة عند أبى يوسف ومحمد رحمة الله عليهما وهورواية عن أبى حنيفة رحمة الله عليه وعليه الفتوي .

ولمافى شرح المجلة:۳/ ۵۵۷،فى بيان المسائل:مط:بيروت المتعلقة بالحجر:۹۸۷

من ادرک سن البلوغ ولم تظهر فيه اثارالبلوغ يعد بالغا حكما عبارة التنوير فإ لم يوجد فيهما شيئ من ذالک ،يعنئ من الاحتلام وماعطف عليه فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة وبه يفتى

ولمافى الهدايه :۳/ ۳۵۵،كتاب الحجر،فصل فى حد البلوغ:مط:رشيديه

قال وبلوغ الغلام بالاحتلام .....فالم يوجد ذلک فحتى يتم له ثمانى عشـرة سنة عند ابى حنيفة وبلوغ الجارية بالحيض.....فـإن لم يوجد ذلک فحتى يتم لها سـبع عشرة سنة وهذا عند أبى حنيفة رحمة الله عليه وقالا رحمة الله عليهما اذاتم للغلام والجارية خمس عشـرة سنة فقد بلغا وهو رواية عن أبى حنيفة رحمة الله تعالى عليه

ولمافى ردالمحتار:۵/ ۱۰۷،كتاب الحجر،مط:رشيديه

فصل بلوغ الغلام بالاحتلام وماعطف علیه والجاریة بالاحتلام والحیض وماعطف علیه فان لم یوجد فیهما شیئ فحتی تم لکل منهما خمس عشرة سنة وبه یفتی.

دشک روژې په ورځ داسی نیت کول؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرما یې علماء کرام ددې مسئلې په باره کې چې :

دشک روژي په ورځ داسې نیت کول چې سبا زه روژه نیسم که رمضان دمیاشتي اوله ورځ وه فرض روژه به سي اوکه دشعبان دمیاشتی اخره ورځ وه نفلي روژه به سي آیا دا روژه جائز ده او که نه ؟ بینوا تؤجروا !

مستفتی شاکر

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی داسې نیت کول مکروه تنزیهي ده صحیح نیت داده چې دنفلې روژي نیت وکړي چې سبازه نفلی روژه نیسم .

لمافی الدر مع ردالمحتار:۳/ ۳۹۹، ۴۴۴،کتاب الصوم مبحث فی صوم یوم الشک،مط:رشیدیه

,, (ولایصام یوم الشک الا نفلا) ویکره غیره (ولوصامه لواجب آخر کره) تنزیها ولو جزم أن یکون عن رمضان کره تحریما ۰۰۰ والتنفل فیه احب) أي أفضل ایفاقا ۰۰۰ ویصیر صائما مع کراهة لو ردد فی وصفها بان (نوي ان کان من رمضان فعنه والافعن واجب آخر وکذا) یکره لوقال انا صائم ان کان من رمضان والا فعن نفل للتردد بین مکروهین او مکروه وغیر مکروه.

لمافی البدائع الصنائع:۲/ ۲۱۵، ۲۱۶،کتاب الصوم ،مط: رشیدیه

,, اما الصیام فی الایام المکروهة ۰۰۰ ومنها صوم یوم الشک بنیة رمضان او بنیة متردد اما بنیة رمضان فلقول النبی صلی الله تعالی علیه وسلم ولایصام الیوم الزي بشک فیه من رمضان الا تطوعا ۰۰۰ واما

لنية المترددة بان نوي ان يكون صومه عن رمضان ان كان اليوم من رمضان وان لم يكن تطوعا فلان النية المترددة لا يكون نية حقيقة لان النية تعين للعمل وتردد يمنع التعين واما صوم يوم الشک بنية التطوع فلا يكره عندنا.

لمافی البحرالرائق: ۲/ ۴۶۲، ۴۶۳، کتاب الصوم ،مط: رشیدیه

,, وحزم بالتطوع فلا كلام فى عدم كراهة وانما الخلاف فى استحبابه ان لم يوافق صومه ۰۰۰ والثانية اذانوي ان يوم عن رمضان ا ن كان منه والا فتطوع فهو مكروه لنية الفرض من وجه فان ظهر انه منه أجزاه والا فتطوع،،

دروژې خوړلو لپاره کوم شیان شرعي عذر ګڼل کیږي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

دروژې خوړلو لپاره کوم شیان شرعي عذر ګڼل کیږي ؟ بینوا تؤجروا

المستفتي: حماد

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیّاً وبعد : دروژې خوړلو لپاره کوم شیان شرعي عذرونه نه «۹» دانې دي چې په لاندې ډول سره دي.

(۱)حمل(۲)رضاع (۳)جبر(۴)سفر(۵)مرض(۶)جهاد(۷)لوږې(۸)تنده(۹)د سن لوی والی ، دغه ټول شرعي اعذار دي.

ولمافي بدائع الصنائع :(۲/ ۲٤٥)

وإن كان بعذر لا يأثم وإذا اختلف الحكم بالعذر فلا بد من معرفة.

الأعذار المسـقطة للإثم، والمؤاخذة فنبينها بتوفيق الله تعالى فنقول: هي المرض، والسـفر، والإكراه، والحبل، والرضاع، والجوع، والعطش، وكبر السن، لكن بعضها مرخص، وبعضها مبيح مطلق لا موجب، كمـا فيـه خوف زيـادة ضـرر دون خوف الهلاك، فهو مرخص وما فيه خوف الهلاك فهو مبيح مطلق بل موجب.

وكذافي البحر الرائق (٢/ ٤٩١)

وإن كان بعذر لا يأثم وإذا اختلف الحكم بعذر فلا بد من معرفة الأعذار المسقطة للإثم والمؤاخذة.... وهي هنا ثمانية المرض والسـفر والإكراه والحبل والرضـاع.... والجوع والعطش وكبر السـن كذا في البدائع ... ويزاد تاسع وهو قتال العدو فإن الغازي إذا خاف العجز عن القتال له الفطر ولو مقيما كما يأتي قريبا وقد زدت ذلك فقلت

حبل وإرضاع وإكراه سفر ... مرض جهاد جوعه عطش كبر.

وكذا في(رد المحتار) (٢/ ١٢٥)

(قوله خمسة) هي السفر والحبل والإرضاع والمرض والكبر وهي تسع نظمتها بقولي:

وعوارض الصوم التي قد يغتفر ... للمرء فيها الفطر تسع تستطر

حبل وإرضاع وإكراه سفر ... مرض جهاد جوعه عطش كبر.

دمياشتي دلېدلو متعلق اختلاف دمطالعواعتبار لري که يا؟

الاسفتاء: محترم مفتي صاحب!

دروژې دمياشتي دلېدلو متعلق اختلاف دمطالعو اعتبار لري که يا ؟بينوا تؤجروا

المستفتي:ابوأحمدمدثر تاريخ ١١/ ۴/ ١۴۴١هق

((الجواب باسم ملهم الصدق والصواب))

حامداومصـليا وبعد: په بلاد بعيده ووکښـې اختلاف دمطالعو معتبر دي، او په بلاد قريبه ووکښـې اختلاف دمطالعو معتبر نه دي، او فرق په مابين د بلاد بعيده وو او بلاد قريبه ووکې بنا پر عرف دي.

۱-لمافي البدائع:(۲/ ۲۲۵)شروط صحة الأداء:ط:رشيديه ص۶

هذااذاكانت المسافة بين البلدين قريبة لاتختلف المطالع فامااذاكانت بعيدة فلايلزم أحدالبلدين حكم الآخرلأن مطالع البلادعندالمسافة الفاحشة تختلف فيعتبرفي أصل كل بلدمطالع بلدهم دون البلدالآخر.

۲-ولمافى الفقه الحنفي وأدلته(۱/ ۳۸۹)بحواله فتاوي زكريا۳/ ۲۶۵

اذاكـان بين القطرين قريـب بحيـث تتحـدالمطـالع فلايعتبروان كـانـت بعيدة بحيث تختلف المطالع فيعتبر،فلوصـام أهل قطرثلاثين يومابرؤيته وأهل قطرآخرتسعة وعشرين يومابرؤيته فعليهم قضاءيوم ان كـان بين الطرين قرب بحيـث تتحـدالمطـالع،وان كـان بعيـدة بحيث تختلف لايلزم أحدالقطرين حكم الآخر،فاالقرب مثل سـورية ،والعراق والبعدمثل الكويت والمغرب وجاءعن ابن عباس وعائشة (رضي الله عنها)صوم كل جماعة يوم يصومون وفطرهم...

۳-ولمافي بحوث في قضايافقهية معا صرة:(۲/ ۲۵۷) ط:الصلاح

نعم ينبغي أن يعتبراختلافهاان لزم منه التفاوت بين البلدتين بأكثرمن يوم واحدلأن لنصـوص مصرحة يكون الشهرتسعة وعشرين اوثلاثين فلاتقبل الشهادة ولايعمل بهافيمادون أقل العددولافي ازيدمن اكثره.

ولماقال العلامة فخر الدين الزيلعي الحنفي (المتوفى: ۷٤۳ هـ)

والأشبه أن يعتبر لأن كل قوم مخاطبون بما عندهم وانفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الأقطار كما أن دخول الوقت وخروجه يختلف باختلاف الأقطار حتى إذا زالت الشمس في المشرق لا يلزم منه أن تزول في المغرب.

وكذا طلوع الفجر وغروب الشمس بل كلما تحركت الشمس درجة فتلك طلوع فجر لقوم وطلوع شمس لآخرين وغروب لبعض ونصف ليل لغيرهم وروي أن أبا موسى الضرير الفقيه صاحب المختصر قدم الإسكندرية فسئل عمن صعد على منارة الإسكندرية فيرى الشمس بزمان طويل بعدما غربت عندهم في البلد أيحل له أن يفطر فقال لا ويحل لأهل البلد لأن كلا مخاطب بما عنده والدليل على اعتبار المطالع ما روي عن كريب أن أم الفضل بعثته إلى معاوية بالشام فقال فقدمت الشام وقضيت حاجتها واستهل علي شهر رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال فقلت رأيناه ليلة الجمعة فقال أنت رأيته فقلت نعم ورآه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكنا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين او نراه فقلت اولا نكتفي برؤية معاوية وصيامه فقال لا هكذا أمرنا رسول الله – صلى الله عليه وسلم – قال في المنتقى رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه.

تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشلبي – (ج ١ / ص ٣٢١)

لماقال العلامة محمد أنور شاه الكشميري الهندي (المتوفى: ١٣٥٣هـ)

ثم إذا رأى أهل بلدة الهلال وانتقلت الرؤية إلى بلدة أخرى بما لها من الشروط كما مر وثبت لهم الهلال بثبوت شرعي ففي عامة كتبنا أن أهالي هذه البلدة الثانية يجب عليهم اتباع أهل البلدة الاولى ولو كان بين البلدتين مسافة شرق وغرب، ويسمى هذا الاتباع بأنه لا عبرة لاختلاف المطالع واما في فطر كل يوم والصلوات الخمسة فيعتبر اختلاف المطالع، وقال الزيلعي شارح الكنز: إن عدم عبرة اختلاف المطالع إنما هو في البلاد المتقاربة لا البلاد النائية، وقال كذلك في تجريد القدوري، وقال به الجرجاني، أقول: لا

بد من تسليم قول الزيلعي وإلا فيلزم وقوع العيد يوم السابع والعشرين او الثامن والعشرين او يوم الحادي والثلاثين او الثاني والثلاثين فإن هلال بلاد قسطنطنية ربما يتقدم على هلالنا بيومين، فإذا صمنا على هلالنا ثم بلغنا رؤية هلال بلاد قسطنطنية يلزم تقديم العيد، او يلزم تأخير العيد إذا صام رجل من بلاد قسطنطنية ثم جاءنا قبل العيد ومسألة هذا الرجل لم أجدها في كتبنا، وظني أنه يمشي على رؤية من يتعيد ذلك الرجل فيهم، وقست هذه المسألة على ما في كتب الشافعية: من صلى الظهر ثم بلغ في الفور بموضع لم يدخل فيه وقت الظهر إلى الآن أنه يصلي معهم أيضاً والله أعلم وعلمه أتم، وكنت قطعت بما قال الزيلعي ثم رأيت في قواعد ابن رشد إجماعاً على اعتبار اختلاف المطالع في البلدان النائية، واما تحديد القرب والنائي فمحمول إلى المبتلى به ليس له حد معين وذكر الشافعية في التحديد شيئاً.

العرف الشذي شرح سنن الترمذي - (ج ٢ / ص ١٤٥)

وكذافي الملتقط :ص/۱۶۸ لمولوي عبدالستار السيمزائي

وكذافی درس ترمذي: ۴۴۸/۲، باب ماجاء لكل اهل بلد رؤيتهم

ملاحظة: په دې موضوع کې زموږ يو رساله سته د زيات تحقيق لپاره دغه زموږ رسالې ته مراجعه وکړئ.

يوائې پېشلميد نيت په ځای درېږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتی صاحب!

که يو سړی پېشلمی وکړي او په خوله څه ونه وايې يوائې پېشلمی د نيت په ځای درېږي او که نه؟ بينوا تؤجروا

المستفتی: مدثر احمد تاريخ: ۱۱ / ۴ / ۱۴۴۱ هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصــليا وبعد : د روژې نيولو لپاره نيت شــرط دی نيت د زړه معتبر دی دژبې نيت نه دی شــرط او د زړه د نيت ځخه د روژې په شــپو کې غالبا د چا زړه خالي نه وي د نيت د روژي ځخه او پيشلمی په روژه کې نيت دي .

لما قال العلامة فريد الدين

النية معرفة انه يصوم (العناية)

(الفتاوي التاتارخانية ، كتاب الصوم ۴ / ۳۶۸)

ولما فی الفتاوی الهندية (۱/ ۱۹۵)

والتسحر فی رمضان نية ذكر النجم الدين النسفی .

ولما قال محمد امين ابن عابدين الشامي ، المتوفي (۱۲۵۲)

قال فی الاختبار النية شرط فی الصوم وهی ان يعلم بقلبه أنه يصوم ولا يخلو مسلم عن ذالك فی ليالي شهر رمضان وليست النية باللسان شرط ... وفـی الـبـحـرعـن الـظـهـيـريـة أن الـتـسـحـر نـيـة .

(رد المحتارأباب الصوم ۲ / ۹۲ ط:حبيبية)

ولما قال فی الموسوعة الفقهية :

ذهب الحنفية والشافعية والحنابلة وهو قول مالك واكثر فقهاء المالكية إلى أن محل النية من المكلف القلب فی كل موضــع لأنه محل العقل والعلم والميل والنفرة والإعتقاد ولأن حقيقتها القصــد ومحل القصد القلب ولأنها من عمل القلب .

(الموسوعة الفقهية ٤٢ / ٦٥ ط: رشيدية)

پرنه(۹) بجې اراده دسفر وکړي روژه ماتولای سي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

يو شخص په رمضان کې روژه ونيسي بيا پرنه (۹)بجې اراده دسفر وکړي اوس پوښتنه داده دغه شخص روژه ماتولای شي او که نه؟بينوا تؤجروا !

مستفتی لالا

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی روژه نشی ماتولای .

لمافی الهنديه : ۱/ ۲۰۶ ، کتاب الصوم الباب الخامس فی الاعذارالتی تبيح الافتار، مط: علوم اسلاميه

,, فلو سافر نهارا لايباح له الفطر ذلک اليوم ،،

لمافی البحرالرائق:۲/ ۴۹۲، کتاب الصوم ،فصل في العوارض ،مط: رشيديه

,, ولايحل له الا فطار وهو عذر في سائر الايام کذا فی الظهيرية ،،

لمافی الهداية : ۱/ ۲۴۱ ، کتاب الصوم مط: رشيديه

,, لو کان مقيما فی اول اليوم ثم سافر لايباح له الفطر ترجيحا لجانب الاقامة فهذا اولی ،،

نفلي روژه د دعوة لپاره ماتول أفضله ده اوکه نه ماتول؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

نفلي روژه د دعوة لپاره ماتول أفضله ده او که نېول يې أفضله ده؟ بينوا تؤجروا

المستفتي:مولوي محمد أکبر صاحب تاريخ: ۶/ صفر/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصـلياً وبعد : نفلي روژه د دعوة لپاره ماتول يې أفضـله نه ده بلکه نيول يې أفضله ده.

(۱)-لماقال العلامة ظفر أحمد (العثماني)

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إذا دعي أحدكم، فليجب، فإن كان صائما، فليصل، وإن كان مفطرا، فليطعم»رواه مسلم

قال المؤلف:دلالته على الجزء الاول من الباب بمافى الطحطاوي فلو كان الفطر جائزا كان الأفضـل الفطر لإجابة الدعوة التي هي السنة .

(إعلاء السنن:۶/ ۲۹۰۰ (باب عدم جواز إفطار صوم التطوع الا لعذر)ط:علوم الدينية)

(۲)-لماقال العلامة عثمان بن علي فخر الدين الزيلعي (المتوفى: ۷۴۳ هـ)

وذكر الكرخي وأبو بكر أنـه ليس لـه أن يفطر إلا من عذر لما روي «أنه - عليه السـلام - قال إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان مفطرا فليأكل وإن كان صائما فليصل» أي فليدع قال القرطبي ثبت هذا عنه- عليه الصلاة والسلام - ولو كان الفطر جائزا لكان الأفضل الفطر لإجابة الدعوة التي هي السنة.

(تبيين الحقائق: ۱/ ۳۳۸) (فصل فى العوارض)

(۳)-ولماقال العلامةحسن بن عمار بن علي الشرنبلالي (المتوفى: ۱۰۶۹هـق)

وذكر الكرخي وأبو بكر أنـه ليس له أن يفطر إلا من عذر وهو ظاهر الرواية لما روي أنه عليه الصـلاة والسـلام قال: "إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان مفطرا فليأكل وإن كان صـائما فليصل" أي فليدع قال القرطبي: ثبت هذا الحديث عنه عليه الصلاة والسلام ولو كان الفطر جائزا كان الأفضل الفطر لإجابة الدعوة التي هي السنة وصححه في المحيط.

(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح:ص/ ۶۹۰ (فصل فى العوارض)

(۴)–ولماقال العلامة أبو محمد محمود بن أحمد بدر الدين العينى (المتوفى: ۸۵۵هـ)

وقيل: لا يباح الفطر إلا من عذر، وهو قول الكرخي وأبي بكر، لما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال: "إذا دعي أحدكم إلى طعام فليجب، فإن كان مفطراً فليأكل، وإن كان صائماً فليصل" رواه أبو داود. وقال هشـام: والصـلاة: الدعاء. قال القرطبي: ثبت هذا عنه عليه السـلام، ولو كان الفطر جائزاً: كان الأفضل الفطر، لإجابة الدعوة التي هي السنة.

(منحة السلوك في شرح تحفة الملوك: ۱/ ۲۸۱ فصل ط: وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية – قطر).

فصل في مايفسد الصوم ومالا يفسد

بسم الله الرحمن الرحيم

يو واري په خطايې کې اوبه ورڅخه تېري سوې بيا يې قصداً وڅښنلې؟.

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!ـــ

يو سـړي په ورځ د روژې کې په تالاب کې لمبېدی،او په خطا يې اوبه تېري شـوې، او وروسته يې له ځانه سره دا سـوچ وواهو،چې روژه خو دي هسـې ماته شوه، نو قصداً يې نوري اوبه وڅښنلې، نو اوس په ده باندي څه شی لازم ده،قضاء که کفاره او که دواړه او که يو نه؟ بينوا تؤجروا.

المستفتي:شاه نواز. سکـونت:گوادر. تاريـخ:۷/ربيع الاول/۱۴۴۱هق

الجـــــــــــواب باسم ملهم الصواب

حامداً و مصلياً و بعد : په مذ كوره صورت كښې پر دغه سړي خالي قضاء لازمه ده،كفاره نده پر لازمه.

(١)لماقال العلامة محمد التمرتاشي(المتوفى: ٩٣٩هق)

"(وإن أفطر خطأ) كأن تمضمض فسبقه الماء او شرب نائما او تسحر او جامع على ظن عدم الفجر... (فظن أنه أفطر فأكل عمدا) للشبهة - ولو علم عدم فطره لزمته الكفارة... (قضى) في الصور كلها (فقط)"

تنوير الأبصار متن الدر المختار: ١/ ١٤٦،١٤٧،ط:دار الكتب العلمية.

(٢)ولما قال ابراهيم الحلبي(المتوفى: ٩٥٦هق)

"وَيجب الْقَضَاء فَقَط لَو أفطر خطأ... فَظن إِنَّه أفطر فَأكل عمدا"

ملتقى الأبحر:باب موجب الفساد، ١/ ٣٥٨،ط:دار الكتب العلمية.

(٣)و لما قال عبد الرحمن شيخي زاده(المتوفى:١٠٧٨)

"(ويجب القضاء فقط) بغير كفارة (لو أفطر خطأ) كما إذا تمضمض فدخل الماء حلقه... (فظن أنه أفطر فأكل عمدا) فيجب القضاء لوصول الفطر ولا تجب الكفارة؛ لأن صومه فسد قياسا فصار ذلك شبهة فإن كان بلغه الحديث وهو قوله - عليه الصلاة والسلام - «من نسي وهو صائم فأكل او شرب فليتم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه» وعلم أن صومه لا يفسد في النسيان روي عن الامام أنه لا كفارة عليه وهو الصحيح خلافا لهما "

مجمع الأنهر: ١/ ٢٤١،ط:دار إحياء التراث العربي.

دروژې په حالت کې دوینې دورکولو حکم؟

الاستفتاء: محترم مفتی صاحب!

زما یوه پوښتنه ده هغه داچې دیوه مریض وینې ته ضرورت وي او دروژې په حالت کې په وینې ورکولو سره روژه فاسدیږي او که نه ؟ بینوا توجروا .

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

په صورت مسؤله کې حکم شرعي فتاوی دارالعلوم زکریا داسې بیان کړی چې دروژې په حالت کې په وینه ورکولو سره روژه نه فاسدېږي خو که دداسې کمزوري خطره وي چې دروژې طاقت به نشي پاتې نو بیا مکروه دی .

همداسې یې په فتاوی دارالعلوم زکریا کې د کتاب الفتاوی په حواله داسې ځواب کړی چې روژه په داسې شیانو ماتېږي کوم چې په جسم کې داخل شي نه په داسې شیانو چې کوم چې له جسم څخه خارج شي له دې څخه یواځې دقي صورت مستثنی دی چې دهغه ځینې صورتونه دروژې ماتونکي دي نو ځکه په وینه ورکولو سره روژه نه ماتېږي له رسول الله صلی الله علیه وسلم په خپله دروژې په حالت کې ښکر لګول ثابت شوي دي نو ځکه په وینه ورکولو سره هیڅ پروا نشته هغه که دتېستې دمعاینا تو لپاره وي او که دیوه مرض لپاره وي او که چېرته داخطره وي چې په وینه ورکولو سره روژه نه پاتېږي او دمجبوري په حالت کې هم نه وو نو وینه ورکول مکروه دهنو داحتیاط په خاطر نبی صلی الله علیه وسلم دروژې په حالت ښکر لګول ښه نه دي ګڼلي ځکه چې په ټولو خلګو کې ددې برداشت نشته چې او خطره دی چې هغه خپله روژه نشي قائمولای .کتاب الفتاوی ج ۳ ص ۴۰۰ والله اعلم .

عن ابن عباس رضی الله عنه أن النبي صلی الله علیه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم وعن شعبة قال سمعت ثابتا البناني قال: يسأل أنس بن مالك رضي الله عنه أكنتم تكرهون الحجامة للصائم ؟ قال لا ،إلا من أجل الضعف .

بخاري شريف ج ص ۲۶۰. رقم الحديث ۱۸۹۸ باب الحجامة والقی للصائم .

وايضًا كما فی الهداية ج ۱ ص ۲۱۷ باب يوجب القضاءالكفارة.

ولو ادهن لم يفطر لعدم المنافي وكذا إذا احتجم لهذا ، وما روينا .

وفي تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق ج ص ۳۲۲ باب ما يفسد الصومـ وما لايفسد .

قَالَ – رَحِمَهُ اللَّهُ – فَإِنْ أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَاسِيًا أَوْ احْتَلَمَ أَوْ أَنْزَلَ بِنَظَرٍ أَوْ ادَّهَنَ أَوْ احْتَجَمَ...... لم يفطر ..... واما الاحتجام فلما روينا ولعدم المنافي وهو قول جمهور العلماء .... ولأن الحجامة ليس فيها إلا إخراج الدم فصارت كالاقتصاد والجرح .

ومثله فى الفتاوي دارالعلوم زکریا ج ۳ ص ۵۱۴).

په روژه کې تار په غاښو پرېکول څه حکم لري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

په روژه کې زنانه دستنو کارکوي تار په غاښو پرې کوي دا غه طرېقه کول خو به روژی ته کم نقصان نه رسوې؟اویا ځینی خیاطان هم دغه سي کوي یعنې په دغه روژه ماتېږي که یا ؟ بینوا تؤجروا !

الافتاء بتوفیق الله تعالی

حامداومصلیا وبعد : محترمه دمذکوره مسئلې په هکله به داسی ووایو چې حکم شرعي داسې دی چې دغه رقم که یو زنانه یا خیاطان تار چې پښتو کې خلګ ورته (ګوټګ) وایی په ناړو (بزاقو) باندي لوندوی ځکه چې دغه طرېقه کول تار نرم کوي او بیا هوسا کار ورڅخه اخېستل کېږي نو روژه نه ماتوي خو یو شرط پکښی سته هغه دا چې دغه تار رنګ نه باسي یعنې چې په لوندوالې باندي رنګ وکړي، اوکه چېري یی په لوندوالې باندي رنګ کوي نو روژه ماتوي وهوالموفق.

۱ ـــــ المحیط البرهاني ج۲ ص۳۸۵ المکتبة الاسلامیة.

وإذا فتل خيطاً، او سلكاً، فبله ببزاقه، ثم أدخله في فمه ثم أخرجه، وفعل كذلك مراراً لا يفسد صومه في صوم شمس الأئمة الحلواني؛ الصائم إذا عمل عمل الإبريسم، فأدخل الإبريسم في فمه، فخرجت به خضرة الصبغ، او صفرية، او حمرية، واختلطت بالريق، فصار الريق أخضراً او أحمراً او أصفراً، فيبلع هذا الريق، وهو ذاكر لصومه فسد صومه.

٢ ـــــ وهكذافي البحر الرائق شرح كنز الدقائق ج٢/ ص١ ٣٠١).

وَفِي الْفَتَاوَى الظَّهِيرِيَّةِ صَائِمٌ عَمِلَ عَمَلَ الْإِبْرَيْسَمِ فَأَدْخَلَ الْإِبْرَيْسَمَ فِي فِيهِ فَخَرَجَتْ خُضْرَةُ الصَّبْغِ أَوْ صُفْرَتُهُ أَوْ حُمْرَتُهُ، وَاخْتَلَطَتْ بِالرِّيقِ فَاخْضَرَّ الرِّيقُ أَوْ اصْفَرَّ أَوْ احْمَرَّ فَابْتَلَعَهُ، وَهُوَ ذَاكِرٌ صَوْمَهُ فَسَدَ صَوْمُهُ،

٣ ـــــ وهكذافي البناية شرح الهدايةج٤/ ص٤٩).

ولو عمل عمل الإبريسم فأدخل الإبريسم في فمه فخرجت فيه خضرة الصبغ او صفرته او حمرته فاختلط بالريق فصار الريق أحمر او أخضر، فابتلع الريق وهو ذاكر لصومه يفسد، كذا في " الخلاصة

٤ ـــــ وهكذا في الفتاوى الهندية ج١ ص٢٠٣).

صائم عمل عمل الإبريسم فأدخل الإبريسم في فيه وخرجت منه خضرة الصبغ أو صفرته أو حمرته واختلط بالريق فصار الريق أخضر أو أصفر أو أحمر فابتلعه، وهو ذاكر صومه فسد صومه هكذا في الخلاصة

٥ ـــــ وهكذا في فتاوى يعقوبيه ج٦/ ص٢٤٦).

د غاښونو برس په روژه کې استعمالول څه حکم لري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

د غاښونو برس په روژه کې استعمالول څه حکم لري يعنې: روژه په ماتېږي او که په مکروه کېږي او که څنګه ؟بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : د غاښونو برس په روژه کې استعمالول، د ځېنې کتابونوالا د خبرو څخه معلومېږي دغه کار کول روژه مکروه کوي او ځېنې کتابونوالا بيا وايې چې هيڅ مشکل نه لري ،روژه نه په مکروه کېږي، خالي احتياط دادی چې سړی يې نه کې استعمال .

وفي المتين في الفقه: ٢٤٦).

ينبغي ان يعلم حكم استعمال منظف الاسنان .

وفي «صحيح فقه السنة وأدلته وتوضيح مذاهب الأئمة» (٢/ ١١٧):

«فائدة: هل يجوز استعمال معجون الأسنان للصائم؟

بناء على ما تقدم فإنه يجوز استعمال الفرشاة والمعجون للصائم إذا أمن نفوذه إلى الحلق، والاولى تركه نهارًا وفعله بالليل، والله أعلم»

وفي «مجلة البحوث الإسلامية» (٣٠/ ١١١) استعمال معجون الأسنان للصائم

السؤال: هل يجوز للصائم أن يستعمل معجون الأسنان وهو صائم في نهار رمضان؟

الجواب: لا حرج في ذلك مع التحفظ عن ابتلاع شيء منه، كما يشرع استعمال السواك للصائم في اول النهار وآخره، وذهب بعض أهل العلم إلى كراهة السواك بعد الزوال، وهو قول مرجوح، والصواب عدم الكراهة. لعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم: «السواك مطهرة للفم مرضاة للرب » أخرجه النسائي بإسناد صحيح عن عائشة رضي الله عنها، ولقوله صلى الله عليه وسلم: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » متفق عليه وهذا يشمل صلاة الظهر والعصر وهما بعد الزوال والله ولي التوفيق.

وفي «فتاوى نور على الدرب لابن باز بعناية الشويعر» (١٦/ ٣٠٠)«١٨٩ - حكم استعمال معجون الأسنان للصائم

س: السائلة: س.ع. مصرية ومقيمة في المملكة لها جمع من الأسئلة: هل معجون الأسنان يفطر الصائم أم لا (١) (٢)؟

ج: معجون الأسنان لا يفطر الصائم، وهكذا السواك وهكذا تنظيف الفم بالصابون او غيره، كل هذا لا يفطر الصائم، لكن يحذر الإنسان من دخول شيء إلى جوفه، المعجون او غير المعجون، لا يُدخل شيئًا إلى جوفه، اما كونه ينظف الأسنان، بمعجون او بصابون، او بنوع آخر ثم يبصق ذلك لا يضر صومه، اما إن

تعمد ابتلاع شيء من ذلك، فإنه يبطل الصوم، اما إن ذهب إلى حلقه شيء، من غير قصد او غلبه ذلك، او نسيانًا فلا يفطر صومه.»

وفي «فتاوى دار الإفتاء المصرية» (١/ ١١٤)«الجواب».

إن المنصوص عليه شرعا أن إدخال الماء إلى الفم فى المضمضة لا يفسد الصوم مادام لم يدخل شىء منه إلى جوف الصائم، وكذلك لا يفسده استعمال السواك فى نهار رمضان رطبا كان السواك بالماء او جافا، ومثل السواك فى ذلك استعمال فرشة الأسنان سواء استعملها الصائم وحدها او مع معجون أسنان مادام لم يبالغ فى ذلك إلى درجة يتسرب معها شىء من المعجون إلى جوف الصائم، لأن ذلك هو الذى يترتب عليه إفساد الصوم، لا استعمال الفرشة والمعجون مع التحرز وعدم المبالغة فى الاستعمال، فإن لم يؤد استعمال الفرشة مع المعجون إلى دخول شىء من المعجون إلى جوف الصائم كان الصوم صحيحا ولا شىء فى هذا الاستعمال، وإن أدى إلى دخول شىء منه إلى جوف كان مفسدا للصوم»

وفي الفقه الحنفي في ثوب الجديد: ١/ ٤٢٤).

وبناء على تقدم يكره للصائم استعمال معجون الاسنان مع الة التسوىٖكلما فيه من تعريض الصيام للحظر لاحتمال دخول شي ء من محلول المعجون مع الريق الى الجوف وقدمر معنا انه يكره ذوق الطعام بدون حاجة ،فاستعمال المعجون اولى بالكراهية لانه ابلغ من الذوق.

په سترګو کې دوا واچوي اويا سترګي توري کړي؟

«الاستفتاء:» محترم مفتي صاحب! ــــ

يو سړی په روژه کې په سترګو کې دوا واچوي اويا سترګي توري کړي نو روژه يې ماتيژي او که نه؟ بينوا تؤجروا.

مستفتي: عبدالله

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً وبعد : د صورت مسؤله جواب داده چې په سترګو کې په دوا اچولو سره او په سترګو تورولو سره روژه نه ماتیږي.

(۱)لما في الهداية:۱/ ۱۲۰،باب ما يوجب القضـاء والكفارة مط:دار إحياء التراث "[ولو اكتحل لم يفطر] لأنه ليس بين العين والدماغ منفذ والدمع يترشـح كالعرق والداخل من المسـام لا ينافي كما لو اغتسل بالماء البارد"

(۲)و كذا في بدائع الصنائع:۲/ ۹۳،فصل أركان الصيام،مط:دارالكتب العلمية.

"(ولنا) ما روي عن عبد الله بن مسعود أنه قال: «خرج علينا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في رمضان وعيناه مملوءتان كحلا كحلتهما أم سلمة» ولأنه لا منفذ من العين إلى الجوف ولا إلى الدماغ وما وجد من طعمه فذاك أثره لا عينه، وأنه لا يفسد كالغبار، والدخان.

وكذا لو دهن رأسه او أعضاءه فتشرب فيه أنه لا يضره لأنه وصل إليه الأثر لا العين"

(۳)و كذا في الهندية:۱/ ۲۰۳،النوع الاول ما يوجب القضاء ...،مط:دار الفكر.

"ولو أقطر شيئا من الدواء في عينه لا يفطر صومه عندنا، وإن وجد طعمه في حلقه، وإذا بزق فرأى أثر الكحل، ولونه في بزاقه عامة المشـايخ على أنه لا يفسـد صـومه كذا في الذخيرة، وهو الأصح هكذا في التبيين"

غالب ګمان يې داو چې د روژه مات وقت دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

یو کس روژه ماته کړه غالب ګمان یې داو چې د روژه مات وخت دی ،وروسـته معلومه سوه چې د روژه مات وخت لانده راغلی ، ایا پر دغه کس کفاره سته او که نه ؟بينوا تؤجروا !

المستفتي:مولوي دوست محمدصاحب تاریخ: ۱۲/ صفر/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً و مصلیاً وبعد : یو کس روژه ماته کړه غالب ګمان یې داو چې د روژه مات وخت دی ،وروسته معلومه سوه چې دروژه مات وخت لانده راغلی ، پر دغه کس کفاره نسته بلکه خالي قضابه یې راګرځوي.

(۱)-لماقال العلامة علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني (المتوفى: ۵۸۷هـ)

او أفطر على ظن أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب فعليه القضاء ولا كفارة لأنه لم يفطر متعمدا بل خاطئا ألا ترى أنه لا إثم عليه.

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:۲/ ۲۰۰ [فصل حكم فساد الصوم])

(۲)-ولماقال العلامة علي بن أبي بكر المرغيناني (المتوفى: ۵۹۳هـ)

او أفطر وهو يرى أن الشمس قد غربت فإذا هي لم تغرب أمسك بقية يومه " قضاء لحق الوقت بالقدر الممكن او نفيا للتهمة " وعليه القضاء " لأنه حق مضمون بالمثل.

(الهداية في شرح بداية المبتدي:۱/ ۱۲۶ فصل في من كان مريضا في رمضان)

(۳)-ولماقال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي - توفي ۱۲۳۱ هـ

"او أفطر يظن الغروب" أي غلبة الظن لا مجرد الشك لأن الأصل بقاء النهار

فلا يكفي الشك لإسقاط الكفارة على إحدى الروايتين بخلاف الشك في طلوع الفجر عملا بالأصل في كل محل "و" كانت "الشمس" حال فطره "باقية" لا كفارة عليه لما ذكرنا.

(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح:۶۷۵ باب ما يفسد الصوم ويوجب القضاء.)

(۴)-ولماقال العلامة عبد الرحمن بن محمد (المتوفى: ۱۰۷۸هـ)

(او أفطر) آخر النهار (يظن) على لفظ الفعل او الظرف (الغروب) أي حال كونه ظانا غروب الشمس او بظن أن الشمس غربت (ولم تغرب) أي والحال أن الشمس لم تغرب فيجب عليه إمساك بقية يومه قضاء لحق الوقت والقضاء؛ لأنه حق مضمون بالمثل ولا تجب الكفارة؛ لأن الجناية قاصرة

(مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر: ۱/ ۳۵۶).

(۵)-ولماقال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ۱۰۸۸هـ)

(او تسحر او أفطر يظن اليوم) أي الوقت الذي أكل فيه (ليلا و) الحال أن (الفجر طالع والشمس لم تغرب) لف ونشر... (قضى) في الصور كلها (فقط)

(الدر المختار على رد المحتار: ۲/ ۱۱۴ باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده)

(۶)-ولمافى الموسوعة الفقهية الكويتية: ۲۸/ ۴۱).

وكذلك الحكم إذا أفطر بظن الغروب، والحال أن الشمس لم تغرب - عليه القضاء، ولا كفارة عليه، لأن الأصل بقاء النهار.

ده هر شي څکه کوي ،اوبيايې توکې؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

يو کس ده روژې په حال کې ده هر شي خوندڅکې ،اوبيايې توکې،بلا ضرورته،ايا ده دغه کس روژه فاسد ه کيږي او که نه؟ بينوا تؤجروا !

المستفتي:مفتي سعيد أحمد صاحب تاريخ: ۵/ صفر/ ۱۴۴۲هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلياً وبعد : يو كس ده روژې په حال كې ده هر شـي څكه كوي ،اوبيا يې توكې ،بلا ضـرورته، دغه كس روژه نه فاسـد يږي بلكه دغه كا رد ده لپاره مكروه تحريمي دى.

(۱)-لماقال العلامةعثمان بن علي فخر الدين الزيلعي (المتوفى: ۷٤۳ هـ)

قال - رحمه الله - (وكره ذوق شيء ومضغه بلا عذر ومضغ العلك) اما كراهية الذوق فلأنه تعرض لإفساد صومه وذكر بعضهم أن المرأة إذا كان زوجها سيئ الخلق لا بأس بأن تذوق المرأة المرق بلسانها.

(تبيين الحقائق:۲/ ۱۸۴ باب مايفسد الصوم ومالا يفسد)

(۲)-ولماقال العلامة عبد الرحمن بن محمد بن سليمان (المتوفى: ۱۰۷۸هـ)

(وكره ذوق شيء) مفطر من غداء او دواء؛ لأن فيه تعريض الصوم للفساد من غير ضرورة

(مجمع الأنهر:۱/ ۳۶۳ باب مايفسد الصوم ومالا يفسد)

(۳)-ولماقال العلامةزين الدين بن إبراهيم المعروف بابن نجيم (المتوفى: ۹۷۰هـ)

(قوله وكره ذوق شيء، ومضغه بلا عذر) لما فيه من تعريض الصوم للفساد، ولا يفسد صومه لعدم الفطر صورة ومعنى قيد بقوله: بلا عذر؛ لأن الذوق بعذر لا يكره كما قال في الخانية فيمن كان زوجها سيئ الخلق او سيدها لا بأس بأن تذوق بلسانها.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق:۲/ ۳۰۱باب مايفسد الصوم ومالا يفسد)

(۴)-ولماقال العلامة حسن بن عمار بن علي الشرنبلالي (المتوفى: ۱۰۶۹هـ)

له "كره للصائم سبعة أشياء ذوق شيء" لما فيه من تعريض الصوم للفساد ولو نفلا على الذهب "

(۵)-ولماقال العلامةأحمد بن محمد الطحطاوي - توفي ۱۲۳۱ هـ

ظاهر إطلاقه الكراهة يفيد أن المراد بها التحريمية قوله: "ذوق شيء"...قوله: "ولو نفلا على المذهب" ومن قيده بالفرض كشمس الأئمة الحلواني ونفي كراهة الذوق في النفل إنما هو على رواية جواز الإفطار في النفل بلا عذر كذا في الشرح.

(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح:ص/ ۶۷۹فصل فيما يكره للصائم.ط:محمدية)

(۶)-ولماقال العلامة أ. د. وَهبَة بن مصطفى الزحيلى المتوفى:۲۰۱۵ :المطابق:۱۴۳۶هق)

قال الحنفية يكره للصائم سبعة أمور: ذوق شيء ومضغه بلا عذر، لما فيه من تعريض الصوم للفساد
الفِقْهُ الإسلاميُّ وأدلَّتُهُ:۳/ ۱۶۹۰

(۷)-ولمافى الموسوعة الفقهية الكويتية:۲۸/ ۶۸).

مكروهات الصوم: يكره للصائم بوجه عام – مع الخلاف – ما يلي:

ذوق شيء بلا عذر، لما فيه من تعريض الصوم للفساد، ولو كان الصوم نفلا، على المذهب عند الحنفية؛ لأنه يحرم إبطال النفل بعد الشروع فيه، وظاهر إطلاق الكراهة يفيد أنها تحريمية.

دخپلي ښځې سره په جماع باندي مجبوره کړل سو؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء كرام دلاندي پښتنې اړوند :

كه يو څوک له خپلي ښځې سره په روژه كې په جماع باندي مجبوره كړي او جماع ور سره وكړي نو په ښځه باندي كفاره او قضاء دواړه لازمېږي كه تنها قضاء، اويا له خپلي ښځې سره په روژه كې ساعت تيره وي او انزال سي نو كفاره باندي شته كه نه؟بينوا تؤجروا !

مستفتي: بلال

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادى په اول صورت كې په دې ښځې باندي كفاره نه لازمېږي او قضاء باندي لازمېږي، اوپه دوهم صورت كې په دغه كس باندي كفاره نه لازمېږي اوقضاء باندي لازمېږي.

لمافى التنوير مع الرد:۳/ ۴۳۰،كتاب الصوم، مط: رشيديه

واعلم أن أبـا حنيفة كان يقول اولا فى المكره على الجماع عليه القضـاء والكفارة... ثم رجع وقال لاكفارة عليه وهو قولهما.

لمافی تنویر مع رد المحتار: ۳/ ۴۲۶، کتاب الصوم،مط: رشیدیه

اوجامع دون الفرج ولم ينزل اما لو أنزل قضى فقط كما سيذكره المنصف أى: بلا كفارة.

لمافی خلاصة الفتاوي: ۱/ ۲۵۹،کتاب الصوم،مط: عزیزیة

الصائم اذا جامع امراته متعمدا فى نهار رمضان فعليه القضاء والكفارة اذا توارت الحشفة انزل اولم ينزل وعلى امرأته مثل ما على الرجل ان كانت مطا وعة وان كانت مكرهة فعليها القضاء دون الكفارة.

لمافی بدائع: ۲/ ۲۵۳،کتاب الصوم،مظ:رشیدیه

ولاخلاف فى وجوب الكفارة على الرجل بالجماع....واما المرأة فكذلك يجب عندنا اذا كانت مطاوعة.

لمافی بدائع: ۲/ ۲۴۴، کتاب الصوم،مط: رشیدیه

ولوجامع امرأته فيما دون الفرج فأنزل اوباشرها او قبلها او لمسها بشهوة فأنزل يفسد صومه وعليه القضاء ولاكفارة عليه.

ومثله فی حاشیه الطحطاوي علی مراقی الفلاح: ۶۷۳،کتاب الصوم، مط: رشیدیه

ومثله فی الهدایة: ۱/ ۲۳۵،کتاب الصوم، مط: رشیدیه

که د یو چا دا یقین وي چې تر اوسه سها رنه دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که د یو چا دا یقین وي چې تر اوسه سها رنه دی، نو اوس دې، خوراک یا څښاک وکړي،ایا روژه یې ماتیږي او که نه؟ او کفاره وربان‌دي سته او که نه؟ بینوا تؤجروا

المستفتي:خدایداد　　　　تاریخ:۲۱/ ۹/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد: په مذکوره صورت کښې ددغه سړي روژه ماتیږي او کفاره نسته ورباندي.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي (ص: ٦٥٧)

وقيد بالناسي للاحتراز عن المخطىء وهو الذاكر للصوم غير القاصد للفطر بأن لم يقصد الأكل ولا الشرب بل قصد المضمضة او اختبار طعم المأكول فسبق شيء منه إلى جوفه او باشر مباشرة فاحشة فتورات حشفته فإنه يفسد والمكروه والنائم كالمخطىء كذا في شرح السيد.

وأيضا في حاشية الطحطاوي على مراقي(ص: ٦٧٣)

"او أفطر خطأ بسبق ماء المضمضة" او الاستنشاق "إلى جوفه" او دماغه لوصول المفطر محله والمرفوع في الخطأ الإثم.

أشار به إلى الجواب عن قوله صلى الله عليه وسلم: "رفع عن أمتي الخطأ او النسيان وما استكرهوا عليه" فإن ظاهره يقتضي عدم الإفطار بالخطأ وأجيب بأن الرفع في الحديث متوجه على الإثم لا على رفع الصورة المتحققة حسا ولا على رفع الحكم بالإفطار.

د يو شخص غاښ وروکاږي روژه ماتیږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمایي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې چې:

د يو شخص غاښ ورو کاږي په روژه کې وينې يې کولوي اوس پوښتنه داده د دغه شخص روژه ماتیږي او که نه؟بینوا تؤجرو!

مستفتی کاکا

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی که چېري وینې زیاتې وي یا دخولې دناړوسره برابرې وي تېرې کړې نو روژه یې ماتېږي وروسته به دروژې قضاء راوړي کفاره نسته اماکه دخولې ناړې ډېرې وي وینې لېږوې اوتېرې یې کړې هم روژې نه ماتېږي په دې شرط چې خوند یې محسوس نه کړي ولې که خوند محسوس کړي بیا روژه ماتېږي .

لمافی الهندیة : ۱/ ۲۰۳ ، کتاب الصوم الباب الرابع فیما یفسد ومالا یفسد،مط: علوم اسلامیه

,, الدم اذا خرج من الاسنان ودخل حلقه ان کانت الغلبة للبراق لا یضره وان کانت الغلبة للدم یفسد صومه وان کانا سواء افسد ایضا استحسانا،،

لمافی تنویر الابصار مع الدرالمختار: ۳/ ۴۲۲، کتاب الصوم ،مط: رشیدیه

,, اوخرج الدم مابین اسـنانه ودخل حلقه یعنۍ ولم یصـل الی جوفه اما اذا دخل فان غلب الدم او تساویا فسد والا لا الا اذا وجد طعمه بزازیه واستحسنه المصنف وهو ماعلیه الأکثر،،

لمافی ردالمحتار :۳/ ۴۲۲،کتاب الصوم ،مط : رشیدیه

قلت:ومن هذا یعلم حکم من قلع ضرسه فی رمضان ودخل الدم الی جوفه فی النهار ولو نائما فیجب علیه القضاء

لمافی خلاصة الفتاوي :۱/ ۲۵۴، کتاب الصوم ،مط: عزیزیه

الدم اذا خرج من الاسـنان ودخل حلق الصـائم ان کانت الغلبة للبزاق لا یضـره وان کانت الغلبة للدم یفسد صومه وان کانا سواء یفسد أیضا استحسانا ولایجب الکفارة بشرب الدم فی الظاهر،،

په روژه کې په لاس سره ځان انزال کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زما يوه پوښتنه ده که څوک په روژه کې په لاس سره ځان انزال کړي نو ايا روژه ماته وي او که يا؟ او که ماته وي يې نو قضاء به راوړي او که كفارة هم سته؟ بينوا تؤجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

محترمه وروره: په لاس سره مني ايستل په روژه کي روژه ماته وي نو په دغه سړي قضاء سته مګر کفاره نسته.

كذا في البناية شرح الهداية ج٤ص ٣٩)

)وكالمستمني بالكف...وعامتهم قالوا يفسد صومه وعليه القضاء وهو قول محمد بن سلمة وهو اختيار الفقيه ابي الليث في النوازل وقال المصنف في التجنيس الصائم اذا عالج ذكره حتي أمني يجب عليه القضاء وهوالمختار

وكمافي ردالمحتارج٣ ص ٣٧١ كتاب الصوم مطلب في حكم الاستمناء بالكف

)وكذا الاستمناء بالكف) اي في كونه لايفسد لكن هذا اذا لم ينزل اما اذا انزل فعليه القضاء كماسيصرح به وهوالمختار

كذا في الفقة العبادات ج١ ص ١٣٣)

الاستمناء بالكف اوغيره اوالفطر بالجماع في غيررمضان فهذه الافعال كلها مفطرة لكن لاتؤجب الكفارة لعدم تمام الجناية.

وكذافي البحرالرائق ج٢ ص ٤٥٧

وكذافى التاتارخانية ج٢ ص ١٠٦

وكذافي الهندية ج١ ص ٢٠٥

وکذافيالموسوعة ج۱ ص ۱۰۰

وکذافيتحفة الفقهاء ج۱ ص ۳۵۸

وکذافيالعناية ج۲ ص ۳۳۰

وکذافي فتح القديرج۲ ص ۳۳۰)

په روژه کې دزنګانه په هډ کې ستن ولګوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې چې:

چې يو کس په روژه کې دزنګانه په هډ (ټکې) کې ستن ولګوي دې باندي رو ژه ماتېږي که نه ؟ بينوا تؤجروا !

مستفتي : سعيد احمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې روژه دهغه څه له وجهې څخه ماتېږي چې دمعتادو ذرائعو په وجه باندي بد ن ته داخل شي تر نس يادماغ پوري ور سېږي دجدېدو تحقيقاتو په رڼا کې د ستنې اوبه تر نس او دماغ نه رسېږي داداسې دی لکه يو څوک چې غسل دتندي په وجه وکړي او د د نه په بد ن کې يخوالی محسوس کړي روژه نه په ماتېږي په ستنې هم نه ماتېږي

لمافي رد المحتار : ۳/ ۴۲۱ کتاب الصوم ، مط: رشيدية

«(او ادهن او اکتحل او احتجم)وان وجد طعمه في حلقه .....لأن المو جود اثر داخل من المسام الذي هو خلل البدن والمفطر انما هو الداخل من المنافذ للاتفاق على أن من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه أنه لا يفطر وانما کره الامام الد خول في الماء والتلفف بالثوب المبلول لمافيه من اظهار الضجر في اقامة العبادة لا لأنه مفطر»

لمافي البحر الرائق : ۲/ ۴۷۶ باب مایفسد الصوم ، مط: دار الکتب

«قوله او ادهن او اكتحل او احتجم او اكتحل ...أی لا يفطر..والداخل من المسام لا من المسالک فلا ينافيه كما لو اغتسل بالمآء البارد ووجد برده في كبده انما كره أبو حنيفة الدخول في الماءوالتلفف بالثوب المبلول لمافيه من اظهار الضجر في اقامة العبادة لا لأنه قريب من الافطار »

ایضاً في تبيين الحقائق : ۲/ ۱۶۹ باب مایفسد الصوم ، مط: اشرفية

لمافي احسن الفتاوي: ۴/ ۴۳۲ كتا بالصوم ، مط:: ايچ ايم

«روزه اس چیز سیے فاسد هو تاهے جو کس منفذ ک ذریعه یا دماغ میں پهنچ جائے انجکشن سي دوا بذریعه منفذ نهں جاتے بلکه عروق او رمسامات کي ذریعه معده میں پهنچتي هے لهذا رو زه نهیں ٹو ٹا »

ایضاً في فتاوي الحقانية : ۳/ ۳۹۷ کتاب الصوم

د نسوارو په کولو سره روژه ماتېږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء كرام ددې مسئلې په باره کې:

چې د نسوارو په اچولو کولو سره روژه ما تيږي اوکه نه ؟ بينوا تؤجروا !

مستفتی احمد نبی

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی چې دنسوارو په کولو سره روژه ماتېږي ځکه چې نسوار وخولې ته په اچولو سره دخولې دناوړو سره یو ځای کېږي اونس ته ور داخلېږي او دنسواروعادي خلګ نسوار دغذا بدل بولي نو په دې دوو وجهو سره روژه ماتېږي .

لما فی ردالمحتار :۲/ ۴۲۳ ،کتاب الصوم،باب ما یفسدالصوم ومالا یفسد،مط: رشیدیه

أكل مثل سمسة من خارج يفطر الا اذا مضغ بحيث تلاشت فى فمه الا أن يجر الطعم فى حلقه

لما فی ردالمحتار علی الدرالمختار: ۲/ ۴۴۳ ،کتاب الصوم ،مط: رشیدیه

اختلفوا فی معنی التغذی قال بعضهم ان یمیل الطبع الی اکله وتنقضی شهوة البطن به وقال بعضهم هو ما یعود نفعه الی الصلاح البدن وفائدته فیما اذامضغ لقمة ثم اخرجها ثم ابتلعها فعلی الثانی یکفر لا علی الاول وبالعکس فی الحشیشة لانه لانفع فیها للبدن وربما تنقص عقله ویمیل الیها الطبع وتنقض بها شهوة البطن،،

لما فی جوهرة النیریه : ۱/ ۳۳۷ ،کتاب الصوم مطلب فی ما یفسدالصوم ،مط:رحمانیه

,, ومن ابتلع المصاة او الحدید افطر ولاکفارة علیه ذکره بلفظ الابتلاع لأن المضغ لا یتأتی فیه أفطر لوجود صورة الفطر وکفارة علیه لعدم المعنی وهو قضاء شهوة البطن.

وفي المتين في الفقه:۲۴۴).

او وضع جامداً قليلاً في فمه فتلاشی فيه بالمضغ او المکث کله او بعضه ووصل اثره الی الحلق.

وهذا يشمل النسوار (التتن).

وکذافي زاد الفقيه:(۲۱۲).

ددغه ورځې روژه به نېسي؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

داخبره خومو اورېدلې ده چې که کافر ایمان راوړي یا صغیر (کوچنی) وبلوغ ته ورسېدی او وخت باقي و نو ددغه وخت لمونځ پر واجب دی ، که یه ونه کړې قضاء ورباندي واجب ده، ایا په روژه کې هم دغه سې حکم دی چې ددغه ورځې روژه به نېسي ،که یې ونه نېول قضاء ورباندي واجب دی او که نه ؟ بینوا تؤجروا

المستفتي: حماد

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً و مصلیّاً وبعد : نه په روژه کې داسې نه دی یعنې: ددغه ورځې روژه پرواجب نه ده .

لماقال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي (المتوفى: ١٠٦٩هـ)

"وعليهم القضاء إلا الأخيرين" الصبي إذا بلغ والكاف أسلم لعدم الخطاب عند طلوع الفجر عليهما.

ولماقال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي توفي ١٢٣١ هـ

قوله: "لعدم الخطاب عند طلوع الفجر" أي الذي هو اول وقت الإمساك فانعدمت الأهلية فيه فلم يجب عليهما وهذا بخلاف الصلاة حيث يجب قضاؤها إذا بلغ او أسلم في بعض الوقت لأن سبب وجوب الصلاة الجزء الذي يتصل به الأداء وقد وجدت الأهلية عند ذلك الجزء.

حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٧٨)

په غوږ کې دوا یا اوبه اچول روژه ماتېږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په غوږ کې دوا اچول، یا اوبه اچول روژه ماتوي او که نه؟ بينوا تؤجروا

المستفتی: أحمد

الجواب باسم ملهم الصواب

په دې مسئله کې درې صورتونه دي: په دوا اچولو روژه ماتېږي. اوبه که قصدا په غوږ کې واچولې روژه ماتېږي، احتیاطا. اوبه که خپله داخلې شي روژه نه ماتېږي.

لما فی فتح القدير/ باب ما يوجب القضاء، ط:والكفارة/ ج:٢/ ٣٤٢

إِذَا خَاضَ الْمَاءَ فَدَخَلَ أُذُنَهُ لَا يَفْسُدُ صَوْمُهُ. وَإِنْ صَبَّ الْمَاءَ فِيهَا اخْتَلَفُوا فِيهِوَالصَّحِيحُ هُوَ الْفَسَادُ لِأَنَّهُ مُوَصِّلٌ إِلَى الْجَوْفِ بِفِعْلِهِ فَلَا يُعْتَبَرُ فِيهِ صَلَاحُ الْبَدَنِ، كَمَا لَوْ أَدْخَلَ خَشَبَةً وَغَيَّبَهَا إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ.

وكذا فى تبيين الحقائق: ج:١ ص:٣٢٩

ا ذا خاض الماء فدخل أذنه لا يفسد، وإن صب الماء في أذنه فالصحيح أنه يفسد؛ لأنه وصل إلى الجوف بفعله ورجحه المحقق في فتح القدير.

لمافي البناية شرح الهداية (٤/ ٤٧)

ولو خاض الماء فدخل أذنه لا يفطره، بخلاف الدهن، وإن كان بغير صيغة لوجود إصلاح بدنه، لو صب الماء في أذنه، فالصحيح أنه لا يفطره لفقده إصلاح البدن، لأن [الماء] يضر بالدماغ.

لمافى البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري (٢/ ٣٠٠)

وفي فتاوى قاضـي خان أنه إن خاض الماء فدخل أذنه لا يفسد، وإن صب الماء في أذنه فالصحيح أنه يفسد؛ لأنه وصل إلى الجوف بفعله ورجحه المحقق في فتح القدير

لمافي فتاوى قاضيخان (١/ ١٠٢)

لو خاض الماء فدخل الماءُ أذنه لا يفسد صومه وإن صب الماء في أذنه اختلفوا فيه والصحيح هو الفساد لأنه وصل إلى الجوف بفعله فلا يعتبر فيه صلاح البدن.

اوبه یې حلق ته داخلي شوې روژه ماتېږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې چې:

يو کس په روژه کې په حالت درو ژي کې مضمضة کوي اوبه يې حلق ته داخلې شوې ايا د ده روژه ماتېږي که نه ؟ بينوا تؤجروا

مستفتي : جلال احمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسئله صورت جواب دادی چې دغه روژه فاسد بېږي او پر ده باندي صرف قضا شته کفاره نشته وروباندي .

لمافي رد المحتارمع الدر : ۳/ ۴۲۹ مطلب في حكم استمناء باليد ، مط: رشيدية

«(وإن أفطر خطأ)كأن تمضمض الماء فسبقه الماء ....أى يفسد صومه إن كان ذاكراً وإلا فلا »

لمافي تاتارخانية : ۳/ ۳۸۸ مايفسد الصوم وما لا يفسد ، مط: رشيدية

«ولوكان مخطأً كما لو تمضمض فد خل الماء حلقه او مكرهاً عليه القضا دون الكفارة »

لمافي الهندية : ۱/ ۲۰۲ الباب الرابع فيما يفسد وما لا يفسد، مط: كريمية

«ولو رمى رجل إلى صائم شيئاً فدخل حلقه فسد صومه لأنه بمنزلة المخطئ وكذا إذا اغتسل فدخل الماء حلقه »

ايضاً في العناية على هامش فتح القدير : ۲/ ۳۳۲ كتاب الصوم ، مط: اشرفية

يو واري يې په زوره روژه ورماته کړي وروسته بيا دی په خپل رضا خوراک وکړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام په دې مسئله کې چې:

يو کس دغم په حالت کې وي او بل کس يې په زوره په خوله کې او به ورتوي کړي او د دغه کس روژه وي او وروسته بيا دې په خپل رضا خوراک وکړي پر دغه روژه والا باندي قضاء صرف لا زمېږي که کفاره هم لا زمېږي ؟ بينوا تؤجروا !

مستفتي : جلال احمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې پر دغه کس باندي صرف قضا شته او کفاره نه پرې لا زمېږي .

لمافي خلاصة الفتاوي : ۱/ ۱۵۳ كتاب الصوم ، مط: عزيزية

«ولو صب الماء في حلقه مكرهاً فعليه القضاء دون الكفارة »

لمافي الهندية : ۱/ ۲۰۳ فيما يفسد وما لايفسد ، مط: حقانية

«ولو أكل مكرهاً او مخطئاً عليه القضاء دون الكفارة .....لو أكل او شرب او جامع ناسياً وظن أن ذالک فطره فأ كل متعمداً لا كفارة عليه ...»

لمافي تاتارخانية : ۳/ ۳۹۲ كتاب الصوم ، مط: رشيدية

«وفي الفتاوي العتابية ولو أكره على الاكل لا يلزمه الكفارة »

ايضاً في فتح القدير: ۳/ ۳۳۲ كتاب الصوم ، مط: اشرفية

په ستن (پېچکاري)لګولو سره روژه ماتېږي که یا ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په ستن (پېچکاري)لګولو سره روژه ماتېږي که یا ؟بينوابالكتاب توجروا بالثواب

الجواب باسم ملهم الصواب

محترمه باید ووایو : چې په دغه مسئله کښې زموږ اکابر دیوبند ډیر ښه تحقیق کړېدی اوخاص طور حضرت شیخ الاسلام په درس ترمذي کې ډیر ښه په خوند باندي بیان کړېده هغه فرمایې چې په دغه مسئله کښې دعلماوو عصر اختلاف دی لېکن راجح او مفتی به قول دادی چې په ستن لګولو سره روژه نه ماتېږي ځکه چې روژه هغه وقت فاسد ېږي چې یو شی وجوف ته دنس یادماغ ورسېږي اوس نوبعض ستني داسې دي چې دهغه په ذرېعه

دا نس يادماغ ته رسېږي اوبعض داسې دي چې نه رسېږي نوچې نه رسېږي دهغونه فساد خوظاهر دى اوهغه چې دوايې نس يادماغ ته رسېږي په هغو باندي هم روژه نه ماتيږي ځکه چې دروژې دماتېدو لپاره داضروري ده چې جوف ته رسېدونکى شى به دمنافذو اصليه وو په ذرېعه باندي وي اودغير منافذواصليهؤ په ذريعه چې کوم شى جوف ته رسېږي هغه مفسد دروژې نه دى اوښکاره خبره ده چې کومه دوا چې دستني په ذرېعه جوف ته رسېږي هغه دمنافذو اصليه وو په ذرېعه نه رسېږي-

اوبعض حضرات داوايې چې مطلق قوت دروژې منافي نه دى بلکه هغه قوت منافي دى چې مخارق اصليه وو په ذريعه سره يوشى نس ته ورسوې ددې مثال داسې دى لکه سړى چې په اوبو کښې لمبېږي لېکن بياهم بعض علماء دستن په لګولو سره روژه ماته بولې نوپه روژه کښې څه احتياط کول پکاردى .

خلاصه:

خلاصه داسوه چې په ستن لګولو سره هغه خواه که ستن درګ وي يادغوښې اوکه ډريپ (سېرم) وي روژه نه ماتېږي خوبياهم بغېرله ضرورته په روژه کښې ستن لګول پکارنه دي .

(۱)کمافى ردالمحتار على الدرالمختار:ج/ ۲ص:(/ ۳۹۵).

قوله : وإن وجد طعمه في حلقه) أي طعم الكحل او الدهن كما في السراج وكذا لو بزق فوجد لونه في الأصح بحر قال في النهر ؛ لأن الموجود في حلقه أثر داخل من المسام الذي هو خلل البدن والمفطر إنما هو الداخل من المنافذ للاتفاق على أن من اغتسل في ماء فوجد برده في باطنه أنه لا يفطر وإنما كره الامام الدخول في الماء والتلفف بالثوب المبلول لما فيه من إظهار الضجر في إقامة العبادة لا ؛ لأنه مفطر. ا هـ .

(۲)وهكذافى الهداية على هامش فتح القدير ج/۲ص/۲۵۷)

ولو اكتحل لم يفطر لأنه ليس بين العين والدماغ منفذ والدمع يترشح كالعرق والداخل من المسام لا ينافي كما لو اغتسل بالماء البارد-

(٣)وكذافى فتح القدير:ج/ ٢ص/ ٢٥٧)

قوله ولو اكتحل لم يفطر) سواء وجد طعمه في حلقه او لا لأن الموجود في حلقه أثره داخلا من المسام والمفطر الداخل من المنافذ كالمدخل والمخرج لا من المسام الذي هو خلل البدن للاتفاق فيمن شرع في الماء يجد برده في بطنه ولا يفطر.

(٤)وكذافى البدائع:ج/ ٢ص/ ٢٤٣)

ولو وصل إلى الرأس ثم خرج لا يفسد بأن استعط بالليل ثم خرج بالنهار لأنه لما خرج علم أنه لم يصل إلى الجوف او لم يستقر فيه واما ما وصل إلى الجوف او إلى الدماغ عن غير المخارق الأصلية بأن داوى الجائفة والآمة فإن داواها بدواء يابس لا يفسد لأنه لم يصل إلى الجوف ولا إلى الدماغ-

(٥)وهكذافى فتاوي الهندية :ج/١ص/٢٠٣)

وما يدخل من مسام البدن من الدهن لا يفطر هكذا في شرح المجمع ومن اغتسل في ماء وجد برده في باطنه لا يفطر هكذا في النهر الفائق-

(٦)وكذافى البحرالرائق:ج/ ٢ص/ ٤٧٦)

قوله (او ادهن او احتجم او اكتحل او قبل) أي لا يفطر لأن الادهان غير مناف للصوم لعدم (((ولعدم))) وجود المفطر صورة ومعنى والداخل من المسام لا من المسالك فلا ينافيه كما لو اغتسل بالماء البارد ووجد برده في كبده-

(٧)وكذافى مجمع الانهر:ج/ ١ص/ ٣٥٦)

او داوى جائفة وهي الطعنة التي تبلغ الجوف او داوى آمة بالمد والتشـديد وهي الشـجة التي تبلغ أم الرأس فوصـل الدواء في الجائفة إلى جوفه او دماغه أي وصـل الدواء في الآمة إلى أم الرأس وهو لف ونشـر مرتب هذا عند الامام لوصـول الغداء إلى جوفه وقالا لا يفطر لأنه لم يصـل من المنفذ الأصـلي وظاهره أن الرطب واليابس سواء كما هو رأي أكثر المشايخ-

(٨)وكذافى حاشية الطحطاوي على الدرالمختار:ج/ ١ص/ ٤٥٠)

)قولہ وان وجد طعمہ فى حلقہ) لان الموجود اثره لاعينہ وكذا لوبزق فوجد لونہ فى الاصـح لايفسد صومہ بحر۔

(٩)وكذافى اعلاء السنن:ج/٩ص/١٣٧)

وان توهم دخول الكحل فى الدماغ فهومن المسام لامن المنفذكالماءيدخل من المسام فى الغسل ولم يقل احدلكونہ مفطرا فقط

(١٠)وكذافى الفقه الحنفى فى ثوب الجديد:ج/١ص/٤٠٨)

مايدخل الى جوف الصـائم من المسـام لايفسـد الصـيام فلواغتسـل فى ماء فوجدبرده فى باطنہ لايفطر وكذلک اذاادهن جلدبشـرتہ بالمطريات اواكتحل لايفطر ولووجد طعمہ فى حلقہ اووجد لونہ فى بزاقہ ۔

(١١)كذافى تبيين الحقائق:ج/٢ص/١٦٩)

واما اذاادهن فلعدم المنافى والداخل من المسام لامن المسالک لاينافيہ كمالواغتسل بالماء البارد ووجد برده فى كبده ۔

١٢)وكذافى موسوعۃ الفقهيۃ :ج/٢٨ص/٣٨)

لان الوصـول الى الجوف من المخارق الاصـليۃ متقين بہ ومن غيرها مشـكوک بہ فلايحكم بالفساد من الشک وامااذاكان الدواء يابسا فلافطراتفاقا لانہ لم يصل الى الجوف ولاالى الدماغ ۔

) :(١٣)وهكذافى فتاوي الولوالجية :ج/١ص/٢١٨)

صـائم اغتسل فدخل الماء اذنه لاشئ عليه لانه لم يفطر لاصورة ولامعنى لان الماء ممايتعلق بہ صلاح البدن بوصولہ الى الدماغ۔

(١٤)وكذافى فتاوي السراجيۃ:ص/١٦٢)

الجائفۃ اوالآمۃ اذاداواهما بدواء يابس لم يفسـد وان داوا همابدواء رطب يفسـد وقال اكثر المشائخ العبرة للوصول الى الجوف۔

(۱۵)وکذافی مراقی الفلاح:ص/۶۵۹)

ولووضع فی عینہ لبنا اودواء مع الدھن فوجد طعمہ فی حلقہ لایفسد صومہ اذلاعبرۃ بمایکون من المسام۔

(۱۶)وکذافی طحاوي علی المراقی الفلاح:ص/۶۵۹)

)لواکتحل الخ) لماروي عن عائشۃ رضی اللہ عنھا انہ اکتحل وھو صائم ولیس بن العین والدماغ مسلک والدمع یخرج بالرشح کالعرق والداخل من المسام لاینافیہ۔

(۱۷)وھکذافی فتاوي عثمانی:ج/۲ص/۱۸۶)

لیکن مختصرا عرض یہ ہے کہ منسلک تحریرمیں استدلال حکمت کوعلت سے خلط کرنے کانتیجہ ہے کسرشہوت جیساکہ صاحب تحریر نے لکھاہے روزے کي علت نہیں حکمت ہے اورحکمت کاہر جزئیے میں پایاجانا ضروری نہیں اگر منافذ اصلیہ اورغیراصلیہ کافرق نہ کیاجائے توکہنا چاہیے کہ جوشخص روزے میں غسل کرے اوراس سے اس کي پیاس میں تسکین ہوتو اس سے اس کاروزہ ٹوٹ گیاکیونکہ شرب ماء میں جوتسکین عطش مقصود ہے وہ اس طرح بھی حاصل ہوگئی اگرغیر اکل وشرب سے حاصل ہوگئی اگرغیر اکل وشرب سے حاصل ہونے والاتغذیہ مفطر صوم ہو تونص صریح ہے کہ ربی یطعمنی ویسقینی یہ سقی واطعام کیوں مفطرنہ ہوا صوم کااصل مقصد اتباع ہے اوروہ امساک عن الاکل والشرب والجماع سے حاصل ہوجاتاہے اگرکسی اورذریعہ سے تغذیہ ہوتووہ اس کے منافی نہیں اوراگر اکل وشرب پایاجائے اورتغذیہ نہ ہوجیسے پتھر نگلنے کي صورت میں توروزہ ٹوٹ جاتاہے لہذا روزے کامدار تغذیہ پرنہیں اکل وشرب پرہے ۔

(۱۸)وھکذافی امدادالفتاوي:ج/۲ص/۱۷۵)

ڈاکٹروں سے تحقیق کرنے سے نیز تجربہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ انجکشن کے ذریعہ دوا جوف عروق میں پہونچائی جاتی ہے اورخون کے ساتھ شرائیین یااوردہ میں اس کا سریان ہوتاہے جوف دماغ یاجوف بطن میں دوانہیں پہونچتی اورفساد صوم کے لئے مفطر کاجوف دماغ یاجوف بطن میں پہونچناضروری ہے مطلقا کسی عضو کے جوف میں یاعروق (شرائیین واردوہ) کے جوف میں پہونچنا مفسد صوم نہیں لہذا انجکشن کے ذریعہ سے جو دوابدن میں پہنچائی جاتی ہے مفسد صوم نہیں

(۱۹)وھکذافی امدادالاحکام:ج/۲ص/۱۳۲)

اس تمہید کے بعد طاغوتی ٹیکہ کاحکم ظاہرہے کہ وہ مفطر صوم نہیں کیونکہ جس مقام پروہ لگایاجاتاہے وہاں سے جوف ودماغ تک منفذ نہیں اور اگرمنفذ ہوبھی توبلاواسطہ نہیں بلکہ بواسطہ عروق کے ہے ۔

(۲۰)وھکذافی کتاب الفتاوي :ج/۲ص/۲۷۵)

اب غورکیجئے توانجکشـــن اورگلوکوز کے ذریعہ معدے تک کوئی چیز براہ راســـت نہیں پہونچتی بلکہ دوائیں رگوں میں پہونچتی ہے اوررگوں کے ذریعہ پورے جسـم میں پھیل جاتی ہیں اسی لئے انجکشـن اورگلوکوز کودواکھانا یاپینا نہیں کہاجاتااس لئے انجکشـن اورگلوکوز کي وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹے گا روزہ اصل شی کے پہنچنے سے ٹوٹتاہے نہ کہ کسی شی کا اثرپہنچنے کي وجہ سے ۔

:(۲۱)وھکذافی آپ کے مسائل اوران کاحل:ج/ص/۵۸)

کسی بھی انجکشن لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اوروگ اوربازو دونوں میں انجکشن لگانے کاایک ہی حکم ہے ۔

(۲۲)وھکذافی کفایت المفتی:ج/۲ص/۳۷٤)

انجکشن سے روزہ فاسد نہیں ہوتانہ قضا واجب ہوئی نہ کفارہ۔

(۲۳)وھکذافی روزے کے مسائل کاانسائیکلوپیڈیا:ص/۳۷)

انجکشن خواہ گوشت میں لگائے یارگوں دونوں صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

(۲٤)وھکذافی فتاوي عبادالرحمن:ج/٤ص/۱۱۲)

انجکشن عضلاتی یاوریدی اس سے روزنہ نہیں ٹوٹتا اس لئے کہ انجکشن کي دواء مسامات کے ذریعہ بدن میں پھیلتی ہے اگرچہ معدہ میں بھی پہنچ جاتی ہے براہ راســت یاکســی طبعی منفذ کے ذریعہ معدہ یادماغ میں دواپہنچے توروزہ ٹوٹ جاتاہے مثلا ناک یاکان کے راســـتے سے دواء اگرمعدہ میں پہنچے توروزہ ٹوٹ جاتاہے لیکن انجکشن ایسانہیں ہے۔

(۲۵)وھکذافی فتاوي محمودیۃ :ج/۱۰ص/۱۵۳)

انجکشـــن ســـے روزہ نہیں ٹوٹتـا الفطر ممادخل ولیس مماخرج اول توکلیہ نہیں بلکہ خاص موقعہ کے متعلق ہے کمایظھربادنی تامل دوسـرے حصـرکے لئے نہیں تیسـرے جومنفذ سے داخل ہووہ مفطر صـــوم ہے والمفطر انمـا ھو الداخل من المنافذ چوتھے مطلقا داخل بھی مفطر صوم نہیں بلکہ جوف معدہ میں جوداخل ہووہ مفطر ہے۔

(۲٦)وھکذافی فتاوي حقانیۃ :ج/٤ص/۱٦۸)

فقہاء کرام کي عبارات ســے واضـح ہوتاہے کہ مطلق کسـی چیز یااس کے اثرات کابدن تک پہنچنا مفطر صوم نہیں ہے بلکہ یہ اس وقت مفطر ہے جب معتاد ذرائع سے بدن میں داخل نہ ہو کرپیٹ یادماغ تک پہنچے جدید تحقیقات کي روشـــنی میں انجکشـــن کے اثرات معدہ یادماغ تک نہیں پہنچتے بلکہ یہ رگوں میں حلول کرکے بدن کوراحت پہنچانے کاذریعہ بنتے ہیں اس لئے اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا چونکہ یہ علت ہرقسم کے انجکشـن میں موجود ہے اس لئے کسی بھی انجکشـن (خواہ رگ والاہو یاعام)سے روزہ متاثرنہیں ہوتا جیساکہ پیاس کے وقت

مســامات کے ذریعے برودت کاپہنچنا مفطر صــوم نہیں تاہم حتی الامکان روزہ کی حالت میں رگ والے انجکشن سے اجتناب کیاجائے۔

:(۲۷)وھکذافی فتاوي دارالعلوم زکریاج۳ص۲۹۹

روزہ کی حالت میں(Drip) یاانجکشـن وغیرہ سے دواجسم میں پہنچانے سے روزہ فاسد نہیں ہو تا اسی طرح گلوکوزچڑھانے سے بھی روزہ فاسد نہیں ہو تا لیکن جوانجکشن بدن کی قوت کا ذریعہ بنتا ہو اور آدمی اس کی وجہ ســے کھانے پینے ســے مســتغنی رہتا ہواس کا استعمال کراہت سے خالی نہیں ہے البتہ وہ انجکشن جوبراہ راست پیٹ میں رکھا جاتا ہے مثلا کتے کـا ٹے کا تو یہ مفســد ہو نا چاہئےاس لئے کہ دوائی براہ راســت پیٹ میں پہنچائی گئی لہذاروزہ کی حالت میں اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

(۲۸)وھکذافی فتاوي رحیمیه ج۷ص۲۵۷

بذریعہ انجکشن جسم میں دوایا غذاپہچانےسےروزہ ٹوٹتانہیں ہے ۔

(۲۹)وھکذافی احسن الفتاوي ج۴ص۴۳۲

روزہ اس چیزســـےفاســد ہو تا ہے جوکســی منفذ کےذریعہ معدہ یا دماغ میں پہنچ جا ئے انجکشن سے دوابذریعہ منفذ نہیں جا تی بلکہ عروق اور مسامات کے ذریعہ معدہ میں پہنچتی ہے لہذا روزہ نہیں ٹوٹتا۔

(۳۰)وھکذافی جدیدفقھی مسائل ج۱ص۱۲۲

انجکشن کے ذریعہ جو چیزیں جسم میں داخل کی جاتی ہیں وہ عمومارگوں کے واسطہ سے قلب ودماغ یا معدہ تک پہنچتی ہیں اور ایک ایسـی راہ ســے گزرتی ہیں جو اس کی حقیقی راہ اور فقہاء کی زبان منفذ نہیں ہے کتب فقہ کی مختلف نظائر کو ســامنے رکھنے ســے اندازہ ہو تا ہے کہ فقہاء ایسی صورتوں کو مفسدصوم نہیں قرار دیتے ہیں ۔

(۳۱)وھکذافی فتاوي بینات ج۳ص۷۹

واضــح رہے کہ روزہ فاســد ہو نے کیلئے کســی چیز کا (خواہ وہ غذاہو یادوا یا اور کوئی چیز)روزہ دار کے منفذ اصلیہ (قدرتی راستے)سے جوف دماغ یا جوف معدہ کے اندرداخل ہو نا ضروری ہے چونکہ انجکشـن میں دوائی منفذ اصـلیہ سـے جسـم کے اندر داخل نہیں ہو تی بلکہ گوشت چھید کر داخل کی جاتی ہے اس لئے روزے کی حالت میں انجکشـن لگوانے سے روزہ فاسدنہیں ہو گا۔

:(۳۲)وھکذافی جواھر الفقه ج۳ص۵۱۹

وہ چیزیں جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور مکروہ بھی نہیں ہو ...کسی قسم کا انجکشن یا ٹیکہ لگوانا ۔

(۳۳)وھکذافی دار العلوم دیوبند ج۶ص۲۵۹

سـوال : زید روزہ دار کے بدن کے اندربذریعہ پچکاری ایک دورتی دواچڑھا ئی تو روزہ رہا یا نہ ؟

جواب : اس صـورت میں روزہ اس کا فاسـد نہیں ہوا جیسـا کہ تصـریحات فقہاء سـے واضـح ہوتا ہے

(٣٤)وھکذافی درس ترمذی ج٢ص٥٢٠

انجکشن کے بارے میں علماء عصر کا اختلاف رہا ہے لیکن راجح اور مفتي بہ قول یہ ہےکہ وہ مفسد صوم نہیں ہے جس کي وجہ مختصریہ ہےکہ روزہ اس وقت فاسد ہو تا ہے جبکہ کو ئی چیز جوف بطن یا جوف دماغ تک پہنچائی جا ئے کمابیناااب بعض انجکشـن ایسـے ہو تے ہیں جن سـے دواجوف بطن یا جوف دماغ تک پہنچ جا تی ہے اور بعض سـےنہیں پہنچتی اگر نہیں پہنچتی تو اس سـے روزہ کا فاسـد نہ ہونا ظاہر ہے اگر پہنچتی ہوتب بھی وہ مفسـدنہیں اس لئے کہ روزہ کے فساد کیلئے ضروری ہے کہ جو تک پہنچنے والی چیز منافذ اصلیہ کے ذریعہ پہنچنے اور غیر منافذاصلیہ سے کسی چیزکا پہنچنا مفسد صوم نہیں کماصرح بہ ملک العلماء الکاسـانی فی بدائع الصـنائع اور ظاہر ہے کہ انجکشـن سـے جو دوا جوف میں پہنچتی ہے وہ منـافذ اصـلیہ کے ذریعہ نہیں پہنچتی لہذامفسـد صـوم نہ ہوئی اور یہ علت عام ہے لہذاانجکشـن خواہ رگ کا ہو یا پٹھے کا دونوں کا حکم ایک ہی ہے بعض حضـرات اس پر یہ شـبہ کرتے ہیں کہ انجکشـن سـے جسـم میں قوت آجاتی ہے جو روزہ کے منافی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مطلق قوت یانشـاط روزہ کے منافی نہیں بلکہ وہ قوت منافی صـوم ہے جو مخارق اصلیہ کے ذریعہ کے ذریعہ کو ئی چیز جوف بطن یا جوف دماغ تک پہنچاکرحاصل کي جائے اس کے سوا کسی اور عمل سے اگر قوت آئے یا نشاط پیدا ہو یا پیاس مٹے تو وہ مفسد صـوم نہیں ہے وجہ ہےکہ روزہ میں غسـل کي اجازت ہے حالانکہ غسـل سـے مسـامات کے ذریعہ پانی اندر پہنچتا ہے اور پیاس میں بھی کمی ہو تی ہے لیکن وہ منا فذ اصلیہ سے نہیں اس لئے مفسد صوم نہیں اسی طرح روزہ کي حالت میں کسی ٹھنڈے مقام پرچلے جانا مفسد نہیں حـالانکہ اس سـے بھی پیـاس مٹتی ہے یہی معاملہ انجکشـن کا ہے تا ہم چونکہ بعض علماء ہند انجکشـن کا مفسـد صـوم کہتے ہیں اس لئے احتیا ط اس میں ہے کہ ضـرور ت کے بغیر روزہ میں انجکشن نہ لگا یا جا ئے اس مسئلہ کي پوری تفصیل حضرت والد ما جدقدس سرہ کي کتا ب آلات جدیدہ میں موجودہے ۔ واللہ اعلم

٣٥)ھکذافی انعام الباری:ج/٥ص/٥٢٣)

اورمسـامات کے ذریعے اگرکوئی چیز جسم میں داخل ہو تومفسـد صـوم نہیں ہوتی ہاں جسـم میں جومخارق اصلیہ ہیں اوران کاراستہ جوف تک ہے جیسے ناک مکارق اصلیہ میں سے ہے توان میں ڈالنے سے روزہ ٹوٹ جاتاہے۔

(٣٦)وھکذا فی فتاوي فریدیہ ج۴ص۱۲۹

واضحه دي وي چې ستن په رګ کښې وي او که په غوښه کښې وي روژه نه پرې فاسدېږي ځکه چې د ستن په ذریعې سره وو ایې جسم ته دمساماتو په ذریعه رسېږي دمنافذ و په ذریعه نه.

(۳۷)وهكذافى فتاوي الاصلية :ج/۱ص/۱۲۰

په پچکاري سره روژه نه ماتېږي ځکه روژه په هغه شي ماتېږي چې منافذو له لاري جوف معدې اوجوف دماغ ته ورسېږي نوپېچکاري دمنافذو له لاري نه داخليږي بلکه درګو نو په ذريعه اودمساماتو په ذريعه جومعدې ته رسيږي نولهذا روژه نه وربانديماتيږي-

(۳۸)وهكذافى فتاوي رحمانية :ج/۲ص/۳٦٥)

دفقهاووکرامودعبارتوڅخه داسې څرګندېږي چې مطلق دېوه شي اويادهغه داثراتو تربدنه پوري رسېدل دروژې ماتوونکی نه دی بلکه داپه هغه وخت کښې دروژې ماتوونکی ګرځې چې کله په معتاد وذرائعو سره بدن ته دنس دخواڅخه یاددماغ لخواڅخه داخل سي دجدیدوتحقیقاتو په رڼاکښې دستني اثرات تردماغه پوري یاترمعدې پوري نه رسېږي بلکه داپه رګونو کښې حلول کوي اوبدن ته دراحت رسولو ذريعه جوړېږي نوځکه په دې سره روژه نه ماتېږي -

(۳۹)وهكذافى مسائل رفعت قاسمى:ص/۱۴۴): (دروژه مسائل:

دپېچکاري په اړوند چې تراوسه پوري کومې څېړنې شوې دي که دهغو څخه دامعلومه شوي ده چې هغه دوړو سوریو په ذريعه دوابدن ته رسوې نوځکه روژه نه ماتوي روژه خوهغه څه ماتوي چې په سيخه اوساده لاره بدن ته ننوتلې وي نه په ذريعه دوړيو سورو-

(يادونه) په دغه تحقيق سره دهغه علماء کرامو جواب هم وسو چې په ستن لګولو سره روژه ماته بولي ځکه دوی چې کوم حديث شريف دليل ګرځوي چې (الفطر ممادخل وليس مماخرج)ددې جواب فتاوی محموديه داسې کړی ده چې داکليه نه ده بلکه يوخاص موقع سره تعلق لري اوبل ددې په تائيد کښې چې په ستن روژه نه ماتېږي شيخ الاسلام په فتاوی عثماني کښې داحديث شريف ذکرکوي چې (ربي يطعمني ويسقيني) نوکه صرف سقي

او اطعام مفطر دروژې وايې نو بيا په دغه سره ولي روژه نه ماتېږي نو معلومه سوه که په بله ذريعه تغذيه راسې دامنافي دصوم نه دي.

په ډريف (سېرم) روژه ماتېږي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محتـرم مفتي صاحب!

په ډريف (سېرم) او ستن (پيچکارۍ) باندي روژه ماتېږي او که نه؟ بينوا تؤجروا

المستفتي: **بلال احـــمد لوګری.**

الجـــواب باسم ملهم الصواب

محترمه وروره په ډريف (سېرم) او ستن باندي هغه که په غوښه کې وي او کـه په رګ کې وي دطاقت لپاره وي او که دمرېضي له وجـــهې وي روژه بلکل نه په ماتېږي؛ ځـــــکه ماتونکي دروژې هر هغه شی ده چې دمنافذ اصليه: (خولـــــه، پوزه، غوږ، دبر، قبـل، اوداسې نور . . . .)و په ذريعه ودمـــــاغ ومعدې اونس ته يو شی ورسېږي، اويادمنفذ عارضي: چې پر نس باندي زخم وي دهغه زخـــم له لاري ونس ته يوشـــی ورسېږي بيا ماتېږي.

نو فلهذاکوم شی چې دهغو وړو، وړوسريو چې مسامات ورته وايې يادرګونو په ذريعه وبدن ته ورسېږي په هغه روژه نه ماتېږي، ؛ ځکه دستن او سېرم په واسطه ومعدې ته شی براه راست (متصل)نه رسېږي بلکه دوايې درګونو په ذريعه و ټـــول جسم (بدن)ته ځې؛ نوروژه داصـل شـي له رسـېدو سـره ماتېږي نه ديوشـي د اثر له وجهې،اوکله چې داسېرم درګ په ذريعه وبدن ته داخل شي نو له وېني سره ګډ شي اوونه باندي غالبه شي نو دادوا وينـه وګرځي نوځکه روژه نه فاسد ېږي.

البـــته: که يوڅوک مريض نوي سېرم وغيره محض دقوت لپاره لګوي داسې قوت چې انسـان دخوراک وڅښـاک څخه بې پرواه اومسـتغني کړي لګول يې بيا دکراهت څخه خالي نده بايد ونه لګول شي او اجتناب ځېني وشي.

اوبل كه ستن ياسپرم خاص پرنس ولګول شي بيا روژه باندي ماتيږي؛ ځکه دادوايي سپده ونس ته ځي

والدليل علـــيه ماقال الامام السرخسي فى المبسوط:

وإن وصل عيـــــن الكحل إلى باطنه فذلك من قبل المسام، لامن قبل المسالك؛ إذليس بين العين إلى الحلق مســـلك فهو نظير الصائم يشرع في الماء فيـــجد برودة الماء في كبـــــده.

مبســوط السرخسي: ٣/ ٦٧)ط: اســـلاميه

ولمافي الهدايـــــــــة :

ولوإدهن لم يفطر لعـدم المنافي، وكذا اذااحتجم؛ لهذا ولماروينا، ولواكتحل لم يفطر؛ لانه ليس بين العين والدماغ منفذ، والدمع يترشح كالعرق والداخل من المسام لاينافي كما لو اغتسل بالماء البارد.

الهـــــــــداية: ١/ ١٩٩ / باب مايوجب القضاء والكفارة،.

ولماقال العلامة الكاساني رحمـــه الله

ولا بأس ان يكتـــحل الصائم بالإثـــمد وغيره، ولو فعل لايفطره، وان وجد طعــــــمه في حلقه عند عامة العلماء؛ لماروينا أن رســـول الله صلى الله عليه وسلم "اكتحـــل وهوالصائم" .ولماذكرنا أنه ليس للعين منفذ إلى الجوف، وإن وجــــــــــده في حلقه فهو اثره لاعينه ولابأس ان يدهن لما قلنا....وماوصل الى الجوف اوالى الدماغ من المخارق الاصلية كالانف والاذن والدبــــــر....فسد صومه ...اماماوصل الى الجـــوف اوالى الدماغ عن غير المخـــــارق الاصلية، بأن دوى الجائفة والآمة، فإن داواها بدواء يابس لايفسد؛ لأنه لايصل الى الجوف ولاإلى الدماغ.

بــــدائع الصنائع: ٢/ ٢٦٨ / م رشيديه / ط ٦

ولمافي فتـــــح المعين:

لأن المفطر إنـــــــما هو الداخل من المنافذ؛ ولهذا اتفقوا على من اغتسل فوجد برد الماء في باطنه لايفطر

فتــــــــح المعين: ۱/ ٤۳۱ / م العجائب

لمافي الدر المختـــــار مع رد المحتـــــار:

(او ادهن اواكتحل او احتجم) وان وجد طعمه في حلقه اى طعم الكحل اوالدهن كما فى الســراج، وكذا لو بزق فوجدلونه في الاصح، بحر، قال في النهر: لأن المــــــوجود في حلقه أثر داخل من المسام الذي هو خلل البدن، والمفطر انما هو الداخل من المنافذ،للاتفاق على ان من اغتسل في ماء فوجدبرده في باطنه أنه لايفطر ، وانمــــــا كره الامام الدخول في الماء والتلفف بالثوب المبلول؛لمافيه من اظهار الضجر فى اقامة العبادة ؛ لالانه مفطر.

وسيأتى ان كلا من الكحل والدهن غير مكروه وكذا الحجامة الا اذاكانت تضعفه عن الصوم

ردالمحـــــــــــتار: ۲ / ۱۰۶/ م رشيديه

ولمافي فتاوي دارالعلوم ديوبند:

ســـوال (۱۰۸) زید روزہ دارکے بدن کے اندر بذریعہ پچکاری ایک دورتی دواچڑھائی تو روزہ رہا یانہ؟

جواب: اس صورت میں روزہ اس کا فاسد نہیں ہوا جیسا کہ تصریحات فقہاء سے واضح ہوتاہے

ولما في فتاوي دارالعلوم زكريا :

الجواب: روزہ کي حالت میں انجکشن یا (Drip)وغیرہ سے دواجسم میں پہنچانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا اسی طرح گلو کوز چڑ ھانے سے بھی روزہ فاسد نہیں ہوتا لیکن جو انجکشن بدن کي قوت کاذریعہ بنتا ہو اورآدمی اس کي وجہ سے کھانے پینے سے مستغنی رہتا ہو اس کا استعمال کراہت سے خالی نہیں ہے، البتہ وہ انجکشن جو براہ راست پیٹ میں رکھا جاتاہے، مثلا کتے کاٹے کا، تو یہ مفسد ہو ناچاہے، اس لئے کہ دوائی براہ راست پیٹ میں پہنچائی گئی لہذا روزہ کي حالت میں اس سے اجتاب کرنا چاہے.

فتاوي دارالعلوم زکريا: ۳ / ۲۹۹ / م زمزم

ومثله في فتاوي محـــموديه: ۱۰/ ۱۴۸ باب مايفسد الصوم ومالايفسد.

ومثله فی فتاوي رفعت قاسمي: ۲ / ۱۸۱/ م رشيديه

ومثله فی احسن الفتاوي: ۴/ ۴۲۲

ومثـــــله في امدادالاحـــكام: ۲/ ۱۳۰ / م کراچۍ

ومثـــــله في امداد الفتاوي: ۲ / ۱۴۵

باب الكفارات:

د كفارة الصيام كفاره تداخل سره خوري او که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

داچې د کفارة الصــيام په اړه دفقهې روایاتو څخه دتداخل او عدم تداخل دواړه قولونه ستهٔ څکه نو دا لاندي څو سوالونه متوجه دی.

۱ – صرف دیوه رمضان کفارات تداخل سره خوري او که مطلقاً ؟

۲ –صرف د اکل (خوراک) او شرب (څښاک) کفارات تداخل سره خوري او که مطلقاً ؟

۳ –په بدائع کې د امام محمد –رحمه الله – څخه دیوې کفارې روایت نقل دی په مبسوط کې د کفارتینو روایت نقل دی دواړه حواله کیسـانیات ته کوي کوم چې دامام محمد صاحب –رحمه الله– کتاب دی په دي دوو کې کوم یو اصلي او صحيح؟ بینوا تؤجروا !

المستفتي: مجلس نېټه: ۱۴۴۳/۱۰/۱۶هق

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : محترم مستفتي صاحب ! ستاسو پوښتنه درې أجزاء لري .

نو د دوو اولوجزاء وو په جواب کې بايد ووايو چې که دغه کفاره په سبب دجماع (همبستری) سره واجب سوې وه بيا تداخل نه سره خوري بلکه د هر کال به ځانته ځانته کفاره ورکوي اما که په سبب دجماع سره نه وه واجب سوې بلکه په بل سبب سره واجب سوې وه لکه خوراک، څښاک او نور . . . بيا تداخل سره خوري ،خو په شرط د دې چې داولې(۱) روژې کفاره يې نه وي ورکړي.

مطلب دا چې درمضان کفاراتي تداخل سره خوري عامه خبره ده که يوه کال وي اوکه د دوو کلو و ي. او د اکل (خوراک) او شرب(څښاک) کفارات هم تداخل سره خوري اودنورو شيانو داهم تداخل سره خوري

د درېيم جزء په جواب کې بايد ووايو چې: په مبسوط کې که څه هم د دوو کفارو والا روايت ته مرجوح ويل سوې دي خو دغه روايت دامام محمد – رحمه الله– څخه صحيح او اصلي روايت دی .

وفي المبسوط للسرخسي (۳/ ۷۵)

فإن جامع في رمضانين فقد ذكر في الكسائيات عن محمد - رحمه الله تعالى - أن عليه كفارتين لاعتبار تجدد حرمة الشهر والصوم وأكثر مشايخنا يقولون: لا اعتماد على تلك الرواية، والصحيح أن عليه كفارة واحدة لاعتبار معنى التداخل.

وفي «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (۲/ ۱۰۱) [فصل حكم فساد الصوم]

ولو جامع في رمضان متعمدا مرارا بأن جامع في يوم ثم جامع في اليوم الثاني ثم في الثالث ولم يكفر فعليه لجميع ذلك كله كفارة واحدة عندنا، وعند الشافعي عليه لكل يوم كفارة، ولو جامع في يوم ثم كفر ثم جامع في يوم آخر فعليه كفارة أخرى في ظاهر الرواية، وروى زفر عن أبي حنيفة أنه ليس عليه كفارة أخرى، ولو جامع في رمضانين ولم يكفر للاول فعليه لكل جماع كفارة في ظاهر الرواية.

وذكر محمد في الكيسانيات أن عليه كفارة واحدة وكذا حكى الطحاوي عن أبي حنيفة، وجه قول الشافعي أنه تكرر سبب وجوب الكفارة وهو الجماع عنده، وإفساد الصوم عندنا، والحكم يتكرر بتكرر سببه وهو الأصل إلا في موضع فيه ضرورة كما في العقوبات البدنية وهي الحدود لما في التكرر من خوف الهلاك ولم يوجد ههنا فيتكرر الوجوب ولهذا تكرر في سائر الكفارات وهي كفارة القتل، واليمين، والظهار.

ولنا حديث «الأعرابي أنه لما قال: واقعت امرأتي أمره رسول الله – صلى الله عليه وسلم – بإعتاق رقبة واحدة بقوله أعتق رقبة» وإن كان قوله واقعت يحتمل المرة والتكرار ولم يستفسر فدل أن الحكم لا يختلف بالمرة والتكرار ولأن معنى الزجر لازم في هذه الكفارة أعني كفارة الإفطار بدليل اختصاص وجوبها بالعمد المخصوص في الجناية الخالصة الخالية عن الشبهة بخلاف سائر الكفارات، والزجر يحصل بكفارة واحدة بخلاف ما إذا جامع فكفر ثم جامع لأنه لما جامع بعد ما كفر علم أن الزجر لم يحصل بالاول.

وفي الأشباه والنظائر لابن نجيم (ص: ١١٣)

ولو وطئ في نهار رمضان مرارا لم يلزم بالثاني وما بعده شيء.ولو في يومين فإن كانا من رمضانين تعددت، وإلا فإن كفر للاول تعددت، وإلا اتحدت .

وفي غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر (١/ ٣٩٤)

قوله: ولو في يومين؛ فإن كانا من رمضانين تعددت إلخ؛ يعني في ظاهر الرواية، وهو الصحيح: قال في الأسرار: وعليه الاعتماد، وقال محمد – رحمه الله – عليه واحدة.

وفي النهر الفائق شرح كنز الدقائق (٢/ ٢٢)

وأعلم أن الغالب في هذه الكفارة العقوبة وشأنها التداخل بشرط اتحاد السبب وعدم التكفير قبله حتى لو جامع مرارًا في أيام رمضان ولم يكفر كان عليه واحدة ولو كفر اولاً ثم جامع او كان ذلك في رمضانين تعددت في ظاهر الرواية وعن الغمام لا قال في (الأسرار): وعليه الاعتماد كذا في (البزازية).

وفي منحة السلوك في شرح تحفة الملوك (ص: ٢٨٠)

قوله: (ولو أفطر مراراً في رمضان: بأن جامع أياما، او أكل أياما، او شرب أياما: كفته كفارة واحدة) عندنا لاتحاد الجنس.

وكذلك الحكم إذا أفطر مراراً في رمضانين او ثلاثة.

قوله: (إلا إذا تخللت الكفارة) بأن أفطر في رمضــان يوماً، ثم كفر عنه، ثم أفطر يوماً آخر: يلزمه كفارة أخرى في ظاهر الرواية لأن التداخل قبل أداء الاول لا بعده، كما في الحدود، فإنه إذا زنى فحد ثم زنى: يحد ثانياً.

وفي الفتاوى البزازية (٢/ ١)

إذا تعد الإفطار قبل التفكير يكفيه كفارة واحدة وإن في رمضــانين فلكل كفارة وقال محمد رحمه الله يكفيه كفارة واحدة قال في الأسرار وعليه الاعتماد وإن بعد التفكير يلزمه أخرى

ولمافي فتح القدير :(٢/ ٣٣٧) [باب ما يوجب القضاء والكفارة]

ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان، وإن لم يكفر للاول في ظاهر الرواية.

ولمافي البحر الرائق :(٢/ ٢٩٨) [باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده]

ولو جامع في رمضــانين فعليه كفارتان، وإن لم يكفر للاولى في ظاهر الرواية، وهو الصــحيح كذا في الجوهرة

ولمافي حاشية الطحطاوي على مراقي :(ص: ٦٦٣)

ولو تكرر فطره ولـم يكفر للاول تكفيـه واحـدة ولو في رمضــانين عنـد محمـد وعليه الاعتماد بزازية ومجتبى وغيرهما واختار بعضهم للفتوى أن الفطر إن كان بغير الجماع تداخلت وإلا لا.

ولما قال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ١٠٨٨هـ)

ولو تكرر فطره ولـم يكفر للاول يكفيـه واحـدة ولو في رمضــانين عنـد محمـد وعليه الاعتماد بزازية ومجتبى وغيرهما واختار بعضهم للفتوى أن الفطر بغير الجماع تداخل وإلا لا .

ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله: ولم يكفر للاول) اما لو كفر فعليه أخرى في ظاهر الرواية للعلم بأن الزجر لم يحصـل بالاولى بحر (قوله: وعليه الاعتماد) نقله في البحر عن الأسـرار ونقل قبله عن الجوهرة لو جامع في رمضــانين فعليه كفارتان وإن لم يكفر للاولى في ظاهر الرواية وهو الصحيح. اهـ.

قلت: فقد اختلف الترجيح كما ترى ويتقوى الثاني بأنه ظاهر الرواية (قوله: إن الفطر) إن شـرطية ح (قوله: وإلا لا) أي وإن كان الفطر المتكرر في يومين بجماع لا تتداخل الكفارة، وإن لم يكفر للاول لعظم الجناية ولذا اوجب الشافعي الكفارة به دون الأكل والشرب .

رد المحتار على الدر المختار:٢/ ١٢٠) [باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده]

وفي فتح القدير: (٢/ ٣٣٧)

ولو جامع مرارا في أيام من رمضــان واحد ولم يكفر كان عليه كفارة واحدة، فلو جامع فكفر ثم جامع عليه كفارة أخرى في ظاهر الرواية.

وروى زفر عن أبي حنيفة: إنما عليه كفارة واحدة، ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان، وإن لم يكفر للاول في ظاهر الرواية، وعن محمد كفارة واحدة، وكذا رواه الطحاوي عن أبي حنيفة - رحمه الله -،

وعند الشـافعي تتكرر في الكل لتكرر السـبب، ولنا إطلاق جوابه - عليه الصـلاة والسـلام - للأعرابي بإعتاق رقبة، وإن كان قوله " وقعت على امرأتي " يحتمل الوحدة والكثرة ولم يستفسره، فدل أن الحكم لا يختلف، ولأن معنى الزجر معتبر في هذه الكفارة بدليل اختصاصها بالعمد وعدم الشبهة بخلاف سائر الكفارات، والزجر يحصل بكفارة واحدة بخلاف ما إذا جامع فكفر ثم جامع للعلم بأن الزجر لم يحصل بالاول.

وفي الجوهرة النيرة:(١/ ١٤١)

فإن من أفطر في رمضان مرارا إن كان في يوم واحد كفته كفارة واحدة بالإجماع وإن كان في رمضانين لزمه لكل يوم كفارة بالإجماع وإن لم يكفر للاول في الصحيح وإن كان في رمضان واحد فأفطر في يوم واحد ثم في يوم آخر فإن كفر للاول لزمه كفارة للثاني بالإجماع وإن لم يكفر للاول كفته كفارة واحدة عندنا.

وفي البحر الرائق:(٢/ ٢٩٨)

ولو جامع في رمضـانين فعليه كفارتان، وإن لم يكفر للاولى في ظاهر الرواية، وهو الصـحيح كذا في الجوهرة وقال محمد: عليه واحدة قال في الأسرار وعليه الاعتماد، وكذا في البزازية.

(٧)ولمافي الفتاوى الهندية (١/ ٢١٥)

ولو جامع في رمضانين، ولم يكفر للاول فعليه لكل جماع كفارة في الظاهر كذا في البدائع.

د سفر د شروع څخه مخکې روژه وخوري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

ډېر ځله يو څوک داسې وي چې په رمضان المبارک مياشته کې يې يو ځای ته دسفر اراده وي نو سهار چې روانېږي روژه پهکورکې وخوري بياسفرشروع کړي اويا هم دسفر په جريان کې

روژه وخوري اویاهم دسپېدو وروسته سفرشروع کړي لږ سفر وکړي بېرته خپل ځاي ته راوګرځي خپل ځاي ته سوی سامان واخلي اوروژه وخوري بیانوسفر شروع کړي اوس پوښتنه داده چې په دغه ټولو صورتونو کې قضاء سته او که کفاره او که دواړه او که څنګه ؟بینوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلیاً وبعد : په مسؤله صورت کې که یو سړی د شپې د روژې نیت وکړي،او سهار سفر شروع کړي، نو سهار چې روانېږي روژه په‌کور کې وخوري بیاسفرشروع کړي، اویاهم دسفر په جریان کې روژه وخوري، اویاهم دسپېدو وروسته سفرشروع کړي لږ سفر وکړي بېرته خپل ځاي ته راوګرځي خپل ځاي ته سوی سامان واخلي اوروژه وخوري،په دغه ټولو صورتونو کې پر دغه سړی باندي هم قضاء سته او هم کفاره،اما که د شپې د روژې نیت ونه کړي او سهار روژه وخوري بیا په دغه ټولو صورتونو کې پر دغه سړي باندي خالي قضاء سته کفاره نسته .

وفي غمز عيون البصائر.(٢/ ٧٥).

(٢٨) قوله: سافر في رمضان إلخ. في الخانية: المسافر إذا تذكر شيئا قد نسيه في منزله فدخل فأفطر ثم خرج فإن عليه الكفارة قياسا لأنه مقيم عند الأكل، حيث رفض سفره بالعود إلى منزله، وبالقياس نأخذ (انتهى) .

وفي البحر الرائق:(٢/ ٣٠٥).

وفي فتاوى قاضي خان المسافر إذا تذكر شيئا قد نسيه في منزله فدخل فأفطر ثم خرج قال عليه الكفارة قياسا؛ لأنه مقيم عند الأكل حيث رفض سفره بالعود إلى منزله وبالقياس نأخذ. اهـ.

وفي الاختيار لتعليل المختار (١/ ١٣٤)

(ولو أفطر جاز) لما تلونا. ولو أنشأ السفر في رمضان جاز بالإجماع، وإن سافر بعد طلوع الفجر لا يفطر ذلك اليوم لأنه لزمه صومه إذ هو مقيم فلا يبطله باختياره، فإن أفطر فعليه القضاء والكفارة، بخلاف ما إذا مرض؛ لأن العذر جاء من قبل صاحب الحق.

وفي مجمع الأنهر:(١/ ٣٦٦).

وفي الخانية المسافر إذا تذكر شيئا قد نسيه في منزله فدخل فأفطر ثم خرج فإنه يكفر قياسا وبه نأخذ ولو سافر من مكانه او حضر من سفره أفطر لكنه مكروه كما في القهستاني.

وفي فتاوى قاضيخان (١/ ٩٩).

قال مولانا رضي الله تعالى عنه هذا إذا نوى الصوم ثم أفطر بعد طلوع الفجر فإن لم ينو الصوم في ذلك اليوم كان عليه القضاء دون الكفارة المسافر إذا تذكر شيئاً قد نسيه في منزله فدخل منزله فأفطر ثم خرج قال عليه الكفارة قياساً لأنه مقيم عند الأكل حيث رفض سفره بالعود إلى منزله وبالقياس نأخذ .

وفي الفتاوى الهندية (١/ ٢٠٦).

(منها السفر) الذي يبيح الفطر وهو ليس بعذر في اليوم الذي أنشأ السفر فيه كذا في الغياثية. فلو سافر نهارا لا يباح له الفطر في ذلك اليوم، وإن أفطر لا كفارة عليه بخلاف ما لو أفطر ثم سافر كذا في محيط السرخسي، ولو أكل في اول النهار متعمدا ثم أكرهه السلطان على السفر لا تسقط عنه الكفارة في ظاهر الرواية.

په آکسېجن لګولو سره روژه ماتېږي او که نه؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

په اکسیجن لګولو سره روژه ماتیږي او که نه؟ یعني: که یو مسلمان ډېر مریض سي او روژه یې وي، بیا ډاکټر ورته ووایې چې ته اکسیجن ولګوه، اوس دی دغه اکسیجن ولګوي ایا روژه یې ماتیږي او که نه؟ بینوا تؤجروا!

المستفتي: **عمیر مولوي صاحب**

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلیاً وبعد: په داسې اکسیجن لګولو سره، چې هغه خالصه هوا وي ،یعنې: په پېپ کې په سترګو نه معلومېږي ،او د دواء اجزاء نه وي ور سره، روژه نه ماتیږي، اما که داسې اکسیجن وي چې هغه لکه اوبه په پېپ کې معلومېږي، یا د داواء اجزاء ور رسره وي، بیا روژه په ماتیږي .

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي:(ص: ٦٦٠).

قوله: "او دخل حلقه غبار الخ" به عرف حكم من صناعته الغربلة او الأشياء التي يلزمها الغبار وهو عدم فساد الصوم وفي سكب الأنهر عن المؤلف لو وجد بدا من تعاطى ما يدخل غباره في حلقه أفسد لو فعل اهـ

وفي الفتاوى الهندية (١/ ٢٠٣).

ولو دخل حلقه غبار الطاحونة او طعم الأدوية او غبار الهرس، وأشباهه او الدخان او ما سطع من غبار التراب بالريح او بحوافر الدواب، وأشباه ذلك لم يفطره كذا في السراج الوهاج.

وفي الجوهرة النيرة على مختصر القدوري (١/ ١٣٨).

وإن دخل حلقه غبار الطاحونة او غبار العدس وأشباهه او الدخان او ما سطع من غبار التراب بالريح او بحوافر الدواب لم يفسد صومه لأن هذا لا يمكن الاحتراز عنه.

وفي (فتاوي عثمانى :۲/۱۸۰،جدید فقہی مسائل:۱/۱۸۸) روزه میں اکسیجن ماسک لگانا

اکسیجن ماسک لگانے سے اگر سوائے ہوا یا اس کے کسی جزو کے علاوہ کوئی اور چیز حلق میں نہ جاتی ہو تو اس کے لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹے گا ۔

والله اعلم بالصواب

وفي دارالافتاء الاخلاص،کراچي

سوال: اکسیجن لینے سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟

جواب: ایسی اکسیجن لینا جو خالص ہو اور اس میں ادویات کے اجزاء شامل نہ ہو ں تو ایسی اکسیجن لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے۔

واللہ تعالٰی اعلم بالصواب

وفي دارالافتاء:جامعہ علوم اسلامیہ علامہ محمد یوسف بنوری ٹاؤن فتوي نمبر : ١٤٤١٠٩٢٠٠٥٢٥)

سوال

ایک آدمی کو گھر میں اکسیجن لگایا گیا ہے، سلنڈر کے ذریعے جس میں کوئی دوائی وغیرہ نہیں ہے، کیا اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے؟

جواب

اکسیجن ایک بے رنگ اور بے ذائقہ گیس ہے، جو زندگی کے لیے ضروری ہے، پس اگر اس کا مادہ پانی کي طرح پائپ سے نظر آتا ہو، تو رزوے کي حالت میں اسے لینے روزہ فاسد ہوجائے گا، اور اگر پائپ سے گزرتے ہوئے ہوا کي طرح اکسیجن دکھائی نہ دیتی ہو، تو اس کي وجہ سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ (ضمیمہ روزے کے مسائل کا انسائیکلو پیڈیا از مفتی محمد انعام الحق قاسمی ۔ دامت برکاتہم۔ بعنوان اکسیجن) فقط واللہ اعلم

وفي دار الافتاء دار العلوم دیوبند فتوي نمبر: ٦٥٤٠)

سوال

میری ساس کو پھیپڑے کي بیماری ہے۔ ڈاکٹر نے ان کو خارجی اکسیجن لینے کوکہا ہے۔ میرا سوال یہ ہے کہ کیا وہ رمضان میں روزے رکھ سکتی ہے؟

جواب

روزے کي حالت میں اکسیجن (جو صاف ستھری ہوا ہوتی ہے) لینے سے روزہ فاسد نہیں ہوگا، لہٰذا مذکور فی السوال مریضہ رمضان کا روزہ رکھتے ہوئے اکسیجن خارجی بوقت ضرورت لے سکتی ہیں، البتہ انہیلر کا استعمال جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس سے دوا کے اجزا حلق کے نیچے پہنچتے ہیں جس سے روزہ فاسد ہوجائے گا۔

په سګرېټ څکولو روژه ماتېږي او که کفاره هم پر لازمېږي.

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په سګرېټ څکولو روژه هم ماتېږي او که نه ؟ که ماتېږي کفاره ور باندي واجبېږي او که نه ؟ بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : په سګرېټ څکولو روژه هم ماتېږي او کفارهم پر لازمېږي.

وفي المتين فى الفقه: ٢٣٩).باب ما يفسد الصوم وتجب به الكفارة مع القضاء.

وشرب الدخانيات المعهودة / هذا يشمل السيجار والقليان والافيون وغيره من الدخانيات.

وفي حاشية الطحطاوي على مراقي (ص: ٦٧٧)

"او أدخل دخانا بصنعه" متعمدا إلى جوفه او دماغه لوجود الفطر هذا في دخان غير العنبر والعود وفيهما لا يبعد لزوم الكفارة أيضا للنفع والتداوي وكذا الدخان الحادث شربه وابتدع بهذا الزمان كما قدمناه.

وفي الفقه الإسلامي وأدلته:(٣/ ١٧٠٦).

او أدخل دخاناً بصنعه.

وكذافي ردالمحتار:٢/ ١٠٦).

وكذافي فتاوي فريدية:۴/ ١٥٦).

وكذافي فتاوي الميوندية:٢/ ٢٢٠).

وكذافي جواهر الاحكام:٣٠٢).

د سفر د شروع کېدو څخه مخکې یو کس روژه ماته کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾څه فرمايي علماء کرام په دې مسئله کې چې:

د سفر د شروع کېدو څخه مخکې يو کس روژه ماته کړي ايا پر ده صرف قضاء شته او که کفاره هم پرې لازمېږي؟بينوا تؤجروا!

مستفتي: بلال احمد

الجواب حامداً ومصلياً

د مسؤله صورت جواب دادی چې پردغه کس باندي قضاء او کفاره دواړه لازمېږي.

لمافي فتاوي النوازل: ۱۵۰ کتاب الصوم، مط: رشيدية

«صائم سافر في نهار رمضان ثم أكل لا كفارة عليه ولو أفطر ثم سافر فعليه الكفارة»

لمافي فتاوي الكاملية بحواله حقانية: ۱۶ کتاب الصوم

«فان أفطر قبل الخروج فعليه القضاء والكفارة بخلاف مالو أفطر بعد الخروج فعليه القضاء دون الكفارة»

لمافي تاتار خانية: ۳/ ۴۰۶ کتاب الصوم، مط: رشيدية

«إذا سافر في شهور رمضان وخروج من مصره ولم يفطر وقد نسي شيئاً فرجع إلى منزله وحمل ذالک الشئ وأكل من منزله شيئاً وخرج كان عليه الكفارة وفي النوازل: قال الفقيه وبه نأخذ»

أيضاً في فتاوي حقانية: ۳/ ۴۰۵ کتاب الصوم، مط: فريدية

یوه کفاره لازمېږي که پنځه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې چې:

يو شخص په رمضان کې پنځه ځله قصدا روژه وخوري اوس پوښتنه داده چې پردغه شخص باندي يوه کفاره لازميږي که پنځه ؟ بينوا تؤجروا

مستفتی عبدالستار

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی پردغه شخص يوه کفاره لازميږي په دي شرط چې داولي(۱) روژي کفاره يې نه وي ورکړي .

لما فی ردالمحتارعلی الدرالمختار:۳/ ۴۴۸.۴۴۹،کتاب الصوم ،مط:رشيديه

,, ولوتکرر فطره ولم يکفر للاول يکفيه واحدة،،

لما فی تحفة الفقهاء:۱/ ۳۶۲،کتابالصوم ،مط:دارالکتب

,, ولوجامع فی شهر رمضان مرارفی ظاهر لرواية تلزمه کفارة واحدة،،

لمافی الفقه الاسلامی وادلته:۳/ ۱۷۴۲ ،کتاب الصوم ،مط: رشيديه

,, وتجزی کفارة واحدة عند الحنفيه عن جماع وأکل متعمد متعدد فی ايام لم يتحلله تکفير،،

لما فی فتاوي الفقه الحنفی:۲/ ۴۲۴،کتاب الصوم ،مط: کريميه

قال(ومن أفطر يوما من شهر رمضان فلم يکفر حتی أفطر يو ما اخرمنه لم يلزمه الا کفارة واحدة،،

ديو کال دروژې کفاره دبل کال دروژې دکفارې سره تداخل خوري اوکه نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ديو کال دروژې کفاره دبل کال دروژې دکفارې سره تداخل خوري اوکه نه ؟بينوا تؤ جروا!

المستفتي :مولوي محمد أکبر صاحب تاريخ: ۱/ جمادی الاولی / ۱۴۴۲هق

الجــواب باســم ملــهم الصــواب

حامداً ومصلياً ومسلماً وبعد : په مذكوره صورت كښې كه دغه كفاره په سبب دجماع (همبستری) سره واجب سوې وه بيا تداخل نه سره خوري بلكه د هر كال به ځانته ځانته كفاره وركوي اما كه په سبب دجماع سره نه وه واجب سوې بلكه په بل سبب سره واجب سوې وه لكه خوراک او څښاک بيا تداخل سره خوري .

(۱)لمافي بدائع الصنائع :(۲/ ۱۰۱) [فصل حكم فساد الصوم]

ولو جامع في رمضانين ولم يكفر للاول فعليه لكل جماع كفارة في ظاهر الرواية.

(۲)ولمافي فتح القدير :(۲/ ۳۳۷) [باب ما يوجب القضاء والكفارة]

ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان، وإن لم يكفر للاول في ظاهر الرواية.

(۳)ولمافي البحر الرائق :(۲/ ۲۹۸) [باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده]

ولو جامع في رمضانين فعليه كفارتان، وإن لم يكفر للاولى في ظاهر الرواية، وهو الصحيح كذا في الجوهرة

(۴)ولمافي حاشية الطحطاوي على مراقي :(ص: ٦٦٣)

ولو تكرر فطره ولم يكفر للاول تكفيه واحدة ولو في رمضانين عند محمد وعليه الاعتماد بزازية ومجتبى وغيرهما واختار بعضهم للفتوى أن الفطر إن كان بغير الجماع تداخلت وإلا لا

(۵)ولما قال العلامة علاء الدين الحصكفي الحنفي (المتوفى: ۱۰۸۸هـ)

ولو تكرر فطره ولم يكفر للاول يكفيه واحدة ولو في رمضانين عند محمد وعليه الاعتماد بزازية ومجتبى وغيرهما واختار بعضهم للفتوى أن الفطر بغير الجماع تداخل وإلا لا.

(۶)ولماقال العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ۱۲۵۲هـ)

(قوله: ولم يكفر للاول) اما لو كفر فعليه أخرى في ظاهر الرواية للعلم بأن الزجر لم يحصل بالاولى بحر (قوله: وعليه الاعتماد) نقله في البحر عن الأسرار ونقل قبله عن الجوهرة لو جامع في رمضانين فعليه كفارتان وإن لم يكفر للاولى في ظاهر الرواية وهو الصحيح. اهـ.

قلت: فقد اختلف الترجيح كما ترى ويتقوى الثاني بأنه ظاهر الرواية .

رد المحتار على الدر المختار:٢/ ١٢٠) [باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده]

(٧)ولمافي الفتاوى الهندية (١/ ٢١٥)

ولو جامع في رمضانين، ولم يكفر للاول فعليه لكل جماع كفارة في الظاهر كذا في البدائع.

(٨)ولمافي الموسوعة الفقهية الكويتية (١١/ ٩٠)

تداخلها في إفساد صوم رمضان بالجماع:

...وذهب الحنفية في ظاهر الرواية الذي اختاره بعضهم للفتوى وهو الصحيح، والمالكية والشافعية، وهو أيضا المذهب عند الحنابلة: إلى أن الكفارة الواحدة لا تجزئه، بل عليه كفارتان؛ لأن كل يوم عبادة منفردة، فإذا وجبت الكفارة بإفساده لم تتداخل كالعمرتين والحجتين.

باب النذر:

(بســـــم الله الرّحمٰـــن الرّجيـــــم)

دغه نذرسوی شی خپله يا خپل اولاد باندي خوړلای شي که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې چې :

يو شخص نذر ومني نذر پوره کې اوس پوښتنه داده دغه نذرشوی شی خپله يا خپل او لاد باندي خوړلای شي که نه؟ بينوا تؤجروا !

مستفتی   امان الله

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی دغه نذر شوی شی نه خپله اونه په اولاد باندي خوړلای شی ځکه نذر واجب دی نو واجب شی به فقیرانو ته ورکوي.

لما فی ردالمحتار: ۳/ ۳۴۴، کتاب الزکات باب مصرف الزکات والعشر، مط: رشیدیه

,, قوله (والی من بينهما ولاد) أي بينه وبين المد فوع اليه لان منافع الاملاک بينهم متصلة فلا يتحقق التملک على الكمال ۰۰۰ وكذا كل صدقة واجبة كالفطرة والنذور والكفارات،،

لمافی الهندیه: ۱/ ۱۸۸، ۱۸۹، کتاب الزکات الباب السابع فی المصارف، مط: علوم اسلامیه

,, ولا يدفع الى أصله وان علا وفرعه وان سفل كذافى الكافى ۰۰۰ هذا فی الواجبات كالزكات والنذر والعشر والكفارة فاماالتطوع فيجوز الصرف اليهم كذا فی الکافي.

لمافی البحرالرائق: ۲/ ۴۲۵، کتاب الرکاة باب الصرف، مط: رشیدیه

,, (وأصله وان علا وفرعه وان سفل) بالجر أي لايجور الدفع الى ابيه وجده وان علا ولا الى ولده وولد ولده وان سفل لأن المنفعة لم تنقطع عن الملک من كل وجه كما قدمه فى تعريف الزكات لان الواجب عليه الاخراج عن ملكه ۰۰۰ وفيه اشارة الى ان هذا الحكم لا يختص الزكات بل كل صدقة واجبة لا يجوز دفعها لهم كاخدالزوجين كالكفارات وصدقة الفطر والنذور.

دنذر حیوان که مطلق ذکرسي نودڅوکالو بهوي اودناذر خوراک ورڅخه څنګه دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه وايې ددين مبين علماء په دی مسئله کې چې:

یوملګری پوښتنه کړې چې یوخت طالب وم د مخالفېنو چاپه وه ماویل یوګېلګی به خیراتوم نذر مي کړی خویو معلوم ګېلګیمي نه دی یادکړی نو اوس پرکوریم غواړم چې هغه نذرشوی شی حلال کړم اوس پوښتنه داده چې ماخو مطلق ګېلګییاد کړی دی معلوم شی مي نه دی یادکړی نو څنګه وکړم؟ دوهم ماته یې غوښې خوړل روادي که نه ددغه نذرشویشي ؟ دریم

صرف مسکېنانو ته به يې ورکړم او که يې زما اولادونه قرباني هم خوړلای سي؟
بينوا تؤجروا

الافتاء باسم ملهم الصواب ومنه التوفيق

حامدا، ومصليا، محترم مستفتي صاحب: ستاسو استفتاء درې صورته لري داول صورت په جواب کې داسې وايم چې تاسو کوم مطلق حيوان (ګېلګی) ياد کړی دی نذر يې صحيح دی په نذر کې خامخا معين حيوان ضروري نه دی لېکن تاسو داسې ګېلګيحلال کړئ چې داختري قربانۍ شرائط پکښې وي دعمر دلحاظه اونور يعنې داسې ګېلګيبه حلاله وي، چې قربانۍ اختري کې صحت لري ځکه فقهاء رحمهم الله تعالى وايي چې که يې دنذر شی معلوم کړی بيا خاص هغه پر لازم دی او که يې معلوم کړی نه وو بيا د اختري دقرباني دشرائطو موافق حيوان صحيح کېږي نو به داسې ګېلګی حلال کړي چې دوه کاله يې پوره وي دريم کال يې شروع وي.

او دوهم او دريم صورتو په جواب کې داسې وايم: خپله ناذر يعنې هغه شخص ته چې حيوان يې نذر کړی او نه يې هم هغه قربېانو ته چې زکات ورکول ورته منعه وي، ددغه نذر دحيوان غوښې خوړل نه دي ورته روا مثلادناذر اولادو ته لمسيانو ته کور والا (زوجې) ته پلار، نيکه ،مور، او اناته دغسې نور قربېان چې زکات نه ورته صحيح کېږي نو ددغه دنذر غوښي خوړل ورته روا نه دي او نه غنيانو ته ورکول کېږي بلکه صرف مسکېنانو ته ورکول کېږي.

وفي الدر المختار (ص: ٢٨٤) كتاب الايمان، مطلب فى احكام النذر

(ومن نذر نذرا مطلقا او معلقا بشرط وكان من جنسه واجب) أي فرض كما سيصرح به تبعا ل (البحر) و (الدرر) (وهو عبادة مقصودة) خرج الوضوء وتكفين الميت

(ووجد الشرط) المعلق به (لزم الناذر) لحديث من نذر وسمى فعليه الوفاء بما سمى (كصوم وصلاة وصدقة) ووقف (واعتكاف) وإعتاق رقبة وحج ولو ماشيا فإنها عبادات مقصودة، ومن جنسها واجب لوجوب العتق في الكفارة والمشي للحج على القادر من أهل مكة والقعدة الاخيرة في الصلاة، وهي لبث

كالاعتكاف، ووقف مسجد للمسلمين واجب على الامام من بيت المال، وإلا فعلى المسلمين (ولم يلزم) الناذر (ما ليس من جنسه فرض كعيادة مريض

وتشيیع جنازة ودخول مسجد) ولو مسجد الرسول (ص) او الاقصى لانه ليس من جنسها فرض مقصود، وهذا هو الضابط كما في الدرر.

((فتاویٰ محمودیہ: ۲۲۵/۲۰

جواب ۲۳۳) ہاں نذر کے جانور کے لئے بھی وہی شروط ہیں اور وہی عمرمعتبر ہے جو قربانی کے جانور کے لئے (۲) الا یہ کہ نذر کسی خاص مشخص جانورکے متعلق ہو تو پھر شرائط کا اعتبار نہ ہوگا (۳ كفاية المفتي ج۲ص۲۵۴

بکرا صدقہ کرنے کي نذر اور اس کا گوشت

مسئلہ(۱۴۳): اگر کوئی شخص بکرے کو متعین کیے بغیر مطلق بکرے کے صدقہ کرنے کي نذر ومنت مانے، تو اس پر پورے ایک سال کا بکرا صدقہ کرنا لازم ہوگا(۱)، اور اگر کسی متعین بکرے کي طرف اشارہ کرکے، اسے صدقہ کرنے کي نذر ومنت مانے، تو پھر اس بکرے کاایک سال کا ہونا ضروری نہیں، وہ بکرا جس عمر کا بھی ہو، اسے صدقہ کرنے سے نذر ومنت پوری ہوجائے گی(۲)، نیز نذر ومنت مانے ہوئے بکرے کا گوشت ، نذر ومنت ماننے والا شخص، اس کے گھر والے، اور مالدار لوگ نہیں کھاسکتے، بلکہ اس کا پورا گوشت، فقرا وغربا پر صدقہ کرنا لازم اور ضروری ہے۔(۳)المسائل المهمة ج۸ص۲۲۲

الجواب وباللّٰہ التوفیق: شریعت میں نذر کے جانور کو صدقہ کا جانور کہا جاتا ہے اور اس جانور میں قربانی کے شرائط کا ہونا لازم ہے، لہٰذا اگر بڑا جانور ہے تو مکمل دو سال ہو کر تیسرے سال میں داخل ہو گیا ہو، جیسے کٹرا وغیرہ اور اگر چھوٹا جانور ہے تو ایک سال مکمل ہو کر دوسرے سال میں داخل ہو گیا ہو جیسے بکرا وغیرہ۔ فتاوي قاسميه ج۱۷ ص۱۰۵

قال العلامۃ فخرالدین الزیلعیؒ: ان وجبت بالنذر فلیس لصاحبہا ان یأکل منہا شیئا ولا ان یطعم غیرہ من الاغنیاء سواء کان الناذر غنیًا او فقیرًا لان سبیلہا التصدق ولیس للمتصدق ان یأکل صدقتہ ولا اَنْ یطعم الاغنیاء۔ (تبیین الحقائق:جہ۶،صہ۸، کتاب الاضحیۃ)

قال الشیخ طاہر بن عبدالرشید البخاریؒ:لایأکل الناذر منہا ولو أکل منہا فعلیہ قیمتہا۔ (خلاصۃ الفتاوي:جہ۴،صہ۳۲۰ کتاب الاضحیۃ، الفصل الرابع فیما یجوز من الاضحیۃ وفیما لایجوز)

(۳) ما في " رد المحتار " : وہو مصرف أیضًا لصدقۃ الفطر والکفارۃ والنذر وغیر ذلک من الصدقات الواجبۃ کما في القہستاني ۔ (۲۸۳/۳، کتاب الزکاۃ ، باب المصرف)

ما في " البحر الرائق " : لا يجوز الدفع إلى أبيه وجده وإن علا ولا إلى ولده وولد ولده وإن سفل ..... وهذا الحكم لا يختص الزكاة بل كل صدقة واجبة لا يجوز دفعها لهم كأحد الزوجين كالكفارات والنذور وصدقة الفطر فلا يجوز صرفها للغني لعموم قوله عليه السلام "لا تحل صدقة لغني " . (۴۲۵/۲ - ۴۲۷ ، كتاب الزكاة ، باب المصرف)

په صدقه، او نذر کښې څه فرق دی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په صدقه (خیرات) ، او نذر کښې څه فرق دی ، او د نذر لپاره لفظ دنذر ضروري دی او که نه یعنې: خامخا به داسې وایې چې دغه شی پر ما باندې نذر دی او که څنګه ؟ بینوا تؤ جروا!

المستفتي : یو مولوي صاحب — تاریخ: ۱۴/ رجب / ۱۴۴۲هق

الجـــواب باســـم ملــهم الصــواب

حامداً ومصلیاً ومسلماً وبعد : دمستفتي سوال دوه جزء لري .

(۱) خیرات یعنې: صدقه او نذر کښې څه فرق دی .

(۲) دنذر لپاره لفظ دنذر ضروري دی اوکه نه .

داول جزء جواب دادی :

صدقه او خیرات : مصرف دمال دی دالله (جل جلاله) درضاء لپاره بغیر دالزام پرمکلف باندې یعنې : پر مکلف باندې لازم نه وي ، او نذر ، بیا الزام دمال دی پر خپل ذمه باندې بنفسه یعنې: بغیر الزام دشارع .

(۱)لماقال العلامة أحمد بن محمد الطحطاوي المتوفى: ۱۲۳۱هق)

والصـدقة : العطية التي يراد بها المثوبة عنده تعالى سميت بها لأنها تظهر صدق رغبة الرجل فى تلك المثوبة .

الطحطاوي على الدر المختار : ١/ ۴٣٢) ط: رشيدية

(٢)ولمافى القواعد الفقهية:

الصدقة :هى العطية التي تبتغي بها المثوبة من الله تعالى

القواعد الفقهية :٢٩٦) ط: مدني كتب خانه

(٣)ولماقال العلامة شيخ الاسلام مفتي محمد تقي العثماني

النذر ماعرفه الراغب : ايجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر فهو شئ من العبادات يوجبه الرجل على نفسه اما مطلقا واما بوقوع واقعة كقوله :لله عليّ أن أصوم يوم كذا وكقوله ان شفى الله مريض فعليّ صوم شهر.

تكملة فتح الملهم:٨/ ١٢٩) كتاب النذر ط: دار احياء التراث

(۴)ولمافي الموسوعة الفقهية الكويتية :

والنذر اصطلاحا : إلزام مكلف مختار نفسه لله تعالى بالقول شيئا غير لازم عليه بأصل الشرع .

الموسوعة الفقهية الكويتية (٤٠/ ١٣٦) ط:العلوم الاسلامية

او د دويم جزء جواب دادى :

چې دنذر لپاره لفظ دنذر ضروري نه دى بلكه داسې الفاظ چې دلالت كوي پر نذر باندي هم نذر بلل كيږي .

(١)لماقال العلامة علاء الدين، الكاساني الحنفي (المتوفى: ٥٨٧هـ)

فركن النذر هو الصيغة الدالة عليه وهو قوله: " لله عز شأنه علي كذا، او علي كذا، او هذا هدي، او صدقة، او مالي صدقة، او ما أملك صدقة، ونحو ذلك.

بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:٦/ ٣٣٣) ط:رشيدية

(٢)ولمافي الموسوعة الفقهية الكويتية:

الاتجاه الاول : يرى أصحابه أن النذر ينعقد ويلزم الناذر وإن لم يصرح في صيغته بلفظ النذر ، إذا أتى بصيغة تفيد التزامه بذلك ، روي هذا عن ابن عمر رضي الله عنهما إذ قال في رجل قال : علي المشي إلى الكعبة لله . هذا نذر فليمش ، وقال بمثل قوله سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد ويزيد بن إبراهيم التيمي ، وإليه ذهب الحنفية والمالكية والشافعية والحنابلة ، وحكاه ابن قدامة عن جماعة من العلماء.

الموسوعة الفقهية الكويتية (٤٠/ ١٤٠) ط:العلوم الاسلامية

(٣)ولمافي الفقه الإسلامي وأدلته :(٤/ ١٠٩) ط: دار الفكر

تعريف النذر وركنه: النذر لغة: الوعد بخير او شر، وشرعاً: الوعد بخير خاصة.

وقال بعضهم: هو التزام قربة لم تتعين. وركنه عند الحنفية: هو الصيغة الدالة عليه مثل قول الشخص: (لله علي كذا) و (علي كذا) او (علي نذر) او (هذا هدي) او (صدقة) او (مالي صدقة) او (ما أملك صدقة) ونحوها.

دغه ناذر په دغه ورځ نفلي روژه نېولېوه؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که یو سړی داسې نذر وکړي، چې هرکله زید د سفر څخه راغلی پرما دې د هغې ورځې روژه نذر وي، اوس چې هرکله زید د سفر څخه راغلی دغه ناذر په دغه ورځ نفلي روژه نېولې وه او یا یې خوراک کړی و، اوس به دغه سړی څه کوي؟ او نذر به څنګه اداکوي؟

بینوا تؤجروا

المستفتي:مولوي لبيب صاحب — تاريخ:٢٨/ ١٢/ ١٤٤١هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً و مصلياً وبعد : په مذکورت صورت کښې که دغه زيد د دغه سفر څخه دزوال نه مخکې راغلی و اوناذر نفلي روژه نېولې وه بيا به ناذر د دغه وقت څخه دنذري روژې نيت کوي اوکه دغه زيد د سفر څخه دزوال نه وروسته راغلی و اويا دغه ناذر په دغه ورځ خوراک کړی و بيا عامه خبره ده که زيد د سفر څخه دزوال نه مخکې راغلی وي او يا دزوال څخه وروسته راغلی وي په دغه صورت کښې به دغه ناذر يو روژه په راتلونکو ورځو کښې نيسي.

(۱)لماقال العلامة محمد بن أحمد شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: ٤٨٣هـ)

وإن قدم فلان في يوم قد أكل فيه فعليه أن يصوم ذلك اليوم فيما يستقبل ولا يقضي هذا اليوم الذي أكل فيه، وعن أبي يوسف - رحمه الله تعالى - أن عليه قضاءه قال: لأن السبب هو النذر والوقت شرط فيه فعند وجوده يستند الوجوب إلى نذره فكأنه قال: لله علي أن أصوم غدا فأكل الغد فعليه قضاؤه وجه ظاهر الرواية أنه أضاف النذر إلى وقت قدوم فلان فعند وجود القدوم يصير كالمجدد للنذر كما هو الأصل أن المعلق بالشرط عند وجوده كالمنجز، ومن أكل في يوم ثم قال: لله علي أن أصوم هذا اليوم أبدا فعليه أن يصومه فيما يستقبل، وليس عليه قضاء هذا اليوم، وكذلك لو قدم فلان بعد الزوال، وجواب أبي يوسف - رحمه الله تعالى - في هذا غير محفوظ، ويجوز أن يفرق بينهما بعلة أن ما بعد الزوال ليس بوقت لالتزام الصوم من أحد وما قبل الزوال إن لم يكن وقتا لالتزام الصوم في حق الأكل فهو وقت في حق غيره والأظهر أنه يسوي بينهما، وإن كان قدم قبل الزوال ولم يكن أكل فيه صامه لبقاء وقت النية عند القدوم وصار كالمنجز للنذر في الحال

(المبسوط للسرخسي:۳/ / ۹۷كتاب الصوم)

(۲)ولماقال العلامة علاء الدين أبو بكر الكاساني (المتوفى: ٥٨٧هـ)

وعلى هذا يخرج ما إذا قال: لله - تعالى - علي أن أصوم اليوم الذي يقدم فيه فلان، فقدم في النهار - أنه إن قدم قبل الزوال او قبل أن يتناول شيئا من المفطرات يلزمه صومه، وإن قدم بعد الزوال او بعد ما

تناول شـيئا من المفطرات لا يلزمه شيء؛ لأنه اوجب على نفسه صوم يوم موصوف بأنه يوجد فيه قدوم فلان ولا علم له بهذا اليوم قبل القدوم ولا دليل العلم، ولا وجوب لهذا الصوم بدون العلم؛ او دليله؛ لأن ما ثبت أداؤه على قصد المؤدي في تحصيله لا يجب أداؤه إلا بعد العلم بوجوبه او دليل العلم، فلم يجب الصـوم ما لم يوجد اليوم الموصـوف، ولا وجود إلا بالقدوم، فصار الوجوب على هذا التخريج متعلقا بالقدوم، ووجوب صـوم يوم لم تزل فيه الشـمس، ولم يتناول شـيئا من المفطرات متصور، كما لو أنشأ النذر فوجب عليه للحال، ولا تصور له بعد التناول وبعد الزوال فلا يجب عليه شيء،

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:۵/ ۸۲بيان ركن النذر وشرائطه)

(۳)ولماقال العلامة زين الدين المعروف بابن نجيم (المتوفى: ۹۷۰هـ)

ولو قـال لله علي أن أصــوم اليوم الذي يقدم فيه فلان فقدم فيه فلان بعدما أكل، او كانت الناذرة امرأة فحاضت لا يجب شيء في قول محمد وعلى قياس قول أبي حنيفة يجب القضاء، ولو قدم بعد الزوال لا يلزمه شيء في قول محمد ولا رواية فيه عن غيره.

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق:۲/ ۳۱۹)

(۴)وكذا (المحيط البرهاني في الفقه النعماني:۲/ ۴۰۲)

(۵)ولماقال العلامة عبد الله بن محمود بن مودود (المتوفى: ٦٨۳هـ)

ولو نذر صوم اليوم الذي يقدم فيه فلان فقدم ليلا لا شيء عليه، وكذا لو قدم بعد الزوال او قبله وقد أكل عند محمد، لأن المعلق بالشرط كالمتكلم به عند وجوده. وقال أبو يوسف: يقضي في الفصلين الآخرين كما إذا نذرت صوم غد فحاضت.

(الاختيار لتعليل المختار:۴/ ۷۸)

(٦)وكذا(غمز عيون البصائر في شرح الأشباه والنظائر:۲/ ۷۳الفن الثانى كتاب الصوم)

(۷)وكذالمافى الفتاوى الهندية: ۱/ ۲۰۸ الباب السادس فى النذر

كه‌زما دا كاروشو پرماباندي يوكال روژه‌نذ ردي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام دلاندي پوښتنې اړوند :

يو کس داسې نذر ومانه که زما دا کار وشو پر ماباندي يوکال روژې نذ ردي اوس يې هغه کار وشو نو يوکال روژي په ده باندې لازم دي که يا ؟بينوا تؤجروا !

مستفتي عبد الغني

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی نذربه پوره کوي اوکه يې طاقت نه و بيابه فديه ور کوي اوکه يی د غربت له امله دفديې توان هم نه در لودبيابه استغفار کوي توبه به کوي.

لمافی التنويرمع الدر:۵/ ۵۳۷-۵۳۸،احکام النذر،مط: رشيديه

ومن نذر نذرا مطلقا او معلقا بشرط وکان من جنسه واجب وهو عبادة مقصودة ووجد الشرط المعلق به لزم الناذر لحديث(من نذروسمى فعليه الوفاء بما سمى) کصوم وصلاة وصدقة وبعدها ولو نذرصوم الأبد فأکل لعذرفدى:اى لکل يوم نصف صاع من براوصاعا من شعير وان لم يقدر استغفر الله تعالى.

لمافی البدائع:۴/ ۲۴۳،حکم النذر،مط: رشيديه

ثم الوفاء بالمنذور به نفسه حقيقة انما يجب عند الامکان فاما عند التعذر فانما يجب الوفاء به تقديرابخلفه لأن الخلف يقوم مقام الأصل.

لمافی الهنديه: ۱/ ۲۰۹، النذر، مط:الکريمية

ولو أخر القضاء حتى صارشيخا فانيا اوکان النذربصيام الابد فعجز لذلک اوباشتغاله بالمعيشة لکون صناعة شاقلة فله أن يفطر ويطعم کل يوم مسکينا على ماتقدم وان لم يقدر على ذلک لعسرته يستغفرالله انه هو الغفور الرحيم.

ومثله فی الهداية: ۲/ ۲۸۰، کتاب الايمان،مط: رشيديه

ومثله فی فتح القدير:۵/ ۸۵، کتاب الايمان، مط: اشرفية

لما الفقه الحنفي فی ثوبه الجديد: ۲/ ۳۵۲، النذر المعلق، مط: دارالقلم

کوم څوک چې داختر دورځې روژه نذر کړي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايې علماء کرام دلا ندي پوښتنې اړوند:

کوم څوک چې داختر دورځي روژه نذر کړي نذر يه صحيح کېږي که نه او بيانذر پوره کول ښه دی که دې قضاء راوړل؟بينوا تؤجروا!

مستفتي: عبد الجبار

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی نذرېې صحيح ده او نذر پوره کول ښه نه دی قضاء دې راوړي.

لمافی رد المحتار: ۵/ ۵۳۹،احكام النذر، مط: رشيديه

فان المذهب أن نذرصوم يوم العيد ينعقد ويجب الوفاء بصوم يوم غيره ولو صامه خرج عن العهده.

لمافی الهنديه: ۱/ ۲۰۸،النذر،مط: الكريمية

فاذا قال لله على صوم يوم النحر أفطروقضى وهذالنذر صحيح لانه مشروع بنفسه منهى لغيره وهو ترك اجابة دعوة الله تعالى وان صام فيه يخرج عن العهده.

لمافی بدائع:۴/ ۲۸۸،کتاب النذر،مط: رشيديه

ولو قال لله على أن أصوم يوم النحر او أيام التشريق يصح نذره عند اصحابنا الثلاثة ويفطر ويقضي.

ومثله فی فتح القدير:۵/ ۸۶،کتاب الايمان،مط:اشرفية

لمافى البحر: ۴/ ۴۹۸،كتاب الايمان، مط: رشيديه

لمافى الفقه الحنفي في ثوبه الجديد:۴/ ۳۴۹،النذر، مط: دار القلم

باب التراويح:

بسم الله الرحمن الرحيم

ددغه شخص تراويح فاسدې شوې که نه ؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء كرام ددې مسئلې په باره کې چې:

يو شخص دوه ركعت تراويح اداء كوي تشهد پرېږدي قيام(ولاړشي) دريم ركعت ته بيا څلورم ركعت وكړي اوس پوښتنه داده ددغه شخص تراويح فاسدې شوې که نه ؟
بينوا تؤجروا !

مستفتى　　　　محمد صادق

الجواب حامدا ومصليا

دصورت مسؤله جواب دادی تراويح استحسانا نه فاسدېږي البته دا دوه رکعته شمارل كيږي او په آخر کې به سجده سهو كوي كما ذكره صاحب امداد الفتاوى وصاحب احسن الفتاوى .

لمافى الهنديه: ۱/ ۱۱۸،كتاب الصوم ،فصل فى التراويح ،مط: علوم اسلاميه

,, ولو صلى اربعا تسليمة ولم يقعد فى الثانية ففى الاسمحسان لا تفسد وهو اظهر الروايتين عن أبى حنيفة وأبي يو سف رحمه الله تعالى واذالم تفسد قال محمد بن الفضل تنوب الاربع عن تسليمة واحدة وهو الصحيح كذا فى السراج الوهاج وهكذا فى فتاوي قاضى خان ،،

لمافی ردالمحتار:۲/ ۵۹۹، کتاب الصلاة ،مبحث صلاة الراویح ،مط: رشیدیه

, , ولو صلی أربعا تسلیمة وقعدة واحدة واما اذا صلی العشرین جملة کذلک فقدقاسه علیه فی البحر نعم صرح في الخانیة وغیرها بأنه الصحیح،،

لمافی التاتارخانیه: ۲/ ۳۳۰،کتاب الصلاة ،باب التراویح، مظ: رشیدیه

ولوصلی أربعا تسلیمة واحدة ولم یقعد علی رأس الرکعتین ففی القیاس وهو قول محمد وزفر واحدی الروایتین عن أبی حنیفة أنه تفسد صلاته ویلزمه قضاء هذه الترویحة وفی الاستحسان وهو قول أبی حنیفة فی المشهور وقول أبی یوسف یجوز لکن عن تسلیمة واحدة اوعن تسلیمتین.

کذافی احسن الفتاوي:۳/ ۵۱۲، کتاب الصلاة باب التراویح،مط:سعید

کذا فی امدادالفتاوي : ۱/ ۳۵۴،کتاب الصلاة باب التراویح ،مط:دارالعلوم

تراوېحو ختمول په کومه شپه فضېلت لري؟

الاستفتاء:محترم مفتی صاحب!

دتراوېحو ختمول په کومه شپه فضېلت لري او ځېني حافظان یی په یووېستم(۲۱) باندي ختموي ددې حکم څه دی؟بینوا تؤجروا !

الجواب بتوفیق الملک الوهاب.

په صورت مسؤله کې باید ووایو چې مستحب او ښه کار دادی چې تراوېح داووه وېستم(۲۷) په شپه ختمي سي ځکه درکوع په اعتبار قرانکریم (۵۴۰) رکوع دی نو داووه وېستم(۲۷) په شپه قرانکریم درکوع په حساب ختمېږي اوبل دا چې امید سته چې دقدر شپه پکښې حاصله سی البته پر یووېستم(۲۱) او یا تر هغه مخکې ختمول یی مکروه دی که چا ختمېکړې هم وي بیا به هم هغه پاته تراوېح نه پرېږدې په هغه نورو شپو کې به یې کوي ځکه دتراوېحو پرېښودل مکروه دی.

فی ردالمحتار (جـ ۲ صـ۴۶).

قال الزيلعي: ومنهم من استحب الختم في ليلة السابع والعشرين رجاء أن ينالوا ليلة القدر، لأن الأخبار تظاهرت عليها.

وكذا فی الفتاوي الهنديه :(جـ۱ صـ۱۱۸).

وينبغي للامام إذا أراد الختم أن يختم في ليلة السابع والعشرين، كذا في المحيط يكره أن يعجل ختم القرآن في ليلة إحدى وعشرين او قبلها وحكي أن المشايخ – رحمهم الله تعالى – جعلوا القرآن على خمسمائة وأربعين ركوعا وأعلموا ذلك في المصاحف حتى يحصل الختم في ليلة السابع والعشرين وفي غير هذا البلد كانت المصاحف معملة بعشر من الآيات وجعلوا ذلك ركوعا ليقرأ في كل ركعة من التراويح القدر المسنون، كذا في فتاوى قاضي خان.

لو حصل الختم ليلة التاسع عشر او الحادي والعشرين لا تترك التراويح في بقية الشهر؛ لأنها سنة، كذا في الجوهرة النيرة الأصح أنه يكره له الترك، كذا في السراج الوهاج.

وكذا فی الموسوعة الفقهيه الكويتيه:(جـ ۲۷ صـ۱۴۷).

ومن الحنفية من استحب الختم ليلة السابع والعشرين رجاء أن ينالوا ليلة القدر، وإذا ختم قبل آخره. . قيل: لا يكره له التراويح فيما بقي، قيل: يصليها ويقرأ فيها ما يشاء.

په تراوېحکې مکمل قرآن کریم ویل څه حکم لري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

په تراوېحو کې پوره قرآن کریم ختم کول افضل دی او که د (الم ترکېف) څخه نېولې بیا تر پایه پوري دغه سورت ویل افضل دي؟ بینوا تؤجروا !

الجواب بتوفيق الملک الوهاب

په صورت مسؤله کې باید ووایو چې په الدر المختار کې راغلي دي چې یو وار ختم د قرآن کریم په تراویحو کې سنت دی او د خلګو دسستي په وجهې دي دانه پرېږدي او د بزرګانو او د دین د علماوو او فقهاوو وعمل هم پردغه را روان دی چې دوی په تراویحو کښې د قرآن کریم ختم کړی دہ.

کما في الدر المختار مع رد المحتار:(جـ ١ صـ ٥٢٢)باب الوتر والنوافل : الناشر:بيروت عددالاجزاء(٦)

(وَالْخَتْمُ) مَرَّةً سُنَّةٌ وَمَرَّتَيْنِ فَضِيلَةٌ وَثَلَاثًا أَفْضَلُ. وَلَا يُتْرَكُ الْخَتْمُ لِكَسَلِ الْقَوْمِ (قَوْلُهُ وَالْخَتْمُ مَرَّةً سُنَّةً أَي قِرَاءَةُ الْخَتْمِ فِي صَلَاةِ التراويح سُنَّةٌ وَصَحْحَهُ فِي الْخَانِيَّةِ - وَغَيْرِهَا، وَعَزَاهُ فِي الْهِدَايَةِ إِلَى أَكْثَرِ الْمَشايخ. وَفِي الْكَافِي إِلَى الْجُمْهُورِ، وَفِي الْبُرْهَانِ: وَهُوَ الْمَرْوِيُّ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَالْمَنْقُولُ فِي الْآثَارِ.

وكذا فى الموسوعه الفقهيه الكويته:(جـ ٢٧ صـ١٤٨).

وقال الحنفية: السنة الختم مرة، فلا يترك الامام الختم لكسل القوم، بل يقرأ في كل ركعة عشر آيات او نحوها، فيحصل بذلك الختم؛ لأن عدد ركعات التراويح في شهر رمضان ستمائة ركعة، او خمسمائة وثمانون، وآي القرآن الكريم ست آلاف وشيء.

ويقابل قول هؤلاء ما قيل: الأفضل أن يقرأ قدر قراءة المغرب لأن النوافل مبنية على التخفيف خصوصا بالجماعة، وما قيل: يقرأ في كل ركعة ثلاثين آية لأن عمر - رضي الله تعالى عنه - أمر بذلك، فيقع الختم ثلاث مرات في رمضان؛ لأن لكل عشر فضيلة كما جاءت به السنة، اوله رحمة واوسطه مغفرة وآخره عتق من النار.

وقال الكاساني: ما أمر به عمر - رضي الله تعالى عنه - هو من باب الفضيلة، وهو أن يختم القرآن أكثر من مرة، وهذا في زمانهم، واما في زماننا فالأفضل أن يقرأ الامام على حسب حال القوم، فيقرأ قدر ما لا ينفرهم عن الجماعة؛ لأن تكثير الجماعة أفضل من تطويل القراءة.

ومن الحنفية من استحب الختم ليلة السابع والعشرين رجاء أن ينالوا ليلة القدر، وإذا ختم قبل آخره. . قيل: لا يكره له التراويح فيما بقي، قيل: يصليها ويقرأ فيها ما يشاء.

وكذا فى الفتاوي الهنديه:(جـ ۱ صـ ۱۱۷)كتاب الصلاة

وكذا مثله فى فتاوي حقانيه :(جـ ۲ صـ ۵۷۷)باب التراويح

وكذا فى فتاوي دارالعلوم ديوبند :(جـ ۴ صـ ۲۲۱)

وهكذا فى فتاوي رحمانيه :(جـ ۲صـ۱۱۳)

دڅلورو رکعتو تراوېحو په مېنځکې څه کول په کاردی؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

دڅلورو رکعتو تراوېحو په مېنځ کې څه کول په کاردی ایا(قل هو الله ....) مکرر ویل یابل سورت په التزام سره ویل او بیا اجتماعېدعا جهرًا کول څه حکم لری آیا دا اوس سنت دي که مستحب او که بدعت دی. سره له دې چې زموږ په وطنونو کې(قل هو...) او اجتماعې دعا خامخا کېږي که یې څوک نه کوي هغه ته وایې چې دسنت طرېقې څخه خلاف یې او یایې په نورو اوصافو مهتمه وي؟ بینو توجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداً ومصلياً وبعد : دڅلورو رکعتو تراوېحو وروسته په اندازه دڅلورورکعتو تراوېحو ناسته مستحب ده په دغه ناسته کي امام او قوم اختیارلري که تسبېحات وایې که سورت هغه تسبېحات درد المحتار په حواله کې ذکردی که ساکتین کښېني که یې خوښه وي څلور رکعتهنفل دې وکړی یواځې یواځې. او (قل هو الله)... جهرا ویل او بیا اجتماي جهري دعاء د سلفو څخه نده روایت سوې او بیا دامستحب یاسنت بلل بدعت دی ځکه دصحابه کرامو څخه دغه فعل ثابت نه دی نوغیر ثابت شی سنت بلل غټ بدعت دی، په دغه مروجه فعل کې چې زموږ په وطنو کې جاري دي لاندي خرابۍ وجود لري .

- اول: هغه متوارث فعل پرېښول چې دصحابه کرام څخه منقول دي دځانه څخه نوي فعل په هغه ځای کې درج کول .
- دویم: اکثرعوام الناس داسنت یا مسحب بولې سره له دې چې دا ثابت په دغه خاص ځای کې نه دی.
- دریم: دوعا او نوری تسبېحات په جهر سره ویل سره له دې چې په دعا کې اخفا مستحبه ده
- څلورم: دداسې غیر منقول شیانو التزام کول په بدله کې منقول شیان پرېښول،دا یو قسم بدعت دی.

او کوم اذکار چې په درالمحتار کې ذکر دي د هغوی په اورېدلو کې هیڅ ثواب نسته،بلکه دا قران کریم خاصیت دی ،چې په اورېدلو کې یې هم ثواب سته ،نومونږ وایو چې د ټولو څخه ښه خبره داده چې په دغه وخت کې انفرادي ذکر یا تلاوت ،په پټ اواز وسي،ځکه نه به نور خلګ په تکلیف کېږي او هم به ذکر او تلاوت وسي.

وفي ردالمحتار ج ۲ ص ۴۶)

یجلس) ندبا (بین کل أربعة بقدرها وكذا بین الخامسة والوتر) ویخیرون بین تسبیح وقراءة وسكوت وصلاة فرادى،......قوله بین تسبیح) قال القهستاني: فيقال ثلاث مرات «سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان ذي العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي لا يموت، سبوح قدوس رب الملائكة والروح، لا إله إلا الله نستغفر الله، نسألك الجنة ونعوذ بك من النار» كما في منهج العباد. اهـ.(قوله وصلاة فرادى) أي صلاة أربع ركعات)

وفي الجوهرة النيرة) ج۱ ص۹۷).

قوله: ويجلس بين كل ترويحتين مقدار ترويحة) وذلك مستحب وهم بالخيار في ذلك الجلوس إن شاءوا يسبحون أو يهللون أو ينتظرون سكوتا وهل يصلون اختلف فيه المشايخ منهم من كرهه ومنهم من استحسنه).

وفي الفتاوي الهندية) ج۱ ص۱۱۵).

ويستحب الجلوس بين الترويحتين قدر ترويحة وكذا بين الخامسة والوتر. كذا في الكافي وهكذا في الهداية، ولو علم أن الجلوس بين الخامسة والوتر يثقل على القوم لا يجلس. هكذا في السراجية ثم هم مخيرون في حالة الجلوس إن شاءوا سبحوا وإن شاءوا قعدوا ساكتين، وأهل مكة يطوفون أسبوعا ويصلون ركعتين وأهل المدينة يصلون أربع ركعات فرادى. كذا في التبيين.)

وفي بدائع الصنائع ج۱ ص ۲۹۰)

ومنها أن الإمام كلما صلى ترويحة قعد بين الترويحتين قدر ترويحة يسبح، ويهلل ويكبر، ويصلي على النبي – صلى الله عليه وسلم – ويدعو وينتظر أيضا بعد الخامسة قدر ترويحة؛ لأنه متوارث من السلف وأما الاستراحة بعد خمس تسليمات فهل يستحب؟ قال بعضهم: نعم، وقال بعضهم: لا يستحب وهو الصحيح؛ لأنه خلاف عمل السلف والله الموفق.)

وفي البحرالرائق) ج۲ ص۷۵)

وقد قالوا أنهم مخيرون في حالة الجلوس إن شاءوا سبحوا وإن شاءوا قرءوا القرآن وإن شاءوا صلوا أربع ركعات فرادى وإن شاءوا قعدوا ساكتين وأهل مكة يطوفون أسبوعا ويصلون ركعتين وأهل المدينة يصلون أربع ركعات فرادى وبهذا علم أنه لو قال بانتظار بعد كل ترويحة بدل قوله بجلسة لكان أولى).

وفي فتاوى قاضيخان (۱/ ۱۱۵)

وهو في الانتظار مخير إن شاء سبح وإن شاء هلل وإن شاء صلى وإن شاء سكت أي ذلك فعل فهو حسن لقوله عليه الصلاة والسلام المنتظر للصلاة في الصلاة.

په فتاوی عثمانی: ۱ ص۴۸۶) کې مولنا محمد تقي العثماني لیکلي دي کومې تسبیحات چې په ردالمحتار کې ذکردي هغه تسبیحات دی امام اومقتدیان په مزه سره وایی. انتهی

کلامه) داسی نه لکه څنګه چې زموږ غلط رواج دی چې امام قل هو الله وایی "وروسته اجتماعي دعا کېږی .

په فتاوی فریدیه ج ۲ ص(۵۹۱) کې ددغه سوال په جواب کې وایې چې داخلاف الاولی دی لېکن که خلګو ته ضرروي بیا مکروه دی نو خلاف الاولی کار ته چې څوک سنت یا مستحب وایې دا به دجهالته خالی نه وي.

وهکذا فی فتاوی مظهریه ج۱ ص(۳۷۱).

دحضرت مولانا مفتي رشید احمد صاحب په احسن الفتاوی ج۳ ص۲۵۱ کي رائحې چې د تراوېحو وروسته دانفرادًا دعا ګنجایش سته له امام سره داجتماع په صورت کې دعاءبدعت ده په لوړ اواز سره بل بدعت دی په التزام سره ددرو بدعتو نو مجموعه ده لهذا ددې څخه ځان ساتل لازم دي .

وکذفي فتاوی النوازل:۵/۱۰۵).

وکذافي دارالعلوم دیوبند : ۴/۱۸۸).

وکذافي فتاوی یوسفیه: ۴/۱۰۱).

وکذافي فتاوی یعقوبیه: ۶/۱۵).

تر هري ترویحې(څلور رکعاتو)وروسته په ناسته کښې کوم قول راجح دی؟

الاستفتاء : محترم مفتی صاحب!

په تراوېحو کې دڅلورو څلورو رکعتونو تر منځ ناسته کول مستحب ده او په دې کې تاسېمخکې یو په یوه مسئله کې چې رقم(۶۹۷)دی لېکلې وه چې په دې کښې امام او قوم اختیارمند دی که سورت اخلاص یا تسبېحات پکښې وایې هغه تسبېحات کوم چې علامه شامی په فتاوی شامیه کې ذکر کړي دي که ساکت اوچپ کښېنیکه څلور رکعاته نفل یوائحې یوائحې کوي اوس په دې درو واړو کښی کوم قول راجح بلل کېږی؟ بینوا تؤجرا !

الجواب بتوفيق الملک الوهاب

په صورت مسؤله کې باید ووایو چې په ترویحاتوکې زیاتو کتابونو اختیار ورکړی د دتسبیحاتو سورتونو ویل یا ساکت کېنېنستل او یا جلا جلا لمونځ کول بلا ترجیح څخهلیکن قاضیخان چې ددریمی طبقې څخه مجتهدفی المسائل بلل کیږی چې دامام فی المذهب دمتعددو اقوالو څخه دیوه تعین بلکل کولای سي هغه رحمه الله سکوت راجح بللی دی هم یې ترجیح صریحي (فهو حسن)ذکر کړیده او هم یې وجه دترجیح (لقوله علیه الصلاة والسلام المنتظر للصلاة في الصلاة) او همدارنګه سکوت کول د ترویحاتو له مأخذ راحت ،مصداق او تحقیقاً له مسمی سره برابر دی نو فلهذا سکوت راجح دی.

كما فی الفتاوی الخانیه بهامش الهندیه (ج ۱ ص ۲۳۴)

وانما يستحب الانتظار بين كل ترويحتين لان التراويح ماخوذ من الراحة فيفعل ما قلنا تحتقيقا للاسم وهو في الانتظار مخير ان شاء سبح وان شاء هلل وان شاء صلى وان شاء سكت اى ذالك فعل فهو حسن لقوله عليه الصلاة والسلام المنتظر للصلاة في الصلاة .

وكذا فی المبسوط للسرخسی:(جـ۱ صـ۱۴۸)

وقال – صلى الله عليه وسلم – «المنتظر للصلاة في الصلاة ما دام ينتظرها»

وكذا فی مجمع الانهر :(جـ ۱ صـ۱۳۶)

او ينتظرون سُكُوتًا وَإِنَّمَا يُسْتَحَبُّ الِانْتِظَارُ لِأَنَّ التَّرَاوِيحَ مَأْخُوذٌ مِنْ الرَّاحَةِ فَيُفْعَلُ مَا قُلْنَا تَحْقِيقًا لِلْمُسَمَّى.

په دیرسمه شپه به تراویح اداء کوي او که نه؟

﴿الاستفتاء:﴾ ددین علماء کرام پدي مسئله کې څه وایې چې:

په دېرسمه(۳۰) شپه دکوچني اختر احتمال وي نوتراویح لمونځ به اداء کوي اوکه یا؟ که دتراویح لمونځ اداء کوي نوپخپل وخت به یې اداء کوي که داعلان تروخته به یې معطله کوي؟اود وترو لمونځ به په جماعت سره اداء کوي که بېله جماعت څخه؟بینوا تؤجروا

الجواب بعون الله تعالی

حامدًا ومصلیًا وبعد :ددې یادي شوې دېرشمي(۳۰) شپې داخترکېدلو احتمال ټول وخت وي نوهم به پکې دتراویح لمونځ کوي اوهم به وترلمونځ په جمع سره اداء کوي ځکه افضل په روژه کې وتر په جمع سره اداء کول دي ترهغه چې داخترحکم نه وي شوی کله چې داختر اعلان وشو بیابه نه تراویح لمونځ کوي اونه به وترپه جمع سره اداء کوي، که وترپه جمع سره اداء کړي او وروسته معلومه شوه چې اختردی دوترو راګرځول وربانديي نه ده لازمه اونه مستحب ده.

قال العلامة ابن نجیم رحمه الله تعالی:

(قَوْلُهُ: وَيَثْبُتُ رَمَضَانُ بِرُؤْيَةِ هِلَالِهِ أَوْ بَعْدَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا) لِحَدِيثِ الصَّحِيحَيْنِ «صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ وَأَفْطِرُوا لِرُؤْيَتِهِ فَإِنْ غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا».

[البحر الرائق شرح کنز الدقائق/ ج/ ۲/ ص/ ۲۸۳/ کتاب الصوم/ بمایثبت شهر رمضان]

کمافي معارف السنن:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاتصوموا قبل رمضان صوموا لروئیته وافطروا لروئیته.

[معارف السنن/ ج/ ۵/ ص/ ۳۳۶/ باب ماجاء ان الصوم لروئیة الهلال والافطار]

قال ابن عابدین رحمه الله تعالی:

قُلْت: وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ يَلْزَمُ أَهْلَ الْقُرَى الصَّوْمُ بِسَمَاعِ الْمَدَافِعِ أَوْ رُؤْيَةِ الْقَنَادِيلِ مِنْ الْمِصْرِ؛ لِأَنَّهُ عَلَامَةٌ ظَاهِرَةٌ تُفِيدُ غَلَبَةَ الظَّنِّ وَغَلَبَةُ الظَّنِّ حُجَّةٌ مُوجِبَةٌ لِلْعَمَلِ كَمَا صَرَّحُوا بِهِ وَاحْتِمَالُ كَوْنِ ذَلِكَ لِغَيْرِ رَمَضَانَ بَعِيدٌ إذْ لَا يُفْعَلُ مِثْلُ ذَلِكَ عَادَةً فِي لَيْلَةِ الشَّكِّ إلَّا لِثُبُوتِ رَمَضَانَ.

[رد المحتار/ ج/ ۲/ ص/ ۳۸۶/ کتاب الصوم/ سبب صوم رمضان]

قال ابراهيم الحلبي رحمه الله تعالى:

ولايصلي الوتر الافي شهر رمضان ومعناه الكراهة دون عدم الجواز....واما في رمضان فلاخلاف في نفي الكراهة الجماعة فيه ولكن اختلفوا في الافضل ففي فتاوي قاضيخان الصحيح ان الجماعة افضل لانه لما جازت الجماعة كانت افضل اعتبارًا بالمكتوبة.

[غنية المستملي شرح منية المصلي/ ص ۴۰۱/ بحث التراويح والوتر]

فِي الْخُلَاصَةِ عَنْ الْقُدُورِيِّ أَنَّهُ لَا يُكْرَهُ، وَأَيَّدَهُ فِي الْحِلْيَةِ بِمَا أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ عَنْ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ، قَالَ: دَفَنَّا أَبَا بَكْرٍ - رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ - لَيْلًا فَقَالَ عُمَرُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: إنِّي لَمْ أُوتِرْ، فَقَامَ وَصَفَّنَا وَرَاءَهُ فَصَلَّى بِنَا ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إلَّا فِي آخِرِهِنَّ. ثُمَّ قَالَ: وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ: الظَّاهِرُ أَنَّ الْجَمَاعَةَ فِيهِ غَيْرُ مُسْتَحَبَّةٍ، ثُمَّ إنْ كَانَ ذَلِكَ أَحْيَانًا كَمَا فَعَلَ عُمَرُ كَانَ مُبَاحًا غَيْرَ مَكْرُوهٍ، وَإِنْ كَانَ عَلَى سَبِيلِ الْمُوَاظَبَةِ كَانَ بِدْعَةً مَكْرُوهَةً لِأَنَّهُ خِلَافُ الْمُتَوَارَثِ.

[رد المحتار/ ج/ ۲/ ص/ ۴۸/ باب الوتر والنوافل]

[وهکذافي فتاوي فريديه/ ج/ ۲/ ص/ ۵۶۷_۵۶۸/ باب التراويح/ مکتبه رشيديه.

[وهکذافي فتاوي حقانيه/ ج/ ۲/ ص/ ۵۷۶_۵۷۷/ باب التراويح]

فرض لمونځ او تراويح دي راوګرځوي؟

﴿الاستفتاء:﴾ څه فرمايي علماء کرام ددې مسئلې په باره کې:

یو شخص په رمضان کې د ما خو ستن لمونځ په جمع ورکړ او بل شخص تراوېح او وتربح په جمع ورکړل اول شخص بې اودسه و اخېرکي له وترو وروسته معلومه سوه اودس نه لري اوس پوښتنه داده چې ټوله لمونځ راګرځي مثل فرض لمونځ تراوېح او وتر که یواځي فرض اوتراوېح ؟بینوا تؤجروا !

مستفتی ابراهیم

الجواب حامدا ومصلیا

دصورت مسؤله جواب دادی فرض لمونځ او تراوېح دي راوګرځوي وتردي نه راګرځوي .

لمافی الهندیه: ۲/ ۱۱۱۵، کتاب الصلاة فصل فی التراویح ،مط: علوم اسلامیه

أن العشاء صلاها بلا طهارة دون التراويح والوتر أعاد الترويح مع العشاء دون الوتر لا نها تبع للعشاء ،،

لمافی الفقه الاسلامی وادلته : ۲/ ۷۷، کتاب الصلاة ،مط: رشیدیه

,, فمن صـلى العشـاء ثم التراويح ث ذكر أنه صلى العشاء محدثا أعاد التراويح لأنها سنة تفعل بعد مكتوبة

لمافی التاتارخانیه : ۲/ ۳۲۲، کتاب الصلاة ، نوع فی بیان وقت التراویح ،مط:رشیدیه

امام صـلى العشـاء على غير وضـوء وهو لايعلم ثم صلى بهم امام آخر التراويح ثم علمو فعليهم أن يعيدوا العشاء والتراويح ،،

لمافی ردالمحتار: ۲/ ۲۳، کتاب الصلاة مط: رشیدیه

,, (لا) يصح أن (يقدم عليها الوتر) الاناسيا (لوجوب الترتيب ۰۰۰ لوقدم الوتر عليها ناسيا او تذكر أنه صلاها فقط على غير وضوء لا يعيد عنده،،

په روژه کې دوه درې ځايه د تراوېحو لمونځ کولو حکم؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

په روژه مبارکه کې په غټ مسجد کې حافظان دوه درې ځايه د تراوېحو لمونځ په يو وخت اداء کوي ، ايا داسې کول شرعا جائز دي اوکه نه؟

همدارازکه دمسجد په يو چت کې هم مستقلې تراوېح کېږي ، په بل چت کې هم او په بل چت او زېر زمېني کې هم ايا داسې کول جائز دی اوکه نه؟ بينوا تؤجروا !

که په دې اړه ښه پوره معلومات راکړئ.

الجواب باسم ملهم الصواب

حامداومصلياًوبعد :په مسؤله صورت کې په يوه مسجد کې دوه ځايه تراوېح کول، که چېرې ددوی آواز نه سره ټکر کېدی او يو بل ته يې تکليف نه سره رسوې، بياعلماوو جواز ورکړی دی، مګربياهم شرعاً افضل دادی چې ټول پر يوه ځای ديوه امام سره تراوېح وکړي، لېکن بعضې علماووبياتکرار الجماعت مکروه بولې که څه هم تراوېح وي، که په يوه وخت کې وي او که په جلا وختونو کې وي، که يې اواز سره ټکر او اورېدل کېږي او که نه وي،البته که چېري اواز سره ټکر کېدی،يو بل ته يې تکليف سره رسوې بيايې شرعاً مکروه والي لرزيات دی.

والدليل عليه مافي صحيح البخاري، كتاب صلاة التراويح، باب فضل من قام رمضان، النسخة الهندية: ۲۶۹/ ۱ رقم:۱۹۶۵، عن عبدالرحمن ابن عبدالقارى أنه قال: خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان إلىٰ المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل فيصلى بصلوٰته الرهط فقال: إني أرى لوجمعت هولاء علٰى قارئ واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم على أبى بن كعب (الحديث).

ـ ولنا: أنا أمرنا بتكثير الجماعة، وفي تكرار الجماعة في مسجد واحد تقليلها؛ لأن الناس إذا عرفوا أنهم تفوتهم الجماعة يعجلون للحضـور فتكثر الجماعة، وإذا علموا أنه لا تفوتهم يؤخرون فيؤدي إلى تقليل الجماعات-

(المبسوط للسرخسي: ۱/ ۱۳۵،ط بيروت).

ـ لو صلى التراويح مرتين في مسجد واحد يكره-

(الخانية على هامش الهندية: ۱/ ۲۳۴).

ـــ إن صـلوا بالجماعة في البيت، والصـحيح أن للجماعمة في البيت فضـيلة، وللجماعة في المسجد فضـيلة أخرى، فهذا جاء بأحد الفضـيلتين، وترک الفضـيلة الزائدة، وفي الخانية: والصـحيح أن أدائها بالجماعة في المسجد أفضل-

(الفتاویٰ التاتارخانية ۲، ۳۲۰ رقم: ۲۵۳۹،ط زكريا).

ـ ولو صلى التراويح في مسجد واحد مرتين في ليلة واحدة يكره-

(فتاویٰ النوازل ۹۵).

ـ ويكره تكرار الجماعة بأذان وإقامة في مسجد محلة

.(شامي: ۲/ ۲۸۸،ط زكريا).

ـ ولمافي فتاوي قاسميه: ۸/۲۷۲:الجواب وباللّٰہ التوفیق: ایک مسجد میں بیک وقت تراویح کي ایک ہی جماعت ہونی ضـــروری ہے، الگ الگ دو جماعت کرنا مکروہ ہے؛ لہٰذا پہلی جماعت جو مسجد کي اصل محراب میں ہورہی ہے وہ بلا کراہت درست ہے اور اس کے علاوہ دوسری جماعت جو کہ اوپر کي منزل میں ہوئی ہے وہ مکروہ ہوگی۔

ـ ولمافي جديد امدادالفتاوي: ۲/۳۲۷ :ایک مسجد میں متعدد تراویح کاحکم؟

الجواب:ایک مســجد میں دوجگہ تراویح پڑھنا بشــرطیکہ از راہ نفســانیت نہ ہو اور ایک کا دوسرے سے حرج نہ ہو جائز ہے مگر افضل یہی ہے کہ ایک ہی امام کے ساتھ سب پڑھیں.

ـــ ولمافي احسن الفتاوي: ۱۰/۳۵۴: مسجد میں تعددجماعت بالاجماع مکروہ ہے اوراس کے عموم میں تراویح کي جماعت بھی شامل ہے۔

ـــ ولمافي کتاب النوازل: ۴/۵۱۶: الجواب وباللّٰہ التوفیق: جماعت ثانیہ کے بارے میں جو حکم فرائض کا ہے وہی تراویح کا بھی ہے۔ جس مسجد میں متعدد تراویح کي جماعتیں ہوتی ہیں، خواہ ایک وقت میں ہوں یا الگ الگ وقتوں میں ہوں، خواہ آپس میں اوازیں ٹکراتی ہوں یا نہ ٹکراتی ہوں، خواہ محلہ والے پڑھیں یا انکے علاوہ بہر صورت تکرار مکروہ ہے، البتہ آواز ٹکرانے والی شکل میں کراہت شدید ہوگی اور اواز نہ ٹکراتی ہو تو کراہت میں تخفیف ہوگی، اور یہ کہنا کہ مسجد میں تکرار جماعت نہ ہو تو حفاظ اپنا حفظ بھول جائینگے، یہ عذر لنگ ہے، اس لئے کہ حفاظ اپنے گھروں میں یا خارج مسجد کسی بھی جگہ تراویح کي جماعت کا اہتمام کرسکتے ہیں، اور کاروباری لوگوں کا مختلف اوقات میں ایک ہی مسجد میں الگ الگ تراویح پڑھنے کا عذر بھی غیر معتبر ہے، اس کا حل یہ نہیں ہے کہ تکرار جماعت ہو؛ بلکہ اس کا حل یہ ہے کہ مختلف مساجد میں عشاء کي جماعت کے اوقات ہی میں حسبِ ضرورت فرق رکھا جائے، جیسا کہ بازار کي مساجد میں فرائض کے اوقات میں فرق رکھا جاتا ہے۔ اور جب بھی تعدد جماعت ہوگی اصل جماعت میں تقلیل لازم آئے گی؛ اس لئے فی الجملہ تقلیل جماعت کي علت تکرار جماعت تراویح میں موجود ہے، بریں بنا یہ کراہت مرتفع نہ ہوگی۔

ـــ ولمافي کتاب النوازل: ۵/۸۱: الجواب وباللّٰہ التوفیق: ایک مسجد میں بیک وقت دو جگہ تراویح کي نماز ادا کرنا مثلاً ایک جماعت اوپر کي منزل میں اور دوسری نیچے کي منزل میں ہو، مکروہ ہے۔ اسی طرح یکے بعد دیگرے ایک مسجد میں تراویح کي دو جماعتیں کرنا بھی مکروہ ہے، بہتر ہے کہ اس سے احتراز کیا جائے۔

ـ ولمافي فتاوي عثمانی: ۱/۴۷۵: مثله.

ـ ولمافي کتاب المسائل: ۱/ ۵۲۱: مثله.

ـ ولمافي احسن الفتاویٰ: ۳/ ۵۲۶: مثله.

ـ ولمافي فتاویٰ محمودیه: ۷/ ۲۷۳، ط ڈابھیل).

ـ ولمافي فتاویٰ رحیمیه: ۳/ ۳۱، ۳۰: مثله.

باب الاعتكاف:

دډوډۍ اووبولپاره داعتكاف دځايه څخه ووتلی؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

يو معتكف په حرم شريف کې اعتكاف کوي او هلته دخوړلولپاره يوائې خورما او دزمزم اوبه ورته رسېدلای شي او دهغو په خوړلو يې كفايت كېږي مګرپوره نه ورباندي مړېږي اوس دمعتكف لپاره له حرم څخه وتل او هلته په هوټل کې ډوډۍ خوړل جوازلري كه يا ؟بينوتؤجرا

المستفتي:عزيزالرحمن سعيد تاريخ:۱۵/ ۳/ ۱۴۴۱هق

الجواب باسمه تعالى .

حامدا ومصــليا وبعد :كه چېري معتكف دډوډۍ اووبولپاره داعتكاف دځايه څخه و وتلی اعتكاف يې نه صحيح كېږي .

(۱)لمافى الهدايه: ۱/ ۲۱۲/ مكتبـــــــه السجانية.

واماالأكل والشـرب والنوم يكون فى معتكفه لأن النبى عليه السلام لم يكن له الاالمسجدولأنه يمكن قضاءهذه الحاجة فى المسجدفلاضرورة الى الخروج.

(۲)ولمافى تبيين الحقائق: ۲/ ۲۲۱/ مكتبـــــــه اشرفية.

قال رحمه الله:وأكله وشربه ونومه ومبايعته فيه أى فى المسجداذليس فى تقضى هذه الحاجات ماينافى المسجدحتى لوخرج لأجلهايفسداعتكافه.

(۳)ولمافى ردالمحتار: ۲/ ۱۴۶/ مكتبـــــــة البشري.

(قوله ورخص المعتكف بأكل وشـرب)أى فى المسـجدوالباء داخلة على المقصـودعليه بمعنى أن المعتكف على الأكل ونحوه فى المسجدلايحل له فى غيره.

دسنتو په مسجد کي اعتکاف څه حکم لري؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

په ځینو علاقو کي دا اصطلاح او رواج وي، چي څه وخت یو څوک ځمکه د مسـجد لپاره وقف کړي،بیا د ده علاقي خلګ دا رواج لري ،چي په دغه ځای کي دوه مسجدونه جوړ کړي، یوه ته دسنتو مسجد وایي او بل ته د فرضو مسجد وایي،دغه دسنتو مسجد د دې لپاره جوړ وي، چي دوی په دغه مسجد کي خبري، ګپي ،خراک ،څښاک او داسي نور عبثیات پکښي کوي، چي هغه په مسـجد کي نه کیږي یا یې دوی په مسـجد کي نه کوي، دغه ته دوی د سـنتو مسـجد وایي.او یا په اغلبه وخت کي دوی په دغه ځای کي سنت کوي.

اوس پوښتنه داده: چي په دغه مسجد کي اعتکاف کول څه حکم لري، یعني: اعتکاف پکښي صحیح کیږي او که نه؟بینوا تؤجروا !

المستفتي: مولوي صاحب

الجواب باسم ملهم الصواب.

حامداً ومصلیاً وبعد: په ځیني کتابونو کي دغه پوښتنې ته داسي جواب ورکول سوی دی ،چي په دغه صورت د ځمکې د واقف و نیته اعتبار دی ،که هغه دغه ځای د مسجد لپاره وقف کړی و،بیا دغه ځای مسـجدبلل کیږي، اعتکاف پکښې صحیح دی،او که هغه دغه ځای د مسجد لپاره وقف کړی نه وي بیا مسـجد نه بلل کیږي ،او اعتکاف هم نه پکښې صحیح کیږي،نو په مذکوره صـورت کي،باید ووایم،چي دغه سـړی دغه د سـنتو په مسـجد کي اعتکاف کولای

سي،هيڅ مشکل نه لري.ځکه دغه خلک چي څه وخت ځمکه وقف کوي ،دغه ټوله ځمکه د دمسجد لپاره وقف کوي ،نو دغه ټول مسجد بلل کيږي ،دخلګو و اصطلاح ته اعتبار نسته .

وفي الفقه الإسلامي وأدلته(١/ ٥٥٣).

حائط المسجد من داخله وخارجه: له حكم في وجوب صيانته وتعظيم حرماته، وكذا سطحه، والبئر التي فيه، وكذا رحبته، وقد نص الشافعي وأصحابه على صحة الاعتكاف في رحبته وسطحه، وصحة صلاة المأموم فيهما مقتدياً بمن في المسجد، وكذلك يعتبر سطح المسجد كالمسجد في بقية المذاهب.

وفي الموسوعة الوفيفقهية الكويتية (٥/ ٢٢٤)م - ما يعتبر من المسجد وما لا يعتبر:

٤٢ - اتفق الفقهاء على أن المراد بالمسجد الذي يصح فيه الاعتكاف، ما كان بناء معدا للصلاة فيه.

أما رحبة المسجد، وهي ساحته التي زيدت بالقرب من المسجد لتوسعته، وكانت محجرا عليها، فالذي يفهم من كلام الحنفية والمالكية والحنابلة في الصحيح من المذهب أنها ليست من المسجد، ومقابل الصحيح عندهم أنها من المسجد، وجمع أبو يعلى بين الروايتين بأن الرحبة المحوطة وعليها باب هي من المسجد. وذهب الشافعية إلى أن رحبة المسجد من المسجد، فلو اعتكف فيها صح اعتكافه، وأما سطح المسجد فقد قال ابن قدامة: يجوز للمعتكف صعود سطح المسجد، ولا نعلم فيه خلافا. أما المنارة فإن كانت في المسجد أو بابها فيه فهي من المسجد عند الحنفية والشافعية والحنابلة.

وكذافي فتاوى رحمانية: ٣٩٨/٢).

وكذافي فتاوى دارالعلوم ديوبند: ٦/ ٤٣١).

که معتکف په اعتکاف کښې ناست وي اوپر مځکه زلزله راشي؟

الاستفتاء: محترم مفتي صاحب!

که معتکف په اعتکاف کښې ناست وي اوپر مځکه زلزله راشي او معتکف له وېري څخه دباندي ووزي یو ساعت انتظار وکړي او بیا بېرته مسجد ته ننوځي ایا سنت اعتکاف یې فاسد پږي او که نه ؟ بینواتؤجروا

المستفتي:سعید تاریخ:۱۴/ ۳/ ۱۴۴۱هق

«الجواب باسم ملهم الصدق والصواب»

حامدا ومصلیاوبعد :په مذکوره صورت کښې اعتکاف نه فاسد پږي.

۱-لمافي تبیین الحقائق(۲/ ۲۲۹)باب الاعتکاف طبع :رشیدیه

اوخاف علي نفسه وماله من الکابرین جازله الخروج ولایبطل الاعتکاف.

۲-وکذافي في مجمع الانهر(۱/ ۳۷۸)باب الاعتکاف طبع:رشیدیه

ومن الضرورة ....والخوف على النفس والمال.

۳-وکذافی فتح باب العنایة(۱/ ۵۹۶)باب الاعتکاف ط:عمریة

اولخوف على نفسه اوماله من المکابرین لایفسدفیصح ان یبنئ علیه .

۴-وکذافی النتف فی الفتاوي(ص/ ۴۵۴)باب الاعتکاف ط:رشیدیه

ویجوزللمعتکف ان یتحول من مسجدالی مسجدآخرفی خمسة اشیاء والخامس اذاخاف فیه على نفسه وماله من المکابرین.

وکذافی الهندیه(۱/ ۲۱۲)باب الاعتکاف طبع:حقانیه

ولايفسداعتكافه استحساناوكذا لوخاف على نفسه اوماله فخرج.

۶-وكذافى الفقه الحنفى فى ثوب الجديد(۱/ ۴۳۲)ط:حقانيه

يفسدالاعتكاف باالخروج من المسجد...بغيرحاجته ضرورية كانهدام المسجداوخوفه على نفسه اومتاعه فيه.

معتکف دجنازې لمانځه ته تللای شي او کنه؟

الاستفتاء :محترم مفتي صاحب!

معتکف دجنازې لمانځه ته تللای شي او کنه ؟بينوا تؤجروا !

الجواب باسم ملهم الصواب

حامدا ومصليا ومسلما وبعد :که چېري معتکف په ابتداء کې پر ځان داشرط کړي وي نوبيا وتلای سي دجنازې لپاره اوکه يې نه وه شرط کړي نوبيايې اعتکاف يې فاسدېږي .

وفي هنديه ۲۱۳/ ۱ م کريميه.

ولوخرج لجنازة يفسداعتكافه وكذا لصلاتها ... ولوشرط وقت النذروالالتزام ان يخرج الى عيادة المريض وصلاة الحنازة وحضور مجلس العلم يجوز له ذلک كذا فى التتارخانيه ناقلاعن الحجة .

داعتکاف لپاره کوم مسجدشرط دی؟

الاستفتاء:محترم مفتي صاحب!

داعتکاف لپاره دا ضروري ده چې داسې مسجد به وي چې (۵) وخت لمونځ په جماعت سره پکښې اداکېږي او که نه؟ بينوا توجروا !

الافتاء بعون الله تعالى

محترمه په مذکور مسئله کې د امام صاحب او امام ابویوسف صاحب اختلاف دی لیکن راجح قول د امام صاحب رحمه الله دی چې داسې مسجد به وي چې امام به(۵) وخت لمونځ په جماعت سره پکښې کوي.

لمافی المبسوط للسرخسی(۳/۱۱۵): ثم جوازه یختص بمساجد الجماعات وروي الحسن عن أبی حنیفۃ رحمهما الله تعالیٰ قال کل مسجد لہ امام ومؤذن معلوم وتصلی فیہ الصلوات الخمس بالجماعۃ فانہ یعتکف فیہ۔

ولمافی بدائع الصنائع(۳/۱۸): ثم ذکر الکرخی أنہ لا یصح الاعتکاف الافی مساجد الجماعات یرید بہ الرجل وقال الطحاوي أنہ یصح فی کل مسجد، وروي الحسن بن زیاد عن أبی حنیفۃ أنہ لا یجوز الافی مسجد تصلّی فیہ الصلوات کلها الخ۔

ولمافی الهدایۃ (۱/۲۴۷): ثم الاعتکاف لایصح الافی مسجد جماعۃ لقول حذیفۃ لا اعتکاف الافی مسجد جماعۃ وعن ابی حنیفۃ انہ لا یصح الافی مسجد یصلی فیہ الصلوات الخمس لانہ عبادة انتظار الصلوۃ فیختص بمکان یؤدّی فیہ۔

ولمافی المحیط البرهانی(۳/۳۷۹): وجوازه یختص بالمساجد وقال القدوری لا یصح الاعتکاف الافی مسجد الجماعات وروي عن أبی حنیفۃ رحمہ الله تعالیٰ انہ لا یصح الافی مسجد یصلی فیہ الصلوات الخمس قیل: أراد أبو حنیفۃ رحمہ الله تعالیٰ غیر المسجد الجامع فان هناک یجوز الاعتکاف وان لم یصلوا فیہ الصلوات کلها بجماعۃ وفی المنتقی عن أبی یوسف أن الاعتکاف الواجب لایجوز اداؤه فی غیر مسجد الجماعۃ (وغیر الواجب یجوز اداؤه فی غیر مسجد الجماعۃ) والافضل اعتکاف الرجل فی الجامع اذا کان ثمۃ قوم یصلون بجماعۃ وان لم یکن قوم فاعتکافہ فی مسجده افضل۔

ولمافی والولوالجیۃ(۱/۲۴۱): ولا یصح الافی مسجد الجماعات لقولہ تعالیٰ وَاَنْتُمْ عٰکِفُوْنَ فِی الْمَسٰجِدِ۔

ولمافی فتاوٰی قاضیخان(۱/۱۰۷): عن ابی حنیفۃ فی روایۃ لایصح الاعتکاف الافی مسجد تصلی فیہ الصلوۃ کلها وفی روایۃ لایصح الا فی المسجد الجامع وفی روایۃ یصح فی کل مسجد لہ اذان واقامۃ وهو الصحیح لقولہ عمر لا اعتکاف الافی مسجد لہ اذان واقامۃ۔

ولمافی الهندیۃ (۱/۲۱۱): (اما شروطہ) ومنها مسجد الجماعۃ فیصح فی کل مسجد لہ اذان واقامۃ هو الصحیح کذا فی الخلاصۃ۔

ولمافی الطحطاوي علی الدر(۱/۴۷۲): (قولہ فی مسجد جماعۃ) انما شرط لقول حذیفۃ لا اعتکاف الافی مسجد جماعۃ منح۔

وفیہ ایضاً(۱/۴۷۳): (قولہ ادّیت فیہ الخمس اولا) هذا الاطلاق لم یکن فی عبارة النهر والبحر ولاغیرهما مما اطلعت علیہ والظاهر انہ اخذه من اطلاق عبارة الخانیۃ ونصها فی کل مسجد لہ اذان واقامۃ هو الصحیح اهـ قلت ما المانع ان یکون المراد بالمسجد الذی لہ اذان واقامۃ ماتقام فیہ الخمس

كما رواه الحسن عن الامام وصححه بعض المشائخ كما قاله الكمال فيرجع هذا القول الى ما بعده على انه اذا كان له امام ومؤذن لزم اداء الخمس فيه عادة وان كان بهما فقط۔

ولمافى مرقاة المفاتيح(۴/۵۳۱،۵۳۰): قال الشمنى شرط الاعتكاف مسجد الجماعة وهو الذى له مؤذن وامام و يصلى فيه الصلوات الخمس او بعضها بجماعة وعن أبى حنيفة لا يصح الاعتكاف الافى مسجد جامع يصلى فيه الصلوات الخمس بجماعة وهو قول احمد قال ابن الهمام وصححه بعض المشائخ اهـ وقال قاضيخان وفى رواية لايصح الاعتكاف عنده الافى الجامع اهـ وهو ظاهر الحديث وعن أبى يوسف ومحمد يصح الاعتكاف فى كل مسجد وهو قول مالک والشافعى لاطلاق قوله تعالىٰ ''وانتم عاكفون فى المساجد'' لأبى حنيفة ماروي الطبرانى (الى قوله) لا اعتكاف (فى المساجد التى فى الدور (الى قوله) وروي ابن شيبة وعبدالرزاق فى مصنفيهما عن على قال لا اعتكاف الافى مسجد جماعة وتقدم مرفوعاً عن عائشة رضى الله عنها الخ۔

ولمافى نجم الفتاوي ۳/؛ ۲۶۶)

اعتکاف واجب ومسنون کیلئے مسجد جماعت شرط ہے؟

(۲)۔ اس مسئلے میں امام صاحب کے قول پر فتویٰ ہے یا صاحبین کے قول پر؟

الجواب بعون الملک الوهاب

اعتکاف واجب ومسنون کیلئے اکثر کتب فقہ وفتاویٰ میں مسجد جماعت کو شرط قرار دیاگیا ہے اور مسجد جماعت سے مراد وہ مسجد ہے جس میں امام اور مؤذن مقرر ہو، اور جہاں امام ومؤذن مقرر ہوگا وہاں عموماً پنج وقتہ نماز ادا کي جائے گی جیسا کہ علامہ طحطاويؒ نے ''طحطاوي على الدر'' (۴۷۲/۱) میں فرمایا اور امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ واجب اعتکاف کیلئے مسجد جماعت ضروری ہے نفل اعتکاف کیلئے ضروری نہیں ہے اور سنت مؤکدہ حکماً واجب ہوتا ہے معلوم ہوا کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بھی واجب ومسنون اعتکاف کیلئے مسجد جماعت ضروری ہے اسی طرح اکثر کتب فقہ وفتاویٰ مثلاً ''ہدایہ'' (۲۴۷/۱)، ''فتح القدیر''(۳۹۴/۲)، ''البحر الرائق'' (۵۲۶/۲)، ''قاضی خان'' (۱۰۷/۱)، ''ہندیہ'' (۲۱۱/۱) وغیرہ اور ہمارے اکثر علماء کے فتاویٰ مثلاً ''محمودیہ'' (۲۷۸/۱۰)، ''رحیمیہ (۲۷۵/۷)، ''جواہر الفتاویٰ'' (۳۵/۱)، ''آپ کے مسائل اور ان کا حل'' (۳۱۲/۳) وغیرہ میں پنج وقتہ نماز والی مسجد کو ضروری قرار دیا ہے۔ لہٰذا مذکورہ حوالہ جات کي روشنی میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمة الله علیہ کا قول راجح معلوم ہوتا ہے کہ واجب ومسنون اعتکاف کیلئے پنج وقتہ نماز والی مسجد کا ہونا ضروری ہے

داعتكاف دشروع كېدو اصلي وخت كوم يودى؟

الاستفتاء: علماء كرامددې مسئلې په باره كې څه فرمايې:

چې داعتکاف دشروع کېدو اصلي وخت کوم یودی ورځ اوکه شپه ده اوپرکوم تاریخ داعتکاف وخت دی؟ بینوا تؤجروا!

الفتوی بعون الله تعالی

که دورځي ومسجد ته داعتکاف لپاره داخل سي اوکه دشپې لېکن ابتداء داعتکاف دشپې څخه ده، ومسجد ته داعتکاف دداخلېدو اصلي وخت دروژې دشلم په ورځ چې لمر لانه وي لوېدلی ددغه وخت څخه شروع کېږي اوراتلونکې شپه دیوېستم(۲۱)راروانه وي، ځکه چې هره شپه دراتلونکې ورځې تابع ده لکه تراوېح چې دروژې په اوله شپه کېږي او داختر په اوله شپه نه کېږي، مګر په درې ځایونه کې شپه دتېرې ورځ تابع ده دخلګوسره دشفقت اورفقت په وجه، چې هغه دلوي اختر ورځې دي، لکه دعرفات شپه داتم دتېرې سوې ورځې تابع ده، داخترشپه دعرفات د دتېري سوې ورځې تابع ده، دقربانۍ شپه داختر د دتېرې سوې ورځې تابع ده.

كما قال العلامة ابن نجيم المصري: وَفِي الْكَافِي وَمَتَى دَخَلَ فِي اعْتِكَافِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ فَابْتِدَاؤُهُ مِنْ اللَّيْلِ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ كُلَّ لَيْلَةٍ تَتْبَعُ الْيَوْمَ الَّذِي بَعْدَهَا أَلَا تَرَى أَنَّهُ يُصَلِّي التَّرَاوِيحَ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ مِنْ شَوَّالٍ وَفِي فَتَاوَى الْوَلْوَالِجِيِّ مِنْ كِتَابِ الْأُضْحِيَّةَ اللَّيْلَةُ فِي كُلِّ وَقْتٍ تَبَعٌ لِنَهَارٍ يَأْتِي إلَّا فِي أَيَّامِ الْأَضْحَى تَبَعٌ لِنَهَارِ مَا مَضَى رِفْقًا بِالنَّاسِ.

وَفِي الْمُحِيطِ مِنْ كِتَابِ الْحَجِّ وَاللَّيَالِيُ كُلُّهَا تَابِعَةٌ لِلْأَيَّامِ الْمُسْتَقْبَلَةِ لَا لِلْأَيَّامِ الْمَاضِيَةِ إلَّا فِي الْحَجِّ فَإِنَّهَا فِي حُكْمِ الْأَيَّامِ الْمَاضِيَةِ فَلَيْلَةُ عَرَفَةَ تَابِعَةٌ لِيَوْمِ التَّرْوِيَةِ وَلَيْلَةُ النَّحْرِ تَابِعَةٌ لِيَوْمِ عَرَفَةَ. فَتَحْصُلُ أَنَّهَا تَبَعٌ لِمَا يَأْتِي إلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ.

البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج۲ ص۳۲۹، دار الكتاب الإسلامي.

وَمَتَى دَخَلَ فِي اعْتِكَافِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ فَابْتِدَاؤُهُ مِنْ اللَّيْلِ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ كُلَّ لَيْلَةٍ تَتْبَعُ الْيَوْمَ الَّذِي بَعْدَهَا كَذَا فِي الْكَافِي فَلَوْ قَالَ لِلَّهِ عَلَيَّ أَنْ اعْتَكَفَ يَوْمَيْنِ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَيَمْكُثُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ

وَيَوْمَهَا وَاللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ وَيَوْمَهَا وَيَخْرُجُ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَكَذَا فِي الْأَيَّامِ الْكَثِيرَةِ يَدْخُلُ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ هَكَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانْ.

الفتاوى الهندية ، ج ۱ ص ۲۱۴ ، دار الفكر.

که معتکف په مسجد کښې دفېس بوک د کتلوله وجهې انزال وشو؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

که معتکف په مسجد کښې فېس بوک له وجهې انزال وشو اعتکاف يې فاسد دی او که يا؟بينوا تؤجروا !

المستفتی:عزيزالرحمن

تاريخ ۱۲:۳:۱۴۴۱هق

الجواب باسمه تعالی

حامدا ومصليا وبعد : په مسجد کښې که معتکف فېس بوک کتل انزال وشو اعتکاف ئې نه فاسد يږي.

(۱)لماقال الفقيه عبدالرحمن دامادافندى المتوفى سنه۱۰۷۸هق

"وان امنى بالتفكراوالنظرلايفسد"

(مجمع الانهر ۱/ ۳۸۰باب الاعتكاف.ط.دارالكتب شرعية)

(۲)ولماقال العلامة علاءالدين الحصفکۍ المتوفى سنة۱۰۸۸هق

"ولايبطل بانزال بفكر اونظر"

(الدرالمختارعلى هامش ردالمحتار ۲/ ۱۴۷ ،باب الاعتكاف.ط.دارالكتب شرعية)

(۳)ولماقال الامام برهان الدين ابن مازه البخارى المتوفى سنه۶۱۶هق

"ولونظرفانزل لم يفسداعتكافه"

(المحيط البرهانى ۳/ ۳۸۰الفصل الثانى عشرفى الاعتكاف.ط.لبنان)

(۴)ولمافى الهندية ۱/ ۲۱۳ الباب السابع فى الاعتكاف.ط.علوم القرآن.

"ولوامنى بالتفكروالنظرلايفسداعتكافه كذافى التبيين"

(۵)ولماقال الامام فريدالدين المتوفى سنه۷۸۶هق

"ولونظرفانزل لم يفسداعتكافه"

تاتارخانية۳/ ۴۴۷،الفصل الثانى عشرفى الاعتكاف.ط.حنفية.

زه یوخت په اعتکاف کښې وم؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

زه يوخت په اعتكاف كښې وم په پشلمې باندي دډوډۍ خوړلو لپاره لاس پرې مېنځلو په مخه له مسجد څخه دباندي دسنتومسجدته راووتلم اولاس مې پرېمېنځی بېرته مسجدته ننوتلم اوورسته مى ملګري راته وويل چې ته دلاس پرېمېنځلو لپاره ولي ووتلې ماورته وويل؟هيرمي وچې په همدومره وتلوبه اعتكاف خرابېږي په همدغه كلي كښې دسنت مسجد په نيت دخلقودمجلس اودفاتحې خونې اوكلې والي مراسمولپاره جوړشوي وچې له اصلي مسجدسره يې حدودجدا وه نوايا زما همدغه اعتكاف فاسددی اوكه يا؟بينواتؤجروا

المستفتي:عزيزالرحمن تاريخ:۱۴۴۱/۳/۵۱هق

الجواب باسمه تعالى

حامداومصليا وبعد:كه چېري يوساعت دمسجدڅخه بی له عذرووته اعتكاف يې فاسددی

لماقال برهان الدين المرغينانى المتوفى(۵۹۳)

ولوخرج من المسجدساعة بغيرعذرفسداعتكافه

(هدايه كتاب صوم باب الاعتكاف ۱/ ۲۱۳ ط صداقت)

ولماقال كمال الدين ابن الهمام المتوفى (٨٨١)

ولوخرج من المسجدساعت بغيرعذرفسداعتكافه.

(فتح القديركتاب الصوم باب لاعتكاف ٢/ ٤٠١ط رشيديه

ولماقال زين الدين المصرى المعروف بابن نجيم التوفى (١١٣٨)

فان خرج ساعة بلاعذرفسد

(بحرالرائق كتاب الصوم باب الاعتكاف ٢/ ٥٢٦ط رشديه)

ولماقال محمدامين المعروف بالشامى المتوفى(١٢٥٢)

فلوخرج ولوناسياساعة بلاعذرفسد.

(ردالمحتاركتاب الصوم باب اعتكاف ٢/ ١٤٥ ط رشديه)

ولماقال دكتوروهبة الزحيلى

ولايجوزان يخرج لغسل يده لان من ذلک بد.

(فقه اسلام كتاب الصوم باب الاعتكاف ٢/ ٦٢٨ط رشيد يه

ده نابالغ اعتکاف څه حکم لري؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

ده نابالغ اعتکاف څه حکم لري؟ بينوا تؤجروا

المستفتي:مولوي دوست محمد صاحب　　　تاريخ: ٦/ صفر/ ١۴۴٢هق

(الجواب باسم ملهم الصواب)

حامداً ومصلياً وبعد : ده نابالغ اعتكاف صحيح دى هيڅ مشكل هم نسته پكښې.

(١)-ولماقال العلامة علاء الدين، أبو بكر بن مسعود الكاساني (المتوفى: ٥٨٧هـ)

واما البلوغ فليس بشرط لصحة الاعتكاف فيصح من الصبي العاقل.

(بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع:٢/ ١٠٢ [فصل شرائط صحة الاعتكاف])

(٢)-ولماقا ل العلامة محمد أمين بن عمر بن عابدين (المتوفى: ١٢٥٢هـ)

(قوله ولو مميزا) فالبلوغ ليس بشرط كما في البحر عن البدائع وشمل العبد فيصح اعتكافه

(رد المحتار على الدر المختار:٢/ ١٤٠ [باب الاعتكاف]ط:رشيدية)

(٣)-ولماقال العلامة زين الدين بن إبراهيم بن محمد ابن نجيم (المتوفى: ٩٧٠هـ)

واما البلوغ فليس بشرط حتى يصح اعتكاف الصبي العاقل كالصوم

(البحر الرائق شرح كنز الدقائق:٢/ ٥٢٢ [باب الاعتكاف] ط:رشيدية)

(۴)-ولمافى الفتاوى الهندية:١/ ٢١١ [الباب السابع في الاعتكاف] ط:رشيدية

واما البلوغ فليس بشرط لصحة الاعتكاف فيصح من الصبي العاقل.

(۵)لماقال العلامةأحمد بن محمد الطحطاوي - توفي ١٢٣١ هـ

قوله: "لا البلوغ فيصح اعتكاف الصبي العاقل.

حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح:ص/ ٧٠٠[باب الاعتكاف]

(۶)-وكذافى الفتاوي المحمودية:١٠/ ٢٢٣ باب الاعتكاف]

اعتكاف څو قسمه دى ؟

﴿الاستفتاء:﴾ محترم مفتي صاحب!

اعتكاف څو قسمه دى ؟اوفرق ددغه اقسام په مابين كښې څه شي دى په اعتبارداحكامو سره ؟بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصواب

اعتكاف درې قسمه دی ، واجب، سنت، مستحب.

① واجب هغه اعتكاف ته ويل كېږي چې يو كس په خپل قصد اواراده سره اعتكاف پرخپل ځان نذر اولازم كړي هغه كه په يو شرط سره تړلی وي اوكه نه وي تړلی

② سنت هغه اعتكاف دی چې دروژې دمياشتي د شلمي ورځې دلمرلېدو څخه مخكې مخكې ورداخلېږي چې دروژې په اخېري لسېزه كښې كېږي

③ مستحب هغه دی چې له دغودوو ماسېواوي مثلا لكه يوساعت په مسجد كښې داعتكاف په نيت كښېني يا نور

تنبيه: دواجب اوسنت لپاره روژه شرط ده اودمستحب لپاره شرط نه ده

لمافى الدر المختار مع ردالمحتار ج ۲ ص ۴۴۲)ط:بيروت.

(وهو) ثلاثة أقسام (واجب بالنذر) بلسانه وبالشروع وبالتعليق ذكره ابن الكمال (وسنة مؤكدة في العشر الاخير من رمضان) أي سنة كفاية كما في البرهان وغيره لاقترانها بعدم الانكار على من لم يفعله من الصحابة (مستحب في غيره من الازمنة) هو بمعنى غير المؤكدة.

ولمافي فتح القدير :(۲/ ۳۸۹).

بل الحق أن يقال: الاعتكاف ينقسم إلى واجب وهو المنذور تنجيزا او تعليقا، وإلى سنة مؤكدة وهو اعتكاف العشر الاواخر من رمضان، وإلى مستحب وهو ما سواهما.

لمافي الفتاوى الهندية (۱/ ۲۱۱).

وينقسم إلى واجب، وهو المنذور تنجيزا او تعليقا، وإلى سنة مؤكدة، وهو في العشر الأخير من رمضان، وإلى مستحب، وهو ما سواهما هكذا في فتح القدير.

په مسجد کې چې پر معتکف غسل واوړي ددې څه حکم دی

الاستفتاء: څه فرمايي مفتي صاحب په دې مسئله کې.

چې يو سړی په جماعت کې خوب کوي په حالت داعتکاف کې په ده باندي غسل واوړې نو دجنابت په حالت کې دا کس دغسل کولو څنګه طريقه وکړي د جماعت نه بهر ووځي او که نه؟
بينوا توجروا

الجواب باسم ملهم الصدق والصواب

په صورت مسؤله کې به داسې ووايو که چېري په جماعت کې داسې يو ځای وو چې دغسل کولو طريقه پکښې وه اومسجد ته نا پاکي نه رسېده بيا به په همدې ځای کې غسل کوي او کچېرته داسې حمام يا داسې ځای نه وو چې په مسجد کې غسل وکړي نو بيا دمسجد څخه بهر وتلي شي غسل دې وکړي اعتکاف يې نه فاسد يږي.

لما فی البدائع الصنائع فی ترتيب شرائع ج ۲ ص ۱۱۶).

وَلَوْ احْتَلَمَ الْمُعْتَكِفُ؛ لاَ يَفْسُدُ اعْتِكَافُهُ؛ لأَنَّهُ لاَ صُنْعَ لَهُ فِيهِ فَلَمْ يَكُنْ جِمَاعًا وَلاَ فِي مَعْنَى الْجِمَاعِ، ثُمَّ إنْ أَمْكَنَهُ الاغْتِسَالُ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَلَوَّثَ الْمَسْجِدُ فَلاَ بَأْسَ بِهِ وَإِلاَّ فَيَخْرُجَ فَيَغْتَسِلَ وَيَعُودَ إلَى الْمَسْجِدِ.

وکذا في الفتاوي هنديه ج ۱ ص ۲۱۳).

لَوْ احْتَلَمَ كَذَا فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ ثُمَّ إنْ أَمْكَنَهُ الاغْتِسَالُ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَلَوَّثَ الْمَسْجِدُ فَلاَ بَأْسَ بِهِ، وَإِلاَّ فَيَخْرُجُ وَيَغْتَسِلُ وَيَعُودُ إلَى الْمَسْجِدِ، وَلَوْ تَوَضَّأَ فِي الْمَسْجِدِ فِي إنَاءٍ فَهُوَ عَلَى هَذَا التَّفْصِيلِ هَكَذَا فِي الْبَدَائِعِ وَفَتَاوَى قَاضِي خَانْ.

وايضًا: في الدرالمختارج ۲ ص ۴۴۵.(۳).

الْخُرُوجُ إلاَّ لِحَاجَةِ الإِنْسَانِ طَبِيعِيَّةٍ كَبَوْلٍ وَغَائِطٍ وَغُسْلٍ لَوْ احْتَلَمَ وَلاَ يُمْكِنُهُ الاغْتِسَالُ فِي الْمَسْجِدِ كَذَا فِي النَّهْرِ .

وهكذا في الفقه الاسلامي وأدلته ج ٣ ص ٧٦٤).

فإذا احتلم المعتكف وجب عليه الغسل إما في المسجد إن وجد فيه ماء، أوخارج المسجد.....

وايضًا في الصفحة اخر : أو لحاجة طبيعية: كالبول والغائط وإزالة النجاسة، والاغتسال من جنابة باحتلام؛ لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا يخرج من معتكفه إلا لحاجة.